شمع بُک ایجنسی
8 یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔
فون: 7232132، موبائل: 0333-4329486

طب نبوی ﷺ
تالیف
الامام شمس الدین محمد بن ابی بکر ابن القیم الجوزیہ
شمع بک ایجنسی
8 یوسف مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔
فون: 7232132، موبائل: 0333-4329486

نام کتاب : طب نبوی ﷺ

تالیف : الامام شمس الدین محمد بن ابی بکر ابن القیم الجوزیہ

ناشر : شمع بک ایجنسی، اُردو بازار، لاہور

مطبع :

قیمت : روپے

پرنٹر :

فہرست مضامین

مقدمہ 13

طب نبوی ﷺ 16

۱۔فصل: انسانی جسم کے امراض کا تفصیلی بیان 17

۲۔فصل: جسم انسانی کا علاج 21

۳۔فصل: طریقہء علاج 24

۴۔فصل: ہر بیماری کا علاج 27

۵۔فصل: معدہ کے علاج میں طریقہ نبوی ﷺ 34

۶۔فصل: علاج نبوی ﷺ کے انداز وطریق 40

۷۔فصل: پہلی قسم ادویہ طبیعہ سے علاج کرنے کے بیان میں بخار کے علاج کے متعلق ہدایات نبوی ﷺ 42

۸۔فصل: طب نبوی ﷺ میں اسہال کا طریقہء علاج 52

۹۔فصل: شہد کے بارے میں علمی موشگافیاں 56

۱۰۔فصل: طاعون کا علاج اور اس سے پرہیز واحتیاط میں رسول اللہ ﷺ کی ہدایات 56

۱۱۔فصل: وباء سے متاثر علاقوں میں آمدورفت کے بارے میں نبی ﷺ کا طریقہ 63

۱۲۔فصل: استقاء کے علاج میں آپ کی ہدایات 67

۱۳۔فصل: طب نبوی ﷺ میں زخموں کا طریقہء علاج 71

۱۴۔فصل: شہد، حجامت اور داغنے کے ذریعہ سے رسول اللہ ﷺ کا طریقہء علاج 72

۱۵۔فصل: پچھنا لگوانا 75

۱۶۔فصل: حجامت کے فائدے 77

۱۷۔ فصل: گدی پر سینگیاں کھنچوانے میں علماء طب کا اختلاف 81

۱۸۔ فصل: پچھنا لگوانے کے فوائد 82

۱۹۔ فصل: پچھنا لگانے کا موسم اور ایام 82

۲۰۔ فصل: حجامت کے لیے ہفتے کے دنوں کا تعین 85

۲۱۔ فصل: روزہ دار کے لیے پچھنا لگوانے کا جواز 86

۲۲۔ فصل: قطع عروق اور رداغ کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کا طریقہء علاج 89

۲۳۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں ''مرگی'' کا علاج 92

۲۴۔ فصل: اسباب صرع پر ایک نظر 97

۲۵۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں عرق النساء کا طریقہء علاج 98

۲۶۔ فصل: خشکی براز قبض کا علاجِ نبوی ﷺ 100

۲۷۔ فصل: جسم کی خارش اور جوں کا علاجِ نبوی ﷺ 103

۲۸۔ فصل: ابریشم وریشم کے بارے میں علمی تحقیق 105

۲۹۔ فصل: ذات الجنب کا علاج نبوی ﷺ 109

۳۰۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں دردسر اور آدھ سیسی کا علاج 113

۳۱۔ فصل: درد شقیقہ کا تفصیل بیان 115

۳۲۔ فصل: دردسر کا علاج 116

۳۳۔ فصل: حنا کے فوائد پر سیر حاصل بحث 117

۳۴۔ فصل: زیر علاج مریضوں کو مناسب کھانا پانی دینے کی ہدایت 119

۳۵۔ فصل: نکسیر کا علاجِ نبوی ﷺ 123

۳۶۔ فصل: دل کے مریض کا علاجِ نبوی ﷺ 125

۳۷۔ فصل: دواؤں کے ضرر و منافع میں طبیعت کی استعداد 130

۳۸۔ فصل: اصلاح غذا وفواکہ میں آپ ﷺ کی ہدایات عالیہ اور ان کے مصلحات کا بیان سنت نبوی ﷺ کی روشنی میں 132
۳۹۔ فصل: حفظانِ صحت کے نبوی اصول پرہیز کے طریقے اور منافع 133
۴۰۔ فصل: طبیعت کی رغبت کے مطابق غذا کا استعمال 137
۴۱۔ فصل: سکون و آرام، حرکات اور آشوب افزا چیزوں سے پرہیز کے ذریعہ آشوب چشم کا علاجِ نبوی ﷺ 138
۴۲۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں خدر کا علاج نبوی ﷺ جس سے بدن اکڑ جاتا ہے........ 142
۴۳۔ فصل: مکھی پڑی ہوئی غذا کی اصلاح اور مختلف قسم کے زہر کے ضرر کو دفع کرنے کی بابت ہدایات نبوی ﷺ 143
۴۴۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں گرمی دانوں کا علاج........................ 145
۴۵۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں ورم اور ان بڑے پھوڑوں کا علاج جو محتاج آپریشن ہو 147
۴۶۔ فصل: طب نبوی میں دلوں کی تقویت اور شگفتہ باتوں کے ذریعہ مریضوں کا علاج 150
۴۷۔ فصل: غیر مادی و غیر مرغوب دواؤں، غذاؤں کے بہ نسبت عادی و مرغوب دواؤں اور غذاؤں کے ذریعہ علاج 151
۴۸۔ فصل: مریض کو عادی غذاؤں میں سے زود ہضم غذا دینے کی ہدایات نبوی ﷺ 153
۴۹۔ فصل: خیبر میں یہود کے دیئے ہوئے زہر آلود کھانے کا طریقہ علاج نبوی ﷺ 156
۵۰۔ فصل: یہودیہ کے اس جادو کا طریقہء علاج نبوی ﷺ جو آپ پر کیا گیا تھا........... 160
۵۱۔ فصل: سحر کا علاج 163
۵۲۔ فصل: قے کے ذریعہ استفراغ مادہ کا طریقہ نبوی ﷺ 164
۵۳۔ فصل: مختلف علاقوں میں استفراغ کے طریقے 167
۵۴۔ فصل: قے کے ذریعے استفراغ کے فوائد 168

۵۵۔ فصل: ماہرین اطباء سے رجوع کرنے کے بارے میں ہدایات نبوی ﷺ 169

۵۶۔ فصل: علاج سے ناواقف سے معالجہ کی مذمت 172

۵۷۔ فصل: جاہل وناواقف طبیب کا حکم 178

۵۸۔ فصل: طبیب کی غلطی 179

۵۹۔ فصل: اتفاقات علاج 180

۶۰۔ فصل: طبیب کی حیثیت 180

۶۱۔ فصل: طبیب کی تعریف 181

۶۲۔ فصل: ماہر فن طبیب 181

۶۳۔ فصل: مرض کے مختلف درجات 184

۶۴۔ فصل: طریقہء علاج پر ایک بحث 185

۶۵۔ فصل: متعدی امراض اور متعدی مریضوں سے بچنے کے بارے میں ہدایات نبوی ﷺ۔ 186

۶۶۔ فصل: محرمات سے علاج پر پابندی کے بارے میں ہدایات نبوی ﷺ 195

۶۷۔ فصل: سر کے جوں کے ازالہ اور اس کے علاج کے بارے میں ہدایات نبوی ﷺ ... 201

۶۸۔ فصل: نظر بد کے علاج کی بابت ہدایات نبوی ﷺ 206

۶۹۔ فصل: نظر بد کا طب نبوی ﷺ سے علاج 213

۷۰۔ فصل: نظر بد کا فوری تدارک 216

۷۱۔ فصل: طریقہء علاج کی حکمتیں 217

۷۲۔ فصل: نظر بند کا دوسرا طریقہء علاج نبوی ﷺ 219

۷۳۔ فصل: نظر بد سے متعلق ایک واقعہ 220

۷۴۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں ہر بیماری کے لئے عام روحانی علاج 221

۷۵۔ فصل: ڈنک زدہ کو سورہ فاتحہ کے ذریعہ جھاڑ پھونک کی بابت ہدایات نبوی ﷺ 223

۷۶۔ فصل: فاتحۃ الکتاب کے اسرار و رموز 227
۷۷۔ فصل: بچھو کے ڈنک مارے ہوئے کا دم کرنے کے ذریعہ علاج کرنے میں ہدایات نبوی ﷺ 229
۷۸۔ فصل: پہلو کی پھنسیوں کے جھاڑ پھونک میں ہدایات نبوی ﷺ 233
۷۹۔ فصل: مار گزیدہ پر دم کرنے میں ہدایات نبوی ﷺ 235
۸۰۔ فصل: زخموں اور جراحتوں پر دم کرنے کی بابت ہدایات نبوی ﷺ 235
۸۱۔ فصل: جھاڑ پھونک کے ذریعہ درد کے علاج کے متعلق ہدایات نبوی ﷺ 238
۸۲۔ فصل: مصیبت زدہ اور غم زدہ کا علاج نبوی ﷺ 239
۸۳۔ فصل: ''رنج و غم'' بے قراری اور بے چینی کا علاج نبوی ﷺ 248
۸۴۔ فصل: ان امراض میں مذکورہ دواؤں کی افادیت کی توجیہہ کا بیان 255
۸۵۔ فصل: بے خوابی اور گھبراہٹ کی بیماری کا علاج نبوی ﷺ 266
۸۶۔ فصل: آتش زدگی اور اس کو بجھانے کا طریقہ نبوی ﷺ 267
۸۷۔ فصل: حفظان صحت کی بابت ہدایات نبوی ﷺ 268
۸۸۔ فصل: نبی ﷺ کے کھانے پینے کی عادات 273
۸۹۔ فصل: کھانے کی نشست کا طریقہ نبوی ﷺ 277
۹۰۔ فصل: نبی ﷺ کے کھانے کی ترکیب 279
۹۱۔ فصل: نبی ﷺ کے کھانوں کا بیان 280
۹۲۔ فصل: نبی کریم ﷺ کے استعمال مشروبات کا انداز 282
۹۳۔ فصل: نبی کریم ﷺ کے پانی پینے کا طریقہ 286
۹۴۔ فصل: رسول اللہ ﷺ کے طریقہ آب نوشی کی حکمتیں 287
۹۵۔ فصل: برتنوں کی حفاظت کے متعلق ہدایات نبوی ﷺ 290

۹۶۔ فصل: پانی پینے میں احتیاط 293
۹۷۔ فصل: نبی ﷺ کے دودھ پینے کا طریقہ 295
۹۸۔ فصل: نبیذ پینے کا طریقہ نبوی ﷺ 296
۹۹۔ فصل: ملبوسات کے استعمال کا طریقہ نبوی ﷺ 296
۱۰۰۔ فصل: رہائش گاہ کے سلسلے میں آپ ﷺ کا طریقہ 298
۱۰۱۔ فصل: سونے جاگنے کا طریقہ نبوی ﷺ 299
۱۰۲۔ فصل: نیند کی حقیقت 300
۱۰۳۔ فصل: نبی ﷺ کی بیداری کا انداز 307
۱۰۴۔ فصل: ریاضت جسم انسانی 307
۱۰۵۔ فصل: طب نبوی ﷺ میں مباشرت کے اعلیٰ قوانین 311
۱۰۶۔ فصل: جماع کا بہترین وقت اور زریں اصول 318
۱۰۷۔ فصل: مضرت رساں جماع 330
۱۰۸۔ فصل: مرض عشق کا علاج نبوی ﷺ 332
۱۰۹۔ فصل: عشق الٰہی کا بیان 335
۱۱۰۔ فصل: علاج عشق 341
۱۱۱۔ فصل: یاس وحرماں کے ذریعہ علاج عشق 342
۱۱۲۔ فصل: خوشبو کے ذریعہ حفظان صحت کی بابت ہدایات نبوی ﷺ 349
۱۱۳۔ فصل: آنکھوں کی حفاظت کا طریقہ نبوی ﷺ 351
۱۱۴۔ فصل: رسول اللہ ﷺ کی بیان کردہ مفرد دواؤں اور غذاؤں کا بیان ''باعتبار حروف تہجی'' 353

عنوان .... صفحہ نمبر

''حرف ہمزہ'' 353
اثمد 353
اترج (ترنج) 354
ارز (چاول) 356
اذخر 357
''حرف باء'' 358
بطیخ (تربوزہ) 358
بلح (کچی کھجور) 358
بسر (نیم پختہ کھجور) 360
بیض (انڈا) 360
بصل (پیاز) 361
باذنجان (بینگن) 363
''حرف تاء'' 363
تمر (خرما کھجور) 363
تین (انجیر) 364
تلبینہ (حریرہ) 365
''حرف ثاء'' 366
ثلج (برف) 366
ثوم (لہسن) 366
ثرید 368
''حرف جیم'' 369
جمار (کھجور کا گابھا) 369
جبن (پنیر) 369
''حرف حاء'' 370
حناء (مہندی) 370
حبۃ السوداء (شونیز کلونجی) 371
حریر (ریشم) 373
حرف (دانہ رشاد) 373
حلبہ (میتھی) 375
''حرف خاء'' 376
خبز (روٹی) 376
۱۵۔ فصل: مفید غذاؤں کا بیان 379
خل (سرکہ) 379
خلال 380
''حرف دال'' 381
دھن (تیل) 381
''حرف ذال'' 383
ذریرہ (چراستہ) 383
ذباب (مکھی) 384
ذھب (سونا) 384
''حرف راء'' 387

رطب (تازہ کھجور) 387
ریحان (خوشبو) 388
رمان (انار) 391
"حرف زاء" 392
زیت (زیتون) 393
زبد (مکھن) 394
زبیب (کشمش) 395
زنجبیل (سونٹھ) 396
"حروف سین" 396
سنا 396
سفرجل (بہی) 396
سناء 398
مسواک 398
سمن (گھی) 401
سمک (مچھلی) 402
سلق (چقندر) 404
"حرف شین" 404
شونیز (کلونجی) 404
شبرم (جو) 404
شعیر (جو) 405
شواء (بھنا ہوا گوشت) 406
شحم (چربی) 407
"حرف صاد" 408
صلوٰۃ (نماز) 408
صبر 410
صبر (ایلوا) 411
صوم (روزہ) 412
"حرف ضاد" 413
ضب (گوہ) 413
ضفدع (مینڈک) 414
"حرف طاء" 414
طیب (خوشبو) 414
طین (مٹی) 415
طلح (خرمایا کیلے کا شگوفہ) 415
طلع (کھجور کا گابھا) 416
"حرف عین" 418
عنب (انگور) 418
عسل (شہد) 419
عجوۃ (تازہ کھجور کی عمدہ قسم) 419
عنبر 420
عود 422
عدس (مسور) 423

''حرف غین'' 425
غیث (بارش)........................ 425
''حرف فاء'' 426
فاتحۃ الکتاب 426
فاغیہ (حنا کی کلی)........................ 428
فضۃ (چاندی) 428
''حرف قاف'' 431
قرآن مجید 431
قثاء (ککڑی)........................ 432
قسط (کست) 433
قصب السکر (گنا) 435
''حرف کاف'' 436
کتاب الحمی (تعویذ بخار) 436
تعویذ عسر ولادت 438
عسر ولادت کا دوسرا تعویذ 438
کتاب الرعاف (نکسیر کا تعویذ) 439
کتاب اللحو از (بالخورہ کا تعویذ)....... 439
سہ روزہ بخار کا تعویذ 440
تعویذ برائے عرق النساء 440
پھڑکتی رگ کا تعویذ 440
تعویذ برائے درد دنداں........................ 441
کتاب الخراج (پھوڑے کے لئے تعویذ) 441
کماۃ (سانپ کی چھتری) 441
کباث (پیلو کا پھل)........................ 447
کتم (نیل) 448
کرم (درخت انگور) 450
کرفس (اجمود) 452
کراث (گندنا)........................ 453
''حروف لام'' 453
لحم (گوشت) 453
۱۱۶۔ فصل: پرندوں کے گوشت کا بیان ... 463
لبن (دودھ)........................ 463
۱۱۷۔ فصل: مفید غذاؤں کا بیان 468
لبان (کندر) 468
''حرف میم'' 472
ماء (پانی) 472
ماء الثلج والبرد (برف اور اولے کا پانی) ... 475
ماء زمزم (آب زمزم)........................ 476
دریائے نیل کا پانی........................ 478
سمندر کا پانی 478
مرزنجوش 481
ملح (نمک) 481

''حرف نون'' نخل (کھجور کا درخت)....483
نرگس 485
نورۃ (چونے کا پتھر) 486
نبق (بیری کا پھل) 486
''حرف ھاء'' 487
ھندباء (کاسنی) 487
''حرف واؤ'' 489
ورس (ایک قسم کی گھاس) 489
وسمہ (برگ نیل)..........................490
''حرف یاء'' 490
یقطین (کدو) 490
۱۱۸۔فصل: پرہیز اور احتیاط (مچھلی انڈا)492
۱۱۹۔فصل: پرہیز اور احتیاط..................
صحت کا راز.................................494
۱۲۰۔فصل: پرہیز اور احتیاط ....
(کثرت جماع) 497
۱۲۱۔فصل: چند مفید احتیاطی تدابیر 498
۱۲۲۔فصل: چار مفید و مضر چیزوں کا بیان 499
۱۲۳۔فصل: طب نبوی کی اہمیت و افادیت500

بسم اللہ الرحمٰن رحیم

مقدمہ

الحمد الله و الصلوة والسلام علی رسول الله وعلی اله وصحبه و من واله

امابعد بہت سے علماء اسلام نے طب پرہیزی وطب علاجی کی بابت وارد احادیث نبویہ ﷺ کو جمع کرنے اور اپنی خاص مئولفات میں اس کی تدوین کا خاص اہتمام کیا اور انہیں فائدہ عام کے لئے پیش کیا' کیونکہ یہ طب کا سب سے مُید وکامیاب ترین حصہ ہیں اور اس لیے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پیش کی گئی ہیں جن کی تائید اللہ رب العالمین کی طرف سے بذریعہ وحی کی گئی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی نے بیماری بھی نازل کی اور اس کا علاج بھی مرض کو مقدر کیا اور شفا وصحت کو بھی۔

ان علماء اسلام میں الامام ابوبکر السنی التوفی ۳۴۶ھ اور امام ابونعیم الاصبہانی التوفی ۴۳۰ھ اور امام عبداللہ الذہبیؒ التوفی ۷۴۸ھ ہیں اور انہیں میں سے الامام المحقق الحافظ شمس الدینؒ ابوعبداللہ محمد بن ابی بکر بن ایوب الزرعی الدمشقی المعروف بہ ابن القیم الجوزیہ التوفی ۷۵۱ھ بھی ہیں' جو علم قرآن وحدیث اور فقہ وعربیتہ' محبت وشہسواری اور طب میں تصانیف کثیرہ کے مالک ہیں' جن کا قلم ان موضوعات میں بڑا تیز اور رواں ہے۔

آپ کا پورا نام شمس الدین ابوعبداللہ محمد بن بکر بن ایوب سعد زرعی' دمشقی ہے۔ یگانہ روزگار فقیہہ اور مسلک حنبلی پر عامل تھے' آپ بلند پایہ مفسر قرآن' علم نحو کے امام اور فن کلام

کے استاد تھے۔ آپ امام ابن القیم الجوزیہ علیہ الرحمۃ کے نام سے مشہور ہیں۔

اپنی عظیم ترین کتاب ''زاد المعاد فی ہدی خیر المعاد'' جو آنحضرت ﷺ کے اقوال وافعال اور سیرت وصفات کو اول یوم پیدائش سے لے کر آخر یوم وفات تک اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہے' اس کتاب کے اندر ایک خاص جزء دلوں اور جسموں کے امراض کی بابت مرتب فرمایا' جس میں علاج اور اس کے احکامات' پرہیز' اور مفرد دواؤں کے ذریعہ علاج کی فضیلت' نیز بخار' اسہال' استسقاء' اور زخموں وغیرہ امراض کے علاج کی ہدایات اور متعدی امراض سے بچنے کی تدابیر اور مختلف اوقات وحالات میں صحت کی حفاظت اور نفسیاتی امراض' مثلاً غم اور فکر' رنج و مصیبت کے علاج کی تفصیلات اور آداب بیان کیے ہیں۔

نیز اس میں ایسی طبی نصیحتیں اور مفید مشورے بھی دیئے ہیں جو موجودہ زمانے میں جدید طب کے بالکل مطابق ہیں مثلاً ان کی یہ نصیحت تھی کہ:

''جب تک غذا سے علاج ممکن ہو دوا استعمال نہ کی جائے'' اور یہ کہ طبیب کے لیے یہ مناسب نہیں کہ دوا استعمال کرانے کا شائق ہو اور یہ کہ ''دوا کی مقدار جتنی زیادہ ہوگی صحت اسی مقدار سے خراب و مضمحل رہے گی''۔

علمائے طب کا بیان ہے کہ علامہ ابن القیم الجوزیہؒ نے اس کتاب میں جو طبی فوائد اور نادر تجربات و نسخے پیش کیے ہیں وہ طبی دنیا میں ان کی طرف سے نیا اضافہ ہیں جو طب کی تاریخ میں ہمیشہ یاد رکھی جائیں گی۔

علامہ ابن القیمؒ کی اس کتاب میں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ طبیبانہ سیرت خاص طور پر معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے مریضوں کو یہ ہدایت فرمائی ہے کہ وہ علاج کے لیے ماہر اطباء کو تلاش کریں' کلی اعتماد کے ساتھ اپنے امراض کا حال بتائیں' اس کی ہدایات پر عمل کریں اور طبیب جو دوا تجویز کرے اس کو استعمال کریں اور دوا کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے صحت و شفاء کی دعا کریں کیونکہ سب کچھ اسی کے ہاتھ میں ہے اور دعائیں بھی طبع زاد نہیں بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور و منقول دعاؤں کو یاد کر کے پڑھیں۔

یہ ایک بڑی اہم اور خاص ہدایت ہے' جس سے اکثر لوگ غفلت برتتے ہیں کیونکہ کچھ لوگ تو صرف دوا کرتے ہیں اور کچھ لوگ صرف دعا کرتے ہیں جبکہ یہ دونوں طریقے حق و

صواب سے ہٹے ہوئے ہیں اور کتاب وسنت کی تعلیم سے دور ہیں۔

لہٰذا دوا اور دعا دونوں کا استعمال ایک ساتھ ضروری ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں علاج ایک ساتھ کرنے کا حکم فرمایا ہے' لہٰذا ان میں سے کسی ایک کو اپنے لیے کافی نہ سمجھا جائے۔

یہ کتاب (زاد المعاد فی ھدی خیر العباد) کے ایک باب (الطب النبوی) کا علیحدہ حصہ ہے جسے یہاں ایک کتاب کی شکل میں الگ چھاپ دیا گیا ہے' اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے محسن بندوں میں شامل کرے' آمین۔

طبِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن طریقوں سے خود اپنی بیماریوں کا علاج فرمایا یا دوسرے کسی شخص کے لئے کوئی نسخہ تجویز فرمایا اور اس سے اس کو نفع تام ہوا' ان تمام آزمودہ طبی نسخوں اور حکیمانہ طریقوں کو ہم نے چند فصلوں میں اکٹھا کر دیا ہے ان فصلوں میں ہم ان حکمتوں کو بیان کریں گے جن حکمتوں تک پہنچنے میں بڑے بڑے بالغ نگاہ اطباء عاجز رہے۔ ان حکمتوں کے سامنے اطباء کا طریق علاج ایک فرسودہ اور پسماندہ طریق علاج ہے۔ اللہ ہماری ان حکمتوں کے بیان کرنے میں مدد فرمائے اللہ ہی مدد فرمانے والا ہے اور ہماری پشت پناہی کرنے والا ہے۔

مرض کی دو قسمیں ہیں:

(۱) دلوں کی بیماری

(۲) اجسام کی بیماری

ان دونوں اقسام کی بیماریوں کا ذکر قرآن کریم نے فرمایا ہے۔ پھر دل کی بیماریاں بھی دو طرح کی ہیں:

(۱) شک وشبہ کی بیماری

(۲) شہوت وگمراہی کا مرض

ان دونوں قسم کی بیماری کا ذکر قرآن کریم میں ہے چنانچہ مرض شبہ کے بارے میں قرآن کریم نے یوں کہا ہے کہ:

فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا. (البقرة: ۱۰)

''ان کے دلوں میں شک کی بیماری ہے جسے اللہ نے خطرناک حد تک بڑھا دیا''۔

دوسری جگہ فرمایا:

وَیَقُوْلَ الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِھِمْ مَّرَضٌ وَّالْکَافِرُوْنَ مَاذَا اَرَادَ اللّٰہُ بِھٰذَا مَثَلًا. (مدثر: ۳۱)

"جنکے دلوں میں شک کی بیماری ہے اور وہ جو اللہ کے منکر ہیں بول اُٹھے کہ اللہ نے اس مثال سے کیا ارادہ کیا"۔

اسی طرح اللہ نے ان لوگوں کا ذکر کرتے ہوئے جنہیں قرآن اور سنت کو ہی اٹل یا فیصلہ کن سمجھنے کی دعوت دی جاتی ہے تو وہ انکار کرتے ہیں یا پس پشت ڈال دیتے ہیں فرمایا:

(وَاِذَا دُعُوْا اِلَی اللّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ لِیَحْکُمَ بَیْنَھُمْ اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْھُمْ مُّعْرِضُوْنَ وَاِنْ یَّکُنْ لَّھُمُ الْحَقُّ یَاْتُوْآ اِلَیْہِ مُذْعِنِیْنَ اَفِیْ قُلُوْبِھِمْ مَّرَضٌ اَمِ ارْتَابُوْآ اَمْ یَخَافُوْنَ اَنْ یَّحِیْفَ اللّٰہُ عَلَیْھِمْ وَرَسُوْلُہٗ بَلْ اُوْلٰئِکَ ھُمُ الظّٰلِمُوْنَ.) (النور: ۴۸، ۴۹، ۵۰)

"جب ان کے سامنے اللہ اور اس کے رسول کے حکم ماننے کی بات رکھی جاتی ہے تو ان کی ایک جماعت انکار کرتی ہے اور اگر ان کا کوئی حصہ ہو تو وہ اسے لینے کی غرض سے یقین کے ساتھ لپکتے ہیں کیا ان کے دل بیمار ہیں یا انہیں شک وشبہ نے لپیٹ لیا ہے یا انہیں اس کا خطرہ لاحق ہے کہ کہیں اللہ اور اس کے رسول ہمارے حصے کم نہ کردیں یہی ہیں جو بیجا روش پر چلنے والے ہیں"۔

یہ مرض شک وشبہات ہیں۔

رہ گیا مرض شہوات تو اس سلسلے میں اللہ کریم نے فرمایا:

(یٰنِسَآءَ النَّبِیِّ لَسْتُنَّ کَاَحَدٍ مِّنَ النِّسَآءِ اِنِ اتَّقَیْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِیْ فِیْ قَلْبِہٖ مَرَضٌ.) (احزاب ۳۲)

"اے پیغمبر کی بیویو! تم دنیا کی دوسری عورتوں کی طرح نہیں ہو اگر تم پارسائی برتو۔ پھر تمہاری گفتگو میں بھی کوئی لچک نہ ہونی چاہیے کہ اس لچک سے دل کھوٹ رکھنے والے تم سے کوئی توقع نہ رکھ سکیں"۔

یہ بیماری جس کی نشاندہی قرآن نے کی ہے وہ شہوت زنا ہی ہے۔

1۔ فصل

انسانی جسم کے امراض کا تفصیلی بیان

مرض اجسام کے سلسلے میں قرآن کریم نے فرمایا:

(لَيْسَ عَلَى الْأَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ.)
(النور. ٦١)

اندھے پر کسی قسم کی ادائیگی فرض ہونے کی ذمہ داری نہیں ہے اس طرح ٹانگوں سے محروم چلنے سے معذور پر ذمہ داری نہیں ہے۔ اور بیمار محتاج' تیماردار پر بھی کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔

انسانی جسم کے امراض کو حج روزے اور وضو کے ضمن میں بیان فرمانا ایک نادر و نایاب انوکھے راز کی وجہ سے ہے اس سے قرآن کی عظمت میں چار چاند لگ گئے۔

قرآن کو جس نے سمجھ لیا' اور جس نے اس کی باریکیوں کو جان لیا وہ دنیا کی ساری دانائی اور حکمت سے قرآن کے صدقے بے نیاز ہو گیا۔

اس لیے کہ علاج بدنِ انسانی کے تین بنیادی خطوط ہیں' جو حسب ذیل ہیں:

(۱) حفظان صحت

(۲) مرض و اذیت کا تدارک

(۳) مواد فاسدہ (جن سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں) کا جسم انسانی سے نکال پھینکنا۔

ان تینوں اصول کا بیان ان تینوں جگہوں میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان تین مواقع پر فرمایا:

آیت صوم میں فرمایا:

(فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيْضًا اَوْ عَلٰى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ.) (البقرہ: ۱۸۴)

''جو تم میں سے کوئی بیمار ہو' یا سفر میں ہو' تو پھر دوسرے ایام میں ان کو پورا کرلے''۔

اس آیت میں اللہ نے مریض کی بیماری کا عذر سامنے رکھا' روزے کے دنوں میں کھانے پینے کی اجازت دی' اور مسافر کے لئے بھی عذر سفر کی وجہ سے افطار کو مباح فرمایا تاکہ دونوں اپنی صحت کی حفاظت کر سکیں اور اپنی قوت کو بحال رکھ سکیں کہ کہیں بیماری میں روزے کی وجہ سے جسم کی قوت میں کمزوری نہ ہو جائے اور مرض پر قابو پانے کی صلاحیت کا فقدان نہ ہو جائے یا سفر میں روزے کی وجہ سے صحت اور قوت میں اضمحلال نہ ہو جائے' اس لیے کہ شدت حرکت سفر سے جسم اور قوت میں مزید کاہش ہو گی' اور روزہ اس کی اس حالت میں تحلیل قوی کا سبب بنے گا اس لیے کہ روزے کی حالت میں انسان غذا سے محروم رہتا ہے جو انسان کی گھٹتی توانائی کے لیے بدل ما یتحلل کا کام کرتا ہے' اس طرح قوت کم ہوتی جائے گی' اور ضعف جسمانی بڑھتا جائے گا اس طرح مسافر بھی مریض کے حکم میں رہا اس کو کھانے پینے کی اجازت

دے دی گئی کہ وہ اپنی صحت اور قوت کو جس کی حالت سفر میں خاصی ضرورت ہے محفوظ و مصئون رکھ سکے۔

اسی طرح آیت حج میں ذکر فرمایا:

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ.

(البقرة: ۱۹۶)

"جو تم میں سے مریض ہو یا اس کے سر میں کوئی اذیت ہو تو وہ روزے کا فدیہ ادا کرے یا مال کا صدقہ دے یا کوئی قربانی کے جانور کا ذبح کرے"۔

اس آیت سے مریض کو یا حج کرنے والے کو جس کے سر میں چوٹ ہو یا جوں نے کھا رکھا ہو یا کھجلی و خارش ہو یا اور کوئی دوسری اذیت ہو حلق راس سے (سر منڈانے سے) بحالت احرام رک جانے کی اجازت دے دی ہے تاکہ بخارات ردیہ اس سر مونڈنے کی صورت میں سر سے باہر آ جائیں اور ان کا استفراغ ہو جائے اس لیے کہ بالوں کی جڑیں اس مادہ کے رک جانے کی وجہ سے یہ اذیت پیش آتی ہے۔ جب بال مونڈ دیئے گئے تو مسامات اور بالوں کی جڑیں کھل گئیں' جس سے یہ بخارات ردیہ مواد فاسدہ باہر ہو گئے' اسی استفراغ کو سامنے رکھ کر ان چیزوں کے استفراغ کی بھی اجازت ہو گی جن کے رکنے کی وجہ سے انسان کسی بیماری اذیت اور غیر طبعی حالت سے دوچار ہوتا ہے۔

جن چیزوں کے احتباس اور استفراغ دونوں ہی سے انسان اذیت پاتا ہے' وہ دس ہیں:

1۔ خون کا جوش مارنا جسے ہیجان دم کہتے ہیں' رک جانا'	احتباس دم
2۔ جوش منی' ہیجان منی' جو غلط انداز سے اخراج پر مجبور کرے	احتباس منی
3۔ پیشاب کی شدت	احتباس بول
4۔ پاخانے کا زور	احتباس براز
5۔ ہوا کا رک جانا	احتباس ریاح
6۔ قے کا رک جانا	احتباس قے
7۔ چھینک کا روک لینا یا رک جانا	احتباس عطاس
8۔ نیند کی شدت میں اس کو اچاٹ کر لینا	حبس نوم
9۔ بھوک کی شدت	احتباس جوع
10۔ پیاس کی شدت	احتباس عطش

یہ دس چیزیں ہیں' جن کو روک دینا بیماری کو دعوت دینا ہے۔

اللہ پاک نے ان کے استفراغ کو بیان کر کے آدمی کو بیدار کر دیا چونکہ ادنیٰ وہ بخارات تھے' جو سر اور کھوپڑی میں رکے ہوتے تھے ان کے رکنے سے مزید اور شدید بیماری کے بڑھ جانے کا اندیشہ تھا اس لیے اسی ادنیٰ کو فوری علاج کے طور پر استفراغ کا حکم فرمایا اور قرآن کا انداز تخاطب' ہر سلسلے میں خواہ وہ علاج ہو یا کوئی اور دوسری چیز ادنیٰ سے شروع کر کے اعلیٰ تک پہنچاتا ہے۔

پرہیز کے سلسلے میں جس پر عمل کرنے سے آدمی کسی بڑے مرض کے حادثہ سے بچ جاتا ہے اللہ پاک نے وضو کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

(وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا.) (النساء: ۴۳)

"اور اگر تم بیمار ہو یا سفر کر رہے ہو' یا پاخانہ کر کے واپس ہوئے ہو' یا اپنی بیویوں سے مباشرت کر کے فارغ ہوئے ہو اور تم کو پانی نہ ملے تو پاک اور ستھری مٹی سے تیمم کرو"۔

اس میں اللہ نے مریض کو بجائے پانی کے مٹی پر اکتفا کرنے کا حکم دیا تاکہ مریض انسان کا جسم اس اذیت سے بچ جائے جو اس کو پانی کے استعمال سے پہنچتی' اس آیت نے داخل و خارج اندر و باہر سے پہنچنے والی ہر اذیت کے تدارک کی تدبیر اور اس کی روک پر متنبہ فرمایا۔

اس طرح قرآن کریم کے ذریعہ باری سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اصول طب اور اس کے اساسی قواعد کی طرف رہنمائی فرمائی آگے ہم ان اصول کی تائید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے پیش کریں گے' جن سے واضح ہو جائے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات بسلسلہ حفظان صحت' صحت و علاج کس قدر مکمل ہیں۔

رہ گیا دل کا علاج تو اس کا حق انبیاء و رسل علیہم السلام کے لئے ہی تسلیم شدہ ہے' اس کا علاج صرف انہیں انبیاء و رسل کے ذریعہ ہی ممکن ہے اور انہیں کے ہاتھوں ہوتا ہے اس لیے کہ دلوں کی صلاح و صحت تو یہی ہے تاکہ وہ اپنے پروردگار کے عارف ہوں اور پیدا کرنے والے کو پہچانتے ہوں اس کے اسماء اور اس کی صفات اس کے افعال اسکے احکام سے کماحقہ واقف ہوں' اور باری تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کی پسندیدگی کی جانب ان کا رخ ہو اس کی مناہی اور غصے کی باتوں سے پرہیز کرنے والے ہوں' اس لیے کہ دل کی صحت اور اس کی زندگی

ان چیزوں کی رعایت کیے بغیر ممکن نہیں ہے' اور نہ ان کا حصول انبیاء و رسل کو ذریعہ بنائے بغیر ہی ممکن ہے کسی کے دل کی توانائی اور اس کی صحت بلا اتباع انبیاءؑ کے متصور نہ ہو سکے گی' جو اس کے سوا سوچتا ہے اور دوسری باتوں کا گمان کرتا ہے اس لیے کہ یہ بات تو اس کے نفس حیوانی وشہوانی کی زندگی سے متعلق ہے اور اس کی صحت اور قوت کی طرف رہنمائی کرتی ہے مگر دل کی زندگی اور دل کی صحت اور اس کی توانائی کا تو اس سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے اور جو ان دونوں حالتوں میں تمیز نہیں کر سکتا تو اس کے دل کی زندگی پر رونا چاہیے اس لئے کہ یہ دل تو مردہ ہے اسی طرح اس کا نور بھی تاریکیوں کے اتھاہ سمندر میں ڈوبا ہوا ہے۔

2۔ فصل

جسم انسانی کا علاج

طب ابدان یعنی جسم انسانی کا علاج دو طریقوں سے کیا جاتا ہے۔

پہلی نوع:

اللہ نے حیوان ناطق ہو کہ حیوان غیر ناطق دونوں میں بعض چیزیں فطری پیدا کی ہیں۔

ان فطری امور میں کسی طبیب کے علاج اور مشورہ کی ضرورت نہیں ہوتی' جیسے بھوک کا علاج' پیاس کا علاج ٹھنڈک کا مداوا' تھکن کا علاج اس لیے کہ ان سب کا علاج ان کے اضداد سے کیا جاتا ہے اس میں کوئی شخص طبیب کے مشورہ کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ ہر وہ تدبیر جس سے یہ چیزیں زائل ہو جائیں سب علاج ہی ہیں۔ اور انسان بلا مشورہ طبیب' بلا کسی غور و فکر کے عمل میں لاتا رہتا ہے۔

دوسری نوع:

جو غور و فکر سوچ و سمجھ کی محتاج ہے' مثلاً امراض متشابہ جو مزاج انسانی کے تغیر کا سبب ہوتے ہیں انسان اس سے اعتدال مزاج پر باقی نہیں رہتا' یہ بے اعتدالی کبھی حرارت کبھی برودت' کبھی یبوست کبھی رطوبت کی زیادتی کے اعتبار سے پیدا ہوتی ہے کبھی یہ ساری چیزیں

مختلف کیفیات سے مرکب ہوتی ہیں' اس ترکیب میں کبھی اثنیت ہوتی کبھی کئی کئی کیفیات شامل ہوتی ہیں' اس بے اعتدالی کیفیت کی دوصورتیں ہیں مادی یا کیفی یعنی بے اعتدالی انصاب کی بنیاد پر ہوتی ہے' یا کسی کیفیت سے خاص کی پیدائش سے یہ صورت سامنے آتی ہے۔

دونوں میں تمیز کی صورت یہ ہے کہ امراض کیفیت اسی مادہ کے زوال کے بعد پیدا ہوتا ہے جس کے باعث وہ مرض پیدا ہوا تھا چنانچہ مادہ زائل ہو جاتا ہے البتہ اس کے اثر سے ایک کیفیت مزاج میں باقی رہ جاتی ہے۔

امراض مادہ کے اسباب اس کے ساتھ ہی ساتھ ہوتے ہیں' چونکہ مرض کا سبب ساتھ ہی ہوتا ہے' اس لیے ابتدأ سب سے پہلے سبب مرض کی جانچ کی جائے گی پھر مرض کی تشخیص' پھر دوا تجویز کی جائے۔

امراض آلیہ جن میں اعضا کی ہیئت اپنی اصلی حالت پر نہیں رہتی خواہ یہ تغیر شکل میں ہو کہ اس کی شکل بگڑ جائے یا کسی تجویف میں کہ زائد یا کم یا چھوٹی بڑی ہو جائے' یا کوئی مجری ثانی' جو اپنی طبعی حالت پر نہ ہو یا عضو کی خشونت یعنی کھردرا پن بڑھ جائے جہاں نہ ہونا چاہیے ہو جائے یا چکناہٹ میں طبعی انداز نہ ہو بلکہ ملاست غیر طبعی پیدا ہو جائے' کسی عضو کی تعداد کم و بیش ہو جائے مثلاً پسلی انگلی وغیرہ یا غیر طبعی مقدار سے بڑا ہو یا عضو اپنی وضع کے اعتبار سے بدلا ہوا ہو' مثلاً قضیب یا دوسرے اعضاء کی جگہ بدلی ہوئی ہو جہاں ہونا چاہیے نہ ہو' اس لیے کہ اعضا کے ایک دوسرے میں جڑنے کے بعد اور طبعی گٹھ جوڑ سے ہی بدن بنتا ہے' اسی کو اتصال کہتے ہیں' جب یہ اعضاء اپنے جوڑ و اتصال میں طبعی انداز پر نہیں ہوتے تو اسی کو تفرق اتصال کے نام سے تعبیر کرتے ہیں یا امراض عامہ جن میں متشابہ اور آلیہ دونوں ہی قسم کے امراض شامل ہیں۔

امراض متشابہ جن کے پیدا ہونے کے بعد مزاج کا اعتدال باقی نہیں رہتا اسی لیے ان امراض متشابہ کی تعریف یہ کی جاتی ہے کہ جن میں مزاج اعتدال سے الگ ہو جائے' اور اسی خروج عن الاعتدال یعنی طبعی حالت سے غیر طبعی حالت و کیفیت میں پہنچنے کو مرض کہتے ہیں' بشرطیکہ اس غیر طبعی حالت کی وجہ سے بالفعل ضرر کا احساس ہو۔

امراض متشابہ کی آٹھ قسمیں ہیں' چار بسیط چار مرکب۔

بسیط میں بارد' حار' رطب' یابس امراض شمار ہوتے ہیں۔

اور مرکب میں حار رطب' حار یابس' بارد رطب' اور بارد یابس امراض شمار کیے جاتے

ہیں۔

امراض کی آٹھوں قسمیں انصباب مادہ سے پیدا ہوتی ہیں یا بلا انصباب مادہ اگر مرض سے طبعی افعال میں کوئی فرق نہ پیدا ہوتو اس اعتدال سے خارج ہونے کو صحت کہتے ہیں۔

بدن انسانی تین حالتوں سے دوچار ہوتا ہے' طبعی حالت' حال خارج طبیعت اور وہ حالات جو ان دونوں کے مابین ہو' پہلی صورت میں انسان کا جسم تندرست ہوگا' دوسری میں مریض اور تیسری میں دونوں حالتوں کے مابین ہوگا' اس لیے کہ کوئی چیز اپنی ضد و مقابل کی طرف منتقل ہونے سے پہلے درمیانی واسطہ تلاش کرتی ہے۔

بدن کے طبعی حالت سے خارج ہونے کا سبب یا تو اندرونی ہوگا' اس لیے کہ بدن انسانی گرم سرد تر و خشک سے مرکب ہے' یا بیرونی ہوگا' اس لیے کہ خارج سے بدن پر جو چیز وارد ہوتی ہے کبھی موافق ہوتی اور کبھی وہ چیز ناموافق ہوتی ہے۔

اور جو ضرر کہ جسم انسانی کو پہنچتا ہے کبھی اس کا سبب سوءِ مزاج ہوتا ہے جو مزاج کے اعتدال سے دور ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے یا کسی عضو میں فساد پیدا ہونے کی وجہ سے یا کبھی قوی میں ضعف و کمزوری کی بنیاد پر ہوتا ہے یا ان قوتوں کو لے کر چلنے والی روح کے ضعف و کمزوری کی بنا پر یا روح میں زیادت و اضافہ اس انداز کا پیدا ہو جاتا ہے کہ اعتدال زیادت نہ ہونے میں تھا' یا ایسا نقصان پیدا ہو جاتا ہے کہ اعتدال عدم نقصان میں تھا' یا ایسا تفرق پیدا ہو جاتا ہے' کہ اعتدال اتصال بدن میں تھا' یا ایسا اتصال پیش آتا ہے کہ اعتدال تفرق اتصال میں متصور ہوتا ہے یا ایسا امتداد پیدا ہو جاتا ہے کہ وہاں انقباض کی ضرورت تھی یا کسی اور شکل کا اپنی وضع و شکل سے بدل جانا جس سے اس حصہ جسم میں یا خود جسم میں اعتدال باقی نہ رہ جائے۔ لہٰذا طبیب وہی ہے جو انسانی جسم سے ان چیزوں کو علیحدہ کر دے یا نکال ڈالے جن کے جسم میں جمع و اکٹھا ہونے سے ضرر جسمانی پیدا ہوتا ہو یا ان چیزوں کو جسم میں یکجا کر دے' جن کے منتشر و متفرق ہونے سے جسم کو ضرر پہنچتا ہے یا اس چیز کو کم کر دے جس کی زیادتی سے جسم میں بے اعتدالی آتی ہے' یا جس کی کمی کی وجہ سے جسم انسانی میں ضرر پیدا ہوتا ہو' اسے زیادہ کر دے' تاکہ ان تدابیر سے انسان کی مطلوب تندرستی اسے حاصل ہو جائے' انسان کے بگڑے اور بے ترتیب عضو و جسم کی صورت کو بگڑنے نہ دے' اس کو بے ڈھنگا نہ ہونے دے' اور موجودہ بیماری کو اس کے ضد اور مقابل چیزوں اور تدبیروں سے ختم کر دے' پرہیز اور احتیاط سے اس کے دور سے دور تک پھٹکنے کی راہ بند کر دے یہ ساری تدابیر و احتیاط رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی مسنونہ میں شافی وکافی بن کر نظر آئے گی' اللہ کی مدد اور اس کی اعانت اس کے فضل سے پوری توقع ہے کہ وہ ہماری دست گیری کرے گی۔

3۔ فصل

طریقہء علاج

جناب نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی سنت یہ تھی کہ آپ خود اپنا علاج کرتے اور دوسروں کو علاج کی ہدایت فرماتے چنانچہ متعلقین خاندان اور اصحاب کو آپ ﷺ نے علاج کرنے کی ہدایت فرمائی لیکن آپ نے یا آپ کے اصحاب نے اس سلسلے میں کسی باقاعدہ قرابادین سے مرکب دواؤں کا استعمال نہیں کیا' بلکہ آپ اور آپ کے ہمدم وہم نشین عموماً مفردات سے علاج کرتے تھے' اس مفرد دوا کے ساتھ کسی ایسی چیز کا اضافہ کر لیتے جس سے اس کی قوت اور افادیت میں اضافہ ہو جاتا' اور تقریباً دنیا کی اکثر اقوام باوجود اختلاف نسل و وطن کے عموماً مفردارت ہی سے علاج کرتی ہیں خواہ وہ عرب ہوں یا ترک ہوں یا دیہات اور دور اُفتادہ علاقوں کے لوگ تو کلیتہً مفردات ہی سے علاج کرتے تھے' البتہ روم ویونان کے باشندوں کا میلان خاص مرکبات کی جانب تھا' ہندوستان کے ویدوں اور اطباء کی بڑی جماعت صرف مفرد ہی سے علاج کرتی کراتی تھی۔

اطباء کا متفقہ فارمولا ہے کہ جب تک علاج غذا کے ذریعہ یعنی اس کی مقدار قوام لطافت وکثافت اور اوقات میں تغیر کر کے ممکن ہو کسی دوسری جانب رخ نہ کیا جائے' ایسی صورت میں دوا کو نظر انداز ہی کر دینا بہتر ہے' اسی طرح جب تک مفردات سے کام چلتا جائے مرکبات کو نہ اپنایا جائے۔

اطباء کا یہ مقولہ مشہور ہے کہ پرہیز اور غذا سے جب تک مرض کا دفاع ممکن ہو اس میں علاج بالا دویہ کی طرف سے توجہ نہ کرنی چاہیے۔

اسی طرح یہ ہدایت بھی آب زر سے لکھنی چاہیے کہ طبیب کو دوا کھلانے پلانے میں بہت زیادہ شیفتہ نہ ہونا چاہیے' اس لیے کہ اگر دوا بدن میں وہ اجزاء نہیں پاتی جنہیں تحلیل کر سکے تو خود بدن کی کاہش میں لگ جاتی ہے یا اسے کسی ایسی بیماری سے سابقہ ہوتا ہے جس کے

مناسب حال دوا نہ ہو، یا کوئی ایسی چیز جو اس کے مناسب حال ہو جاتی ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی کمیت بڑھ جاتی ہے جس سے وہ کمیت غالب آجاتی ہے یا وہ کیفیت بڑھ جاتی ہے جس کے نتیجے میں دوا صحت کو کھلونا بنا لیتی ہے اور اسے پراگندہ و منتشر کر دیتی ہے، جو اطباء حذاقت فن اور تجربے کے اعتبار سے مشہور ہوتے ہیں عموماً ان کا طریقہ علاج مفردات ہی ہوتا ہے، طبیبوں کے تین گروہوں میں سے یہ بھی ایک گروہ ہے۔

اور سچی بات تو یہ ہے کہ دوا بھی غذا ہی کی طرح کی چیز ہے، اسی وجہ سے وہ قومیں وہ برادریاں جو اپنی غذا میں مفردات کا استعمال کرتی ہیں اور طرح طرح کی متنوع غذا سے پرہیز کرتی ہیں انہیں بیماری بھی بہت کم ہوتی ہے، اور ان کا علاج بھی مفردات ہی سے عمدہ انداز میں ہوتا ہے، اور شہری آبادی کے لوگ جن میں مرکب متنوع غذاؤں کا چلن ہے وہ مرکب دوا کے ضرورت مند ہوتے ہیں، اسی وجہ سے ان کے امراض بھی مرکب ہوتے ہیں اور مرکب دوائیں ان کے حق میں مفید شافی ثابت ہوتی ہیں دیہات کی کھلی آب و ہوا میں رہنے والے اور ریگستان کے جراثیم کش تپتے میدانوں اور فضاؤں میں پلے ہوئے لوگوں کی بیماریاں مفرد ہوتی ہیں ان کے علاج کے لیے مفرد دواؤں کے نسخے کافی ہوتے ہیں اس دستور متن کی روشنی میں علاج کے فن کو دیکھنا چاہیے۔

یہاں ایک قابل ذکر بات یہ بھی ہے کہ اطباء کے طریقہ علاج کو اللہ کے پیغمبر کے طریقہ علاج کے مقابلہ میں وہی حیثیت حاصل ہے جو فسون کاروں کاہن گروں کے طریقہ علاج کو اطباء حاضر کے طریقہ علاج کے مقابلہ میں حاصل ہے، آپ کے طریقہ علاج کے عمدہ ہونے کو تمام باکمال اطباء اور اساطین فن طب نے اقرار کیا ہے اس لیے کہ موجودہ معالجین کا سرمایہ علم طب یا تو قیاس بعضوں نے تجربہ بعضوں نے الہام ربانی کسی نے سچا خواب اور کسی نے ایک زیرک و دانا دماغ کی پیداوار کہا ہے، اکثر نے اس پورے فن کو حیوانات و بہائم کا درس بتلایا ہے جیسا کہ دیکھنے میں آتا ہے کہ بلی جب کسی زہریلی چیز کو کھا لیتی ہے تو چراغ کی طرف رخ کرتی ہے اور تیل چاٹتی ہے جس سے اس کی مرضی کیفیت ختم ہو جاتی ہے اسی طرح سانپ کو دیکھا جاتا ہے کہ جب وہ سوراخوں سے نکلتے ہیں تو آنکھوں سے نظر نہیں آتا وہ اپنی آنکھ کو سونف کے پتوں سے ملتے ہیں جس سے ان کی بینائی بازیاب ہو جاتی ہے اسی طرح وہ چڑیا جس کا پاخانہ بند ہو گیا تھا سمندر کے پانی کو اپنی چونچ سے اپنی براز میں ڈالتے دیکھ کر لوگوں نے حقنہ (Enema) کا طریقہ ایجاد کیا، اس طرح کے صدہا واقعات مبادی طب میں مذکور ہیں۔

اور یہ بات بھی کچھ بعید از عقل نہیں معلوم ہوتی کہ وحی الٰہی کے ذریعہ مضرتوں اور منافع کا علم ہم تک پہنچا ہے اس لیے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ دین و دنیا میں نافع و ضار چیزوں اور حالات کا الہام باری تعالیٰ اپنے انبیاء کو کرتے ہیں اور اس کا علم انہیں کے ذریعہ ہم کو ہوتا ہے' اس لیے جو اس انداز سے علم طب کو دیکھتے ہیں وہ طب کو وحی الٰہی اور اس فن کو انبیاء کے ذریعہ لائے ہوئے دوسرے علوم کے ہم پلہ تسلیم کرتے ہیں' بلکہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ انبیاء نے ایسی دوائیں بنائیں جن دواؤں تک اکابر اطباء کی نگاہ بھی نہ پہنچی نہ ان تک ان کی رسا عقل پہنچ سکی نہ ان کے تجربے میں آئی اور نہ ان کا قیاس ہی یہاں تک پہنچ سکا لوگوں نے انہیں استعمال کیا اور اس سے شفا پائی چنانچہ ادویہ قلبیہ ادویہ روحانی قوت قلب اعتماد علی اللہ اللہ پر بھروسہ' اسی سے سب کچھ مانگنا اس کے سامنے اپنی عاجزی کا اقرار اپنی بے کسی کا اظہار' بے چارگی کا بیان' صدقہ' دعا' توبہ استغفار مخلوق کے ساتھ بھلائی' دردمندوں کی فریاد رسی' مصیبت زدگان کی یاوری یہ سارا طریقہ علاج جو خود مذہب اسلام نے اور دنیا کے دوسرے مذاہب اور دوسری ملتوں کے متبعین نے بار بار آزمایا اور اس میں شفا کا وہ انداز تاثیر کی وہ تیزی انہیں نظر آئی کہ دنیا کے بڑے سے بڑے تجربہ کار اور حاذق طبیب بھی اس تک نہیں پہنچ سکے نہ قیاس ہی اس تک رہنمائی کر سکا۔

ہم نے اور دوسروں نے ان کا بارہا تجربہ کیا ہے اور یہ دیکھنے میں آیا ہے کہ آنکھوں سے نظر آنے والی ہاتھ سے ٹٹولی جانے والی (دوا جس سے جو نفع نہیں ہوتا ان طریقوں سے پہنچتا ہے بلکہ حسی دوائیں اس موقع پر دوائے فسوں کاری و کاہن گری کے حکم میں ہو جاتی ہیں۔)

اور یہ قانون حکمت الٰہی سے عین ممکن ہے' کوئی چیز متعذر و محال نہیں صرف اسباب میں تنوع ہوتا ہے' اس لیے کہ قلب جب رب العلمین سے قریب ہو جائے اور مرض و علاج دونوں پیدا کرنے والے سے متعلق ہو جائے' طبیعت کو اصلی حالت پر رکھنے والے اور اس کو جس رخ پر چاہے پھیرنے والے سے ربط پیدا کرے' تو دوسری دوا ان دواؤں کے علاوہ جو قلب کی بیماری کو دور کرنے میں مدد دیتی ہیں کیوں نہ یہ اس بیماری کا قلع قمع کر دیں اور ہمیشہ کے لئے اسے ختم کر دیں۔

یہ مسلمات سے ہے کہ جب روح میں قوت آ جاتی ہے تو نفس اور طبیعت دونوں قوی ہو جاتے ہیں' اور بیماری کے دور کرنے میں اور اسے ہمیشہ کے لیے ختم کرنے میں پوری مدد دیتی ہیں' پھر جب خود کسی کی طبیعت اور اس کا نفس ہی قوی ہو اور اس میں شگفتگی خالق قلب کی قربت اور اس سے غیر معمولی تعلق کی وجہ سے ہو' اور اس سے محبت کی وجہ سے ہو' دل کا گداز

اور اس کی گدگدی اس کے ذکر سے بڑھ جاتی ہو اور اس کی ساری قوتیں اس صانع حقیقی کی طرف متوجہ ہوں اور ساری توانائی اس کی طرف مرکوز ہوں اسی سے فریادی ہوں اسی پر اس کا بھروسہ ہو تو پھر کیوں نہ یہ سب سے اہم دوا سب سے بڑی شفاء کی حامل ہوگی اور یہ قوت اس کا مکمل طور سے خاتمہ کر گزرے گی یہ رات دن کا مشاہدہ ہے اس کا انکار وہی کرے گا جس کو عقل سے واسطہ نہ ہوگا سمجھ پر پردہ پڑا ہوگا بدخو ہوگا۔ اللہ سے دُور انسانیت کی حقیقت سمجھنے سے عاری ہوگا۔

ہم آگے ان اسباب سے بحث کریں گے جن کی وجہ سے فاتحہ الکتاب کے پڑھنے سے بچھو کے کاٹے کا زہر جاتا رہتا ہے اور ایک دو پھونک میں مریض اچھا ہو کر کھڑا ہو جاتا ہے نہ کہیں درد ہوتا نہ بے چینی رہ جاتی ہے[1]

طب نبوی ﷺ کی یہ دو قسمیں ہیں ہم اس پہ آئندہ حسب ضرور بحث کریں گے اس لیے کہ ہماری معلومات بہر حال مختصر ہی ہیں اور ہمیشہ کوشش کا دامن علوم کے حصول پر تنگ ہی رہا ہر صاحب علم کا سرمایہ خواہ وہ کتنا ہی وسیع العلم ہو مختصر ہی ہے مگر ہم پر عطائے الٰہی کا وسیع ہاتھ ہر خبر کے ساتھ کھلا ہوا ہے اور اس کے عنایت و فضل کی بارش برابر ہوتی ہی رہتی ہے اس لیے توقع ہے کہ ہم کسی نہ کسی درجہ میں کچھ یہاں کر جائیں گے۔

4۔ فصل

ہر بیماری کا علاج

امام مسلمؒ نے صحیح مسلم میں ابوزبیر کی حدیث جو جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی سند سے مروی ہے روایت کیا کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر بیماری کا علاج موجود ہے جب دوا کا استعمال بیماری کے مطابق کیا جاتا ہے تو حکم الٰہی کے طفیل شفاء ہو جاتی ہے۔[2]

ا۔ محاورہ ہے کہ مـابـا لـعـلـيـل قلبة ''یعنی اسے کوئی اذیت نہیں کوئی تکلیف نہیں۔'' اس کا استعمال نفی مرض یا اذیت کے موقعہ پر کیا جاتا ہے۔ ویسے قلبۃ وہ بیماری یا اذیت ہے جس کی شدت تکلیف کی بنا پر مریض بستر پر تڑپتا ہو۔

۲۔ مسلم نے اس حدیث کو اپنی کتاب کے باب السلام میں بذیل حدیث (۲۲۰۴) ذکر کیا ہے جس میں انہوں نے باب قائم کیا ہے۔'' کہ ہر بیماری کے لیے دوا ہے۔ اور دوا کرنا مستحب ہے''۔

اور صحیحین میں عطاء نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی ہے کہ نبی کریمؐ نے فرمایا کہ اللہ نے دنیا میں جب کوئی بیماری پیدا فرمائی تو اس کی شفا اور دوا بھی ساتھ ہی ساتھ نازل فرمائی۔[1]

مسند امام احمد میں زیاد بن علاقہ کی حدیث جو اسامہ بن شریک کے واسطے سے بیان کی گئی ہے' اس میں اسامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں خدمت نبی ﷺ میں موجود تھا کہ کچھ دیہات کے باشندے حاضر ہوئے اور نبی اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ کیا ہم دوا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں اے بندگان اللہ! ضرور دوا کرو اس لیے کہ اللہ عزوجل نے جو بیماری دنیا میں پیدا کی اس کی شفاء و دواء بھی پیدا کی صرف ایک بیماری کی کوئی دوا نہیں پیدا فرمائی' لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! وہ کونسی بیماری ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ''بڑھاپا'' جو لاعلاج ہے۔[2]

دوسری جگہ اس کے لیے یہ الفاظ ہیں کہ اللہ نے کوئی بیماری ایسی نازل نہیں کی جس کے لیے شفا اور دوا نازل نہ کی ہو' اس کا علم جس نے جاننا چاہا اسے عطا کر دیا گیا اور جو اس سے غافل رہا وہ اسے بے بہرہ ہی رہا۔[3]

مسند احمد ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً یہ حدیث بیان کی ہے:

(إِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ لَمْ يُنْزِلْ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ.)[4]

کیا اللہ عزوجل نے کوئی بیماری دنیا میں ایسی نہیں بھیجی جس کے لیے شفا نہ نازل کی ہو جنہوں نے جاننا چاہا انہیں بتایا اور جنہوں نے پرواہ نہ کی انہیں ناواقف رکھا۔

۱۔ بخاری نے اسے ۱۰/۱۱۳ فی الطب کے تحت اس کو ذکر کیا ہے' جس میں انہوں نے باب قائم کیا ہے اللہ نے کوئی بیماری ایسی نہیں پیدا کی کہ اس کی شفاء بھی ساتھ ہی ساتھ نازل نہ ہو' مؤلف کو مسلم کی طرف اس کا انتساب کرنے میں' وہم ہو گیا' مسلم نے اسے اپنے یہاں ذکر نہیں کیا ہے' بلکہ سنن ابن ماجہ میں بذیل حدیث نمبر ۳۴۳۹ موجود ہے۔

۲۔ امام احمد نے ۴/ ۲۷۸ اور ابن ماجہ نے بذیل حدیث نمبر ۳۴۳۶ اور ابوداؤد نے بذیل حدیث نمبر ۳۸۵۵ اول طب میں ذکر کیا ہے' اور ترمذی نے حدیث نمبر ۲۰۳۹ فی الطب میں اس باب کے ساتھ علاج بالدواء اور اس پر لوگوں کو ابھارنا کہ علاج کریں گے' ذیل میں لائے ہیں۔ اس کی اسناد صحیح ہے' ابن حبان نے حد نمبر ۱۳۹۵ اور ۱۹۲۴ کے ذیل میں اور بوصیری نے اپنی زوائد میں ذکر کیا' ترمذی نے اسے حدیث حسن صحیح کہا ہے

ا۔ اس باب میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ابو خزامہ عن ابیہ رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایات موجود ہیں۔

۳۔ امام احمد نے ۴/ ۲۷۸ میں ذکر کیا ہے۔

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

اور مسند وسنن دونوں میں ابوخزامہ سے مروی ہے:

(قَالَ قُلْتُ یَارَسُوْلَ اللّٰہِ اَرَاَیْتَ رُقًی نَسْتَرْ قِیْھَا وَ دَوَاءً نَتَدَوٰی بِہٖ.)

''کہ میں نے پیغمبر اللہ سے عرض کیا آپ کے سامنے ہے کہ ہم جھاڑ پھونک کرتے ہیں اور دواؤں کا استعمال کرتے ہیں''۔

(وَتُقَاۃً نَتَّقِیْھَا ھَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدَرِ اللّٰہِ شَیْئًا قَالَ ھِیَ مِنْ قَدَرِ اللّٰہِ).[1]

''اور جیسوں پرہیز کرتے ہیں جن سے نفع ہوتا ہے تو کیا تقدیر الٰہی کی اس سے مخالفت تو نہیں ہوتی آپ نے فرمایا یہ بھی تو تقدیر الٰہی ہے کہ یہ ساری چیزیں اپنا اثر دکھاتی ہیں''۔

ان احادیث سے کھلے طور پر اسباب ومسببات کا ثبوت ملتا ہے اور جن لوگوں نے اسباب کا انکار کیا ہے' ان کا کھلے طور پر ابطال موجود ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ پیغمبر کے اس قول ''لِکُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ'' کو عام رکھا جائے تاکہ قاتل بیماریوں اور مہلک امراض پر بھی اس کا احاطہ ہو جائے۔

اسی طرح وہ بیماریاں بھی شامل ہو جائیں جن کا علاج طبیب کے بس میں نہ ہو' حالانکہ اللہ پاک نے ان کے علاج کے لیے دوائے شافی پیدا کی ہے' لیکن اس کے علم سے انسان ناواقف رہا' اور ان کو اس راہ کی جانب کوئی رہنمائی نہ ہو سکی' اس لیے کہ کسی چیز کا علم انسان کے بس میں نہیں ہے' ہاں اللہ نے جو بتا دیا جو سکھا دیا اسی وجہ سے پیغمبر اللہ نے شفا کو بیماری اور دوائیں مناسبت وموافقت کے ساتھ معلق رکھا اس سے وجود مرض اور افادیت دوا پر ایک ایک عمدہ روشنی پڑتی ہے' کہ جب بھی دوا کیفیت مرض سے متجاوز ہوگی یا اس کی مقدار خوراک ضرورت سے زیادہ ہوگی تو اس صورت میں دوا سے نفع نہ ہو بلکہ کسی دوسری بیماری کے لگ جانے کا اندیشہ ہے یا اس کی مقدار خوراک ضرورت وقوت مرض سے کم ہوگی تو پھر وہ اس کی

(گذشتہ سے پیوستہ)

۲۔ امام احمد نے بذیل حدیث ۳۵۷۸، ۳۹۲۲، ۴۲۳۶، ۴۲۶۷، ۴۳۳۴ اور امام ابن ماجہ نے ۳۴۳۸ میں ذکر کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے۔ بوصیری نے اپنی زوائد میں اور امام حاکم نے ۴/۱۹۶، ۴/۱۹۷ میں اس کا ذکر کیا ہے اور علامہ ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

۱۔ امام احمد نے ۳/۴۲۱ میں' امام ترمذی نے حدیث نمبر ۲۰۶۶ کے تحت' امام حاکم نے ۴/۱۹۹ اور امام ابن ماجہ نے ۳۴۳۷ میں ذکر کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی مجہول ہے' اور باقی رجال سند ثقہ ہیں۔ ابوخزامہ کے حالات زندگی تہذیب میں ملاحظہ کیجئے اور اس بات میں امام حاکم نے ۴/۱۹۹ میں حکم بن حزام سے روایت ذکر کی ہے جس کی صحت اور موافقت ذہبی نے بھی کی ہے۔

جڑ پوری طرح قطع نہ کر سکے گی' اور شفاء کامل نہ ہو کر فتور پیدا ہو جائے گا' اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ جب دوا اور مریض میں مناسبت نہ ہو' دوا بیماری کی جڑ کو نہ اکھاڑ سکے اور نہ بیماری دوا کو قبول کر سکے تو پھر شفا کس طرح ممکن ہے' اسی طرح دوا اور مرض میں مناسبت ہو مگر وقت سازگار نہ ہو تو ایسی صورت میں بھی علاج نافع نہ ہو گا علی ہذا القیاس بدن کی قوت قابلہ ختم ہو گئی ہو یا مضمحل ہو گئی ہو کہ وہ دوا کو لیتی ہی نہیں یا دوا کو ٹھہرانے کی اور روکنے کی صلاحیت بھی مفقود ہو یا کوئی ایسا مانع پیدا ہو گیا ہو کہ وہ دوا کے اثر کو باطل کر دے یا روک دے تو ایسی صورت میں مقاومت (مصادفت) مرض نہ ہونے کی وجہ سے شفاء نہ ہو سکے گی مگر دوا جب پوری طرح مرض کی مقاوم (مصادف) ہو گی تو اللہ کے فضل سے جاتی رہے گی اور مریض شفایاب ہو جائے گا حدیث رسول اللہ ﷺ کی یہ عمدہ توجیہ ہے۔

دوسری بات یہ سمجھ میں آتی ہے کہ اس عموم سے خصوص مراد ہو' اور لفظ سے خارجی اثرات کو مزید کمزور کرنا مقصود ہو' اور یہ ہر زبان میں پایا جاتا ہے ایسی صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ اللہ نے دنیا میں کوئی ایسی بیماری جو دوا کو قبول کرتی ہو پیدا نہیں کی مگر اس کے لیے دوا بھی پیدا فرمائی' یعنی دوا قبول کرنے والی ہر بیماری کے لیے دوا موجود ہے' اس طرح سے وہ بیماری جو دوا قبول کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی اس میں شامل ہی نہیں اس کی مثال اس طوفان باد میں ملتی ہے جس کو اللہ نے قوم عاد پر مسلط فرمایا:

تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا. (الاحقاف: ۲۵)

"ہر چیز بربادی سے آشنا ہوئی اللہ کے حکم سے"۔

اس میں ہر چیز کے بربادی قبول کرنے کا ذکر ہے ہوا کا کام ہی چیزوں کو الٹنا پلٹنا اکھاڑنا پچھاڑنا ہے اس کے لیے بہت سی مثالیں اور سینکڑوں نظائر موجود ہیں۔

اور جو فلسفہ تخلیق اضداد پر غور کرے گا اور پیدا شدہ اشیاء کا ایک دوسرے کے ضد ہونا اس کی مقاومت کرنا بعض چیزوں کو بعض دوسری چیزوں سے مٹانا اور بعض چیزوں پر دوسری چیزوں کو مسلط کرنے کی حکمت دیکھے گا تو اس پر کمال قدرت الٰہی حکمت خداوندی اور صانع حقیقی کی کاریگری پروردگار کی ربوبیت میں یکتائی تخلیق میں یگانہ پن اور ہر چیز پر اتھاہ قابو پانے کی قوت آئینہ ہو جائے گی اس لیے کہ اللہ کے علاوہ کائنات میں جو چیز ہے' اس کا مقابل اس کا ضد اس کی مثال اس کی طاقت توڑنے والا موجود ہے' صرف اللہ ہی ہے جو غنی بالذات ہے' کائنات کا ہر وجود اس کا محتاج ہے۔

صحیح احادیث میں معالجہ کرنے کا حکم موجود ہے یہ حکم توکل کے منافی نہیں اس کی منافات توکل کا بالکل وہی حال ہے جیسا بھوک کے وقت غذا کا استعمال' پیاس کے وقت مشروب' گرمی سے بچاؤ کے لیے' ٹھنڈی چیزوں کا استعمال اور ٹھنڈک سے روک میں گرم چیزوں کا برتنا توکل کے منافی نہیں پھر علاج اور شفاء کا حصول کس طرح منافی توکل ہوگا بلکہ سچ تو یہ ہے کہ حقیقت توحید کا اہتمام بلامباشرت اسباب کے برتتے ہوئے ممکن نہیں جب ان اسباب کو اللہ نے ان کے تقاضے کے ماتحت مقدور مشروع فرمایا' ان کے برتنے کا حکم دیا' پھر ایسی صورت میں ان اسباب کے چھوڑنے سے نہ صرف توکل کی روح مجروح ہوگی بلکہ حکمت الٰہی اور امر الٰہی کی بھی توہین ہوگی اور جو ترک اسباب کو توکل کا اعلیٰ درجہ دیتے ہیں ان کی اس غلط روی کی پوری طرح بیخ کنی ہو جاتی ہے' اگر آپ نے از راہ عاجزی و خاکساری ان اسباب کو ترک کر لیا تو پھر وہ توکل جن کی جڑیں اعتماد علی اللہ پر بھروسہ سے لگی ہوں گی' کہ اس اعتماد کی وجہ سے نفع دینی و دنیاوی متوقع ہے اسی طرح دینی و دنیاوی ضرر متوقع ہے۔

بہر حال کسی بھی اسباب کے برتنے سے پہلے اس کو اعتماد علی اللہ کی سخت ضرورت ہے' ورنہ شریعت اور حکمت الٰہی دونوں کو رائیگاں بنانا لازم آئے گا اس لیے بندہ اپنی بے بسی و بے چارگی کو توکل کا ہم نام نہ بنائے ورنہ توکل بے چارگی اور بے بسی کہلائے گا۔

منکرین علاج کا کھلا رد اس میں ہے جو یہ کہتے ہیں کہ شفاء تقدیر الٰہی میں پہلے سے لکھی ہوئی ہے' پھر علاج کس لیے کیا جائے اور اگر شفاء مقدر نہ ہو تو علاج حاصل نہ ہوگی' اس لیے کہ انسان کی بیماری تقدیر الٰہی کی بنیاد پر پیدا ہوتی ہے' اور تقدیر الٰہی نہ روکی جا سکتی نہ گھٹائی بڑھائی جا سکتی ہے' یہ تو وہی بات ہے جو گاؤں کے رہنے والوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھی تھی' مگر فاضلین صحابہ جو اللہ کو اور اس کی حکمت اور اس کی صفات کو اچھی طرح سے جانتے تھے' اس قسم کا سوال کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے۔

اللہ کے رسول ﷺ نے اُن ان پڑھ دیہات کے باشندوں کو کیا دل لگتا جواب دیا کہ آگے سوال کی گنجائش باقی نہ رہی' آپ نے فرمایا کہ یہ دوا یہ جھاڑ پھونک یہ احتیاط بھی تقدیر الٰہی ہی ہے اسی وجہ سے تو انسان نے اسے اختیار کیا اس لیے ان اسباب کا اختیار کرنا تقدیر الٰہی کی مخالفت اور اس سے گریز نہیں بلکہ ایک تقدیر کا بدلنا اور ٹالنا دوسری تقدیر کے ذریعے ہے' لہٰذا یہ رد تقدیر بھی تقدیر ہی ہے اس لیے کوئی تقدیر الٰہی کے پھندے سے اپنے کو کیسے نکال سکتا ہے' جیسے بھوک مقدرات میں سے ہے اس کا دفاع بھی تقدیر ہے پیاس اور گرمی و سردی تقدیر

ہے، ہر ایک کا دفاع اور بدل دینا ٹالنا خود تقدیر ہے، دشمن کو جنگ کے ذریعہ بدلنا بھی تقدیر الٰہی ہے، اس لیے دافع مدفوع اور خود فعل دفاع ساری چیزیں تقدیر الٰہی ہیں ان میں سے کسی کو تقدیر الٰہی سے انحراف نہیں۔

اس قسم کا اعتراض کرنے والوں سے یہ کہنا چاہیے کہ اس سے تو یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ آپ اپنی معیشت کے حاصل کرنے میں کسی ظاہری ذریعہ کو ہاتھ نہ لگائیں نہ کسی نفع کے چکر میں رہیں نہ نقصان کے خطرے کا دفاع کریں اس لیے کہ نفع اور ضرر ان میں سے جو بھی مقدر ہوگا سامنے آ کے رہے گا اور اگر تقدیر میں نہیں ہے تو پھر ان کے واقع ہونے کی کوئی صورت نہیں اس طرح دین و دنیا دونوں کی بربادی لازم آئے گی اگر اس پر عمل کیا جائے تو پوری دنیا کی تباہی یقینی ہے، اس قسم کی لغویات صرف ایسا شخص کہہ سکتا ہے جو حق سے سروکار نہ رکھتا ہو، اس کا کھلا دشمن ہو، تقدیر کا نام اس لیے لیتا ہے کہ حق پسند، حق گو کی بات کا توڑ کر سکے، جیسا کہ مشرکین دعوت حق کے جواب میں کہتے:

لَوْشَآءَ اللّٰهُ مَآاَشْرَكْنَا وَلَآ اٰبَآؤُنَا. (الانعام: ۱۳۹)

''اگر اللہ چاہتا تو ہم خود اور ہمارے آباء واجداد کیسے شرک کرسکتے''۔

لَوْشَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَیْءٍ نَّحْنُ وَلَآ اٰبَآؤُنَا. (النحل: ۳۵)

''اگر اللہ چاہتا تو ہم اس کو چھوڑ کر کسی اور کی کیسے پوجا کرتے اور ہمارے اجداد بھی ایسے نہ کرسکتے''۔

یہ مشرکین حجت الٰہی کے جواب میں انبیاء سے کہتے تاکہ اس سچی بات کا دفاع کرسکیں جو انبیاء ورسل شرک سے روکنے کے لیے پیش کرتے تھے۔

اس سائل کا یہ جواب بھی ہے کہ تیسری صورت کا تو تم نے ذکر ہی نہیں چھیڑا کہ اللہ نے اس چیز کو اسی کے سبب کے ساتھ مقدر فرمایا تو جب تم سبب کا استعمال کرو گے تبھی مسبب وجود میں آئے گا ورنہ نہیں اگر سبب مقدر ہوتا تو میں اسے کر گزرتا، اگر مقدر نہیں ہے تو اس کے کرنے کا میں ذمہ دار نہیں۔

کوئی پوچھے کہ کیا تم اپنے غلام صاحبزادے مزدور سے اس کٹ حجتی کو قبول کرسکتے ہو، اگر تم نے اسے کسی بات کا حکم کیا یا اسے کسی چیز سے روکا اور اس نے تمہارے حکم اور تمہاری پابندی کی مخالفت کی اگر تم کو یہ بات پسند آتی ہو تو پھر تمہارے حکم سے روگردانی کرنے والے اور تمہارے مال کو لینے والے اور تمہاری بے آبروئی کرنے اور تمہارے

حقوق کو تلف کرنے والے تو تم کو بہت محبوب ہوں گے' اگر نہیں ہیں تو حقوق الٰہی کی عدم ادائیگی اور فرمان کی نافرمانی میں تمہاری بات کس طرح قابل قبول ہوگی بنو اسرائیل کی ایک روایت میں ہے کہ ابراہیم خلیل اللہ نے بارگاہ الٰہی میں عرض کیا' بار الٰہی بیماری کس کی دین ہے اللہ نے فرمایا میری پھر عرض کیا دوا کس کی عطا ہے فرمایا میری آپ نے عرض کیا پھر طبیب کی کیا حیثیت ہے؟ باری تعالیٰ نے فرمایا طبیب ایسی شخصیت ہے کہ دوا اس کے ہاتھ اللہ نے بھیجی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ

''ہر بیماری کے لیے علاج موجود ہے''۔

اس حدیث میں مریض کی اور طبیب کی ڈھارس بندھائی گئی ہے کہ کہیں دونوں مایوس نہ ہوں' اور پیغمبر نے دوا کی جستجو اور اس کی تفتیش پر طبیب و مریض دونوں ہی کو ابھارا ہے اس لیے کہ مریض جب باور کر لیتا ہے کہ اس بیماری کی دوا موجود ہے تو پھر اس کے دل میں امید کی روح آ جاتی ہے اور مایوسی کوسوں دور ہو جاتی ہے پھر وہ یاس و حرماں سے نکل کر آس کے دروازے میں داخل ہو جاتا ہے اور جونہی دل میں امید کی کرن سے اس کا نفس قوی ہو جاتا ہے اس کی حرارت عزیزی بھڑک جاتی ہے اس طرح اس کی قوت حیوانی قوت نفسانی قوت طبعی تینوں جاگ اٹھتی ہیں جب ان تینوں قوتوں میں جان آ جاتی ہے تو اس سے مریض کی قوت عاملہ پائیدار ہو جاتی ہے اس کی توانائی سے مریض کا مرض قابو میں آ جاتا ہے۔

طبیب کی طبیعت میں بھی امنگ پیدا ہو جاتی ہے' جونہی طبیب کو اس بات کا علم ہوا کہ اس مرض کی دوا موجود ہے اس کا حصول ممکن ہے اور جستجو سے دریافت ہو جائے گی' جسم کے امراض دل کے مرض ہی کی طرح ہوتے ہیں اللہ نے دل کی ہر بیماری کا علاج پیدا فرمایا اگر مریض کو اس کا علم ہو جائے اور اسے استعمال کرے اور دل کی بیماری کا اس دوا سے مقابلہ ہو جائے تو اللہ کے حکم سے مریض اچھا بھی ہو جائے گا۔

5۔ فصل

معدہ کے علاج میں طریقۂ نبوی ﷺ

مسند اور دوسری کتابوں میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا مَلَاءَ آدَمِیٌّ وِعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنٍ بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ لُقَیْمَاتٌ یُقِمْنَ صُلْبَهُ فَإِنْ کَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا فَثُلُثٌ لِطَعَمِهِ وَثُلُثٌ لِشَرَابِهِ وَثُلُثٌ لِنَفْسِهِ[1]

''کسی خالی برتن کو بھرنا اتنا برا نہیں ہے جتنا کہ آدمی کا خالی شکم بھرنا انسان کے لیے چند لقمہ کافی ہے' جو اس کی توانائی کو باقی رکھیں' اگر پیٹ بھرنے کا ہی خیال ہے' اور اس سے مفر نہ ہو تو ایک تہائی کھانا ایک تہائی پانی اور ایک تہائی حفاظت نفس کے لیے رکھے۔

مرض کی دو قسمیں ہیں امراض مادی جو زیادت مادہ کی بنیاد پر ہوتے ہیں یہ مادے بدن میں زائد ہو کر افعال طبعی کو ضرر پہنچاتے ہیں' اور عموماً انسان کو اسی مادی مرض سے ہی سابقہ پڑتا ہے۔

ان مادی امراض کا سبب ہضم اول سے پہلے معدہ میں دوسری غذا کا داخل کرنا ہوتا ہے یعنی کھانے کے ہضم سے پہلے کھانا دوبارہ کھا لینا اور بدن کی ضرورت سے زیادہ مقدار میں کھانے کا استعمال' بدن کو معمولی نفع پہنچانے والی غذا کا استعمال دیر ہضم غذا متنوع غذائیں جو مختلف طریقوں سے بنائی گئی ہوں' بکثرت استعمال اس قسم کی غذا سے جب آدمی اپنا شکم بھر لیتا ہے اور اس کو عادت بنا لیتا ہے تو پھر بیماریوں کا تانتا بندھ جاتا ہے مثلاً دیر ہضم اور زود ہضم غذا کے درمیانی جب اس کی غذا ہوتی ہے' اور ضرورت کے مطابق ہی کھاتا ہے' جو کمیت اور کیفیت دونوں حیثیت سے درمیانی ہوتی ہے' تو اس کے بدن کو بڑی مقدار میں غذا کھانے سے زیادہ نفع پہنچتا ہے۔

غذا کے بھی تین مدارج ہیں درجہ ضرورت' درجہ کفایت' درجہ زیادت انہی کی جناب پیغمبر ﷺ نے اپنی ہدایت میں رہنمائی فرمائی ہے' کہ انسان کو وہی لقمے کافی ہیں جن سے اس کی پشت مضبوط ہو' اس کی قوت کو زوال نہ ہو' اور جس سے ضعف بدن نہ ہونے پائے اگر اس

1۔ احمد نے ۴/۱۳۲ میں ذکر کیا ہے اور ترمذی نے بذیل حدیث نمبر ۱۳۸۱ اور ابن ماجہ نے بذیل حدیث ۳۳۴۹ ذکر کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

سے زیادہ کھانا چاہتا ہے تو اپنے شکم کا ایک تہائی کھانا کھائے' اور دوسرے تہائی پانی کے لیے چھوڑ دے' اور تیسری تہائی خود اپنے لیے باقی رکھے' یہی وہ انداز خورد ونوش ہے جس سے بدن اور قلب دونوں ہی کی تقویت ہوتی ہے' اس لیے کہ اگر کھانے سے شکم میں تنگی ہو جائے تو پھر پانی کے لیے جگہ کم ہو جائے گی' اس پر اسی مقدار سے اس نے پانی پی لیا تو پھر اس کے نفس کو تنگی ہو گی' اور اس سے بے چینی اور تھکان کا احساس ابھرے گا اور شکم پر ایک ایسا بوجھ ہو گا' جس کی گرانی سے طبیعت تھک جائے گی' اس سے دل میں خرابی پیدا ہو گی اور جوارح میں ماندگی کے سبب پھرتی جاری رہے گی جو کام کرے گا اس میں سستی پیدا ہو جائے گی' اور ان میں غیر ضروری خواہشات کا ابھار ہو گا' جو ہمیشہ پرخوری (شکم سیری) کے نتیجہ میں پیدا ہوتی ہے' اس طرح امتلاء شکم سے بدن اور قلب دونوں ہی کو ضرر ہو گا یہ پُرخوری اگر ہمیشہ ہو یا اکثر اتفاق پڑتا ہو تو مضر ہے' مگر کبھی اتفاقی طور سے یہ صورت پیش آ جائے تو کچھ حرج نہیں' اس لیے کہ روایات میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں دودھ پیا اور وافر مقدار میں پی گئے' حتیٰ کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا' اس اللہ کی قسم جس نے آپ کو سچائیوں کا پیامبر بنا کر بھیجا اب مزید دودھ پینے کی گنجائش ہی نہیں رہی آپ کی موجودگی میں صحابہ نے بارہا اتنا کھایا کہ آسودہ ہو گئے' آگے کھانے کی گنجائش ہی نہیں رہی۔[1]

شکم سیر ہو کر کھانا بدن اور بدن کی تمام قوتوں کو کمزور کر دیتا ہے یہ ممکن ہے کہ سیر خوری سے بدن میں تازگی اور شادابی پیدا ہو جائے مگر بدن کی قوت کا دارومدار بدن کی غذا کو قبول کرنے پر ہوتا ہے جس سے وہ غذا جزو بدن ہو جائے اس کی کثرت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

انسان میں چونکہ قدرتی طور پر تین اجزاء پائے جاتے ہیں جزارضی' جزء ہوائی' جزء مائی ان تینوں اجزاء کی رعایت فرماتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے کھانا اپنی اور نفس کے لیے انسانی خوراک کو تین اجزاء میں تقسیم فرمایا تاکہ تینوں کا حصہ جسم انسانی میں پورا ہو جائے۔

ممکن ہے کوئی یہ کہے کہ جزء ناری کی رعایت کیوں نہیں فرمائی؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مسئلہ صرف اطباء کی اپنی دریافت ہے' مزید برآں انسانی

---

[1] بخاری نے ۱۱/۲۴۶ کتاب الرقاق میں اس حدیث کو بیان کیا ہے' جہاں انہوں نے باب قائم کیا ہے'' کہ پیغمبر اور ان کے اصحاب کی معیشت کا کیا انداز تھا' اور وہ دنیا سے کس قدر بے نیاز تھے''

جسم میں ہمہ وقت جزء ناری موجود رہتا ہے اس لیے وہ عناصر اربعہ میں سے ایک ہے۔[1]

دانشوروں کا ایک طبقہ اطباء کی اس بات کا مخالف ہے اس کا کہنا یہ ہے کہ بدن انسانی میں بالفعل جزء ناری ہے ہی نہیں ان کی دلیل حسب ذیل ہے:

۱۔ اس جزء ناری کے بارے میں یہ کہا جائے گا کہ وہ یا تو اثیر سے (یعنی نویں آسمان) سے نیچے آ کر اجزاء مائی وارضی سے مختلط ہو گیا ہے یا یہ کہا جائے گا کہ یہ جزء ناری ایتھر ہی میں پیدا ہوا اور وہیں بنا پہلی صورت دو وجہوں سے بعید ہے ماحصل یہ کہ آگ کی طبیعت میں صعود (اوپر اٹھنا) ہے اگر وہ نیچے آتی تو کسی نباتی حصہ کے ساتھ اس عالم کی طرف رخ کرتی ہے دوسرے یہ کہ یہ اجزاء ناری اگر اثیر سے نیچے آتے تو اسے نیچے آتے ہوئے کرہ زمہریر سے گزرنا پڑتا جو انتہائی سرد ہے' اور ہمارا تجربہ و مشاہدہ ہے کہ تھوڑے سے پانی سے آگ کے بڑے شعلے بھی بجھ جاتے ہیں پھر یہ اجزاء صغیرہ جب اس کرہ زمہریر سے جو انتہائی سرد ہے گزریں گے تو پھر یہ کیسے نہ بجھ جائیں گے۔

۲۔ دوسرے یہ کہ کہا جائے کہ اجزاء ناریہ یہیں پیدا ہوئے جو محال درمحال ہے اس لیے کہ وہ جسم جو اب جزء ناری بن گیا حالانکہ یہ اجزاء پہلے ناری نہ تھے تو پھر آپ اسے مٹی یا پانی یا ہوا ہونا تسلیم کریں گے اس لیے کہ انہیں چار میں یہ عناصر منحصر ہیں اور اب جو چیز پہلی بار آگ بنی ہے وہ ان اجسام میں سے کسی ایک کے ساتھ مختلط تھی اور وہ اسی سے متصل تھی' اور وہ جسم جو کبھی آگ نہ تھا' جب ایسے جسم کا آگ بن جانا' جو کہ فی نفسہ آگ نہ رہا ہو' جب کہ اس سے مختلط ہونے والے اجسام بارد ہوں' ایسی صورت میں اس میں آگ بن جانے کی صلاحیت کیسے آئے گی۔

اگر آپ یہ کہتے ہیں کہ یہاں اجزاء ناریہ جو ان اجسام کو بدل دیں کیوں نہ ہوں گے اور کس بنیاد پر ان کے اختلاط سے آگ میں تبدیل نہ ہوں گے۔

ہم نے اس کا جواب پہلے دے دیا کہ ان اجزاء ناریہ کا حصول بدن میں کس طرح اور

۱۔ مراد اصول ہیں یہ لفظ اسطقس کا جمع ہے جو یونانی لفظ ہے بمعنی اساس' بنیاد جڑ انہوں نے عناصر اربعہ ہوا پانی مٹی اور آگ کو شمار کیا ہے اور انہیں اصول و اساس تسلیم کرتے ہیں۔ اس لیے کہ انہیں اصول سے حیوانات نباتات اور جمادات کے نام سے پائے جانے والے مرکبات کا وجود ہے (اطباء یونان کے نزدیک)

کن بنیادوں پر ہوگا اگر آپ یہ کہیں کہ ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ پانی اگر چونے[1] پر ڈالا جاتا ہے تو بجھے ہوئے چونے سے اجزاء ناری نکل جاتے ہیں' اور اگر بلور پر سورج کی کرنیں پڑتی ہیں تو اس سے آگ کی لپٹ نکلتی ہے' اسی طرح پتھر کو لوہے سے رگڑا جائے تو آگ نکل پڑتی ہے یہ ساری ناریت اختلاط کی بنیاد پر پیدا ہوتی ہے اس لیے پہلی صورت میں آپ نے جس بات کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے وہ باطل ہوگئی۔

منکرین کہتے ہیں کہ ہمیں اس سے انکار نہیں کہ شدید قسم کی رگڑ سے[2] آگ پیدا ہو جاتی ہے جیسا کہ ہم پتھر اور لوہے کے ٹکراؤ کے موقع پر مشاہدہ کرتے ہیں' یا سورج کی گرم تاثیر سے بلور میں آگ پیدا ہو جاتی ہے' لیکن یہ چیز اجسام نباتی میں کہیں دیکھنے میں نہیں آئی کہ ان میں رگڑ سے آگ پیدا ہو جائے' اور نہ ان میں وہ چمک اور صفائی ہی ہے جو بلور کی حد تک ہو' حالانکہ ان نباتی حصوں پر کھلے طور پر سورج کی کرن پڑتی ہے' مگر کہیں آگ کا پتہ نہیں چلتا' پھر جو کرن اس کے اندرونی جانب ہوگی' اس سے کیسے آگ پیدا ہو جائے گی۔

دوسری بات جس کا اصل مسئلہ سے تعلق ہے کہ تمام اطباء پرانی شراب کو نہایت درجہ گرم تسلیم کرتے ہیں اگر یہ گرمی شراب اجزاء ناریہ کی وجہ سے ہوتی ہو تو یہ بات محال ہے اس لیے کہ اجزاء ناریہ معمولی ہونے کے باوجود ایک عرصہ دراز تک کثیر مائیت میں رہتے ہوئے کیسے اپنی ناریت کو محفوظ رکھ سکے اور اس کے معمولی اجزاء مائیت شراب میں ہوتے ہوئے بجھے نہیں جبکہ تھوڑا پانی آگ کے بڑے شعلوں کو بجھا دیتا ہے۔

تیسری بات یہ کہ اگر حیوان و نبات میں اجزاء ناری بالفعل موجود ہوں تو وہ اس کے مائی حصے سے مغلوب و مقہور ہوں گے اسی طرح جزء ناری مقہور ہوگا' اور بعض طبیعتوں اور عناصر کی بعض دوسرے پر غلبہ سے مغلوب کا غالب کی طبیعت میں تبدیل ہو جانا لازم آتا ہے' ایسی صورت میں ان معمولی اجزاء ناریہ کا لازمی طور سے مائیت میں تبدیل ہونا لازم آئے گا جو ناریت کے الکل متضاد ہے۔

چوتھا سبب یہ ہے کہ باری تعالیٰ نے قرآن میں تخلیق انسان کا متعدد مواقع پر ذکر فرمایا' بعض مقام پر بتلایا کہ انسان کی تخلیق پانی سے ہوئی ہے بعض جگہ فرمایا کہ انسان کی پیدائش مٹی

۱۔ یہ چونے کا پتھر ہے یعنی آہکِ آب نارسیدہ بلا بجھا چونا پھر منظر کلس کا استعمال ذرا عام ہوگیا اور چونے جیسی بہت سی چیزوں پر بولا جانے لگا' ہڑتال وغیرہ کی قسم کی چیزیں۔
۲۔ مصاکتہ مفاعلتہ ہے صک سے بمعنی رگڑ دھکڑ' چوٹ لگنا لگانا۔

سے ہوئی' بعض جگہ ذکر فرمایا کہ دونوں کے مرکب سے یعنی گارا نما مٹی سے جس میں پانی اور مٹی دونوں ہی شامل ہیں انسان کی تخلیق کی گئی ہے بعض جگہ یہ ہے کہ کھنکتی مٹی سے یعنی ایسی مٹی جس میں مائیت کا امتزاج تھا مگر کڑی دھوپ اور ہوا کی تیزی سے یہ مٹی ٹھیکرے کی شکل میں ہو گئی تھی جسے زمین سے یا کسی ٹھوس چیز سے ٹکرانے پر آواز نکلتی تھی انسان کی پیدائش ہے' اور پورے دینی لٹریچر میں اس کا کہیں ذکر نہیں ہے کہ انسان کو آگ سے پیدا کیا ہے بلکہ یہ ابلیس کی خصوصیت بتلائی گئی ہے چنانچہ حدیث صحیح مسلم میں ہے۔

(عَنِ النَّبِیِّ ﷺ قَالَ خُلِقَتِ الْمَلَائِکَةُ مِنْ نُوْرٍ وَ خُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ مَاءٍ وَ خُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَکُمْ) (مسلم باب الزھد)[1]

"نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ملائکہ (فرشتوں) کی پیدائش نور سے ہوئی ہے' اور جنات کی پیدائش بجھے شعلے سے ہوئی ہے' اور انسان کی پیدائش جس کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے"۔

اس حدیث سے کھلے طور پر یہ بات سامنے آ گئی کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی تخلیق کے سلسلے میں جو بات قرآن میں بیان کی ہے وہی انسان کی تخلیق کا طریقہ ہے قرآن نے کہیں بھی یہ ذکر نہیں کیا کہ انسان کو آگ سے پیدا کیا نہ یہ ذکر ہے کہ اس کے مادے میں کہیں سے بھی آگ کا کوئی حصہ شامل ہے۔

پانچویں بات جو قائلین نار کہہ سکتے ہیں وہ یہ کہ وہ دیکھتے ہیں حیوانوں کے بدن میں حرارت موجود ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ اجزاء ناریہ اس میں موجود ہے یہ خیال ایک بودا خیال ہے اس لیے کہ حرارت کے اسباب تو عام ہیں کچھ آگ ہی پر اس کا انحصار نہیں کبھی آگ سے حرارت پیدا ہوتی ہے کبھی حرکات سے حرارت کا وجود کبھی انعکاسات شعائی حرارت زا ہوتے ہیں' کبھی گرم ہوا سے حرارت وجود میں آتی ہے' کبھی صرف آگ کی قربت سے حرارت جاگ اٹھتی ہے' یہ مجاورت بھی ہوا کی حرارت کی بنیاد پر ہوتی ہے' اور بھی دوسرے اسباب ہیں جن سے حرارت کی تولید وافزائش ممکن ہے' اس لیے حرارت کو آگ کی بنیاد پر مان لینا لازم نہیں آتا۔

قائلین نار کا کہنا ہے کہ یہ تو کھلے طور سے معلوم ہے کہ پانی اور مٹی ملنے کے بعد لازمی طور سے ایسی حرارت کی مقتضی ہوتی ہے' جو ان دونوں کو مخلوط کر سکے اور انہیں پکا سکے اگر یہ

---

[1] مسلم نے بذیل حدیث نمبر ۲۹۹۶ کتاب الزھد میں ذکر کیا ہے جہاں انہوں نے باب قائم کیا ہے حضرت عائشہؓ سے مروی متفرق حدیثوں کے بارے میں باب۔

صورت نہ ہو تو یہ دونوں ایک دوسرے میں ممزوج ہو جائیں اور ایک دوسرے سے مل جائیں' جو ممکن نہیں یہ بھی دیکھنے میں روزمرہ ہے کہ اگر بیج مٹی میں ڈالا جائے اور اس بیج تک ہوا اور دھوپ کا کوئی اثر نہ ہو تو وہ بیج خراب ہو جائے گا اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہر مرکب میں کوئی ایسا جسم جو بالطبع پکانے والا ہو موجود ہے' اگر یہ بات ہے تو اسی کو جزء ناری کہیں گے' اگر ایسا نہیں ہے تو مرکب کو بالطبع حار نہ کہیں گے بلکہ اگر اس مرکب میں گرمی آ جاتی ہے' تو یہ حرارت عرضی ہو گی' جب یہ عرضی حرارت ختم ہو جائے گی تو اس چیز میں نہ تو طبعی حرارت موجود ہو گی نہ کیفی حرارت ہو گی' بلکہ بارد مطلق ہو گی' لیکن بہت سی غذائیں بہت سی دوائیں حار بالطبع ہوتی ہیں' اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ان میں حرارت موجود ہے' اس لیے کہ ان میں جوہری طور پر ناریت پائی جاتی ہے۔

نیز یہ کہ اگر بدن میں کوئی گرم کن جزء نہ ہو تو یہ لازم آتا ہے کہ وہ نہایت درجہ ٹھنڈا ہو اس لیے کہ جب طبیعت کا مقتضی برودت ہو اور اس کے گرد و پیش کوئی ایسی چیز نہ ہو' جو حرارت پیدا کرے' تو ٹھنڈک اپنے انتہائی درجہ پر ہو گی اگر ایسا ہو تو پھر ٹھنڈک کا احساس اس بدن کو کیسے ہو گا' اس لیے کہ جو ٹھنڈک اسے اب پہنچ رہی ہے وہ بھی اگر غایت درجہ کی ٹھنڈک ہو تو اس کا احساس کیسے ممکن ہے' اس لیے کہ کوئی چیز اپنے ہم مثل سے متاثر و منفعل نہیں ہوتی اور جب انفعال نہ ہو گا تو احساس بھی ممکن نہیں اور جب احساس نہ ہو تو پھر اس سے تکلیف پہنچنے کا سوال ہی نہیں اور اگر اس ٹھنڈک سے یہ ٹھنڈک کم ہو تو اور منفعل نہ ہونا چاہیے اس لیے کہ اگر کوئی مسخن جزء بدن میں نہ ہو تو پھر ٹھنڈک سے انفعال کیسا اور اس سے تکلیف و اذیت کیسے ممکن ہے' لوگوں نے اسکو یوں کہا ہے کہ آپ کی ان دلیلوں سے اس بات کا ابطال ہوتا ہے' جس میں یہ کہا جاتا ہے کہ اجزاء ناریہ ان مرکبات میں بحالہ باقی رہتے ہیں' اور آگ کی اپنی طبیعت میں کوئی تغیر نہیں آتا ہم اس کے قائل ہی نہیں ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اس کی صورت نوعیہ امتزاج و ترکیب کے وقت فاسد ہو جاتی ہے۔

دوسروں نے ایک اور بات کہی کہ کیوں نہ یہ کہا جائے کہ زمین' پانی' ہوا' جب مل جاتے ہیں تو اس میں طبخ اور نضج پیدا کرنے والی قوت حرارت آفتاب اور حرکات سیارگان ہے' پھر یہ اپنے نضج کی تکمیل کے وقت ہیئت ترکیبی کو قبول کرنے کے لیے مستعد ہوتی ہے اس حرارت کے واسطے سے جو ان نجوم و کواکب سے آتی ہے اس سلسلے میں نباتات و حیوانات و معادن یکساں طور پر متمتع ہوتے ہیں اس بات کا کوئی مانع نہیں سمجھ میں آتا کہ یہ حرارت

سخونت جو مرکبات میں موجود ہے ان خواص وقویٰ کی بنیاد پر ہے' جسے اللہ پاک اس امتزاج کے وقت ان میں پیدا فرماتا ہے ان اجزاء ناریہ بالفعل سے اس کا کوئی تعلق نہیں' آپ کے اس امکان کے باطل کرنے کا دور سے دور تک سراغ لگانا ممکن نہیں' اطباء فاضلین کے ایک بڑے گروہ نے اس کا اعتراف بھی کر لیا ہے رہ گئی بدن کی ٹھنڈک کا احساس کرنے کی بات تو اس کے بارے میں یہ بات ہے کہ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بدن میں حرارت اور گرمی موجود ہے تو اس کا تو انکار کوئی بھی نہیں کر سکتا' لیکن اس گرم کن چیز کا آگ سے ہی متعلق ہونے کی بات پر تو کوئی دلیل نہیں ہے' اگر یہ مان لیا جائے کہ ہر نار مسخن ہے تو یہ قضیہ انعکاس کے بعد بھی کلیتہً رہ جائے' یہ کیسے ہوگا بلکہ انعکاس کلیہ یوں ہوگا کہ بعض مسخن نار ہے۔

یہ بات کہ مرکب میں نار کی صورت نوعیہ فاسد ہو جاتی ہے کیسے صحیح ہو سکتا ہے اس لیے کہ اکثر اطباء تو اس کی صورت نوعیہ کی بقاء کے قائل ہیں' دوسرے اس کے فاسد ہونے کی بات بھی انتہائی غلط ہے' اس لیے کہ اس کے غلط اور باطل ہونے کا اعتراف شیخ[1] نے اپنی کتاب شفاء میں کر لیا ہے اور یہ بات مدلل کر دی ہے کہ عناصر مرکبات میں اپنی طبیعت پر باقی رہتے ہیں۔

6۔ فصل

علاج نبوی ﷺ کے انداز و طریق

آپ کا طریقہ علاج امراض میں تین انداز پر مشتمل ہوتا ہے۔

پہلا طریقہ: علاج بالادویہ طبی دواؤں کے ذریعہ مرض کا دور کرنا۔

دوسرا طریقہ: علاج بالادعیہ دعاء جھاڑ پھونک کے ذریعہ مرض دور کرنا۔

---

[1] شیخ سے مراد شیخ الرئیس ابوعلی حسین بن عبداللہ بن سینا ہے جن کا عبقری فلاسفہ میں شمار ہوتا ہے اور جن اذکیاء نے تصانیف کا ایک بڑا ذخیرہ چھوڑا ان میں سے شیخ بھی ہے' اگرچہ شیخ اسلام کے سیدھے اور سچے راستے سے بھٹک گیا' اور بعض بہکی بہکی باتیں بھی اس نے لکھ ماری ہیں۔ جن سے صحیح طور پر سوچنے اور چلنے والے علماء متفق نہ ہو سکے انہیں میں مولف طب نبوی بھی ہے اور اسی وجہ سے متاخر کیم کا لفظ تعریفاً لایا خود مولف اور شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اس کی بے جا دوی کی دکھتی رگ پکڑی جسے شیخ ابن سینا نے اپنی کثیر مولفات میں جگہ جگہ ذکر فرمایا ہے۔

تیسرا طریقہ: علاج بالامرین دونوں چیزوں سے مرکب طریقہ سے مرض دور کرنا۔

رسول اللہ ﷺ کے علاج کے ان تینوں طریقوں کا ہم ذیل میں ذکر کریں گے۔ سب سے پہلے ان طبعی دواؤں کا ذکر کریں گے جو آپ نے دوسروں کے لیے تجویز فرمائیں اور اس کا استعمال خود کیا یا دوسروں سے کرایا' پھر ادویہ الٰہیہ کو جو دعا جھاڑ پھونک پر مشتمل ہے' اس کا ذکر کریں گے' پھر ان دواؤں کا ذکر کریں گے جو دوا اور دعاء دونوں ہی سے مرکب ہیں۔

اس کا ہم مختصر بیان اشارۃً کریں گے' اس لیے کہ ہمارے پیغمبر جناب محمد ﷺ دنیا میں ہادی بنا کر اور لوگوں کو بھلائی کی طرف پکارنے والا بنا کر جنت کی راہ بتانے والا' اللہ کی پہچان کرانے والا اور امت کو اللہ کی رضا کے مقامات بتلانے والا اور اس کے احکام کی پابندی کا حکم کرنے والا' غصہ اور خفگی کے مقامات کی وضاحت کرنے والا اور ان سے روکنے والا بنا کر بھیجے گئے' انہوں نے اپنی امت کو انبیاء سابقین و مرسلین کی خبر دی اور ان کے حالات و معاملات جو ان کو ان کی امت کے ساتھ پیش آئے بیان کیا دنیا کی تخلیق سے متعلق باتیں اور زندگی شروع ہونے اور زندگی کے بعد پوری زندگی کارناموں کی رپورٹ پیش ہونے کا دن اور انسان کے بدبخت ہونے اور خوش بخت ہونے کی کیفیات اور اس کے اسباب کا واضح بیان لوگوں کے سامنے پیش کیا۔

بدن انسانی کی صحت و علاج کا مسئلہ شریعت کے ہر جہت اور ہر طریقے سے مکمل ہونے سے تعلق رکھتا ہے' خود یہ مسئلہ مقصود لغیرہ ہے' اس لیے کہ علاجِ جسم انسانی تو ضرورت کے وقت کیا جاتا ہے اگر اس کی ضرورت نہ ہو تو انسان اپنی ساری توانائی اور ساری دانائی قلوب اور روحوں کی درستگی پر صرف کرے اس کی توانائی و تندرستی کی طرف لگ جائے اور جن بیماریوں سے دل اور روح متاثر ہوں ان کو دور کرنے کی کوشش کرے اور ایسی احتیاطی تدابیر جن سے یہ فساد جسمانی اور روحانی پیدا ہی نہ ہو مقصود اولین ہے' اور انسان کے بدن کی درستگی بلا اصلاح قلب کچھ زیادہ مفید نہیں بدن کی خرابی اور صحت کی ناپائیداری ایسی صورت میں کہ دل توانا و تندرست ہو کسی قدر کم ضرر دیتا ہے یہ نقصان آنی جانی چیز ہے' جس کی پشت پہ دوا اور مکمل منفعت ہے۔

7۔ فصل

پہلی قسم ادویہ طبعیہ سے علاج کرنے کے بیان میں بخار کے علاج کے متعلق ہدایات نبوی ﷺ

صحیح بخاری و مسلم دونوں کتابوں میں امام نافعؒ نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(اِنَّمَا الْحُمّٰی اَوْشِدَّةُ الْحُمّٰی مِنْ فَیْحِ جَهَنَّمَ فَابْرِدُوْهَا بِالْمَاءِ)[1]

''بخار یا تیزی بخار جہنم کی لپٹ ہے' اسے سرد کردو پانی کے ذریعہ چھینٹا' وضو' غسل کسی بھی طریقے سے''۔

اطباء کے ایک طبقہ کے درمیان اس حدیث کا مفہوم کم علمی کی وجہ سے زیر بحث رہا کہ آیا یہ بھی کوئی طریقہ علاج ہے بلکہ ناواقفیت نے انہیں انکار پر ابھارا اور انہوں نے اس طریقہ کو بخار کے علاج میں نافی علاج کہنا شروع کردیا' جس کی وضاحت ہم ذیل میں کر رہے ہیں تاکہ اس سے اس طریقہ علاج کی خوبیاں آئینہ ہو کر سامنے آجائیں' آپ کو اس کے سمجھنے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق تخاطب کو سمجھنا چاہیے ان کا انداز دو طرز پر ہوتا ہے ایک پوری روئے زمین کے باشندوں کے لیے دوسرے مخصوص باشندوں اور محدود لوگوں کے لیے جیسے کہ اس حدیث میں ہے:

(وَلَا تَسْتَقْبِلُوْا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ وَلَا تَسْتَدْبِرُوْهَا وَلٰكِنْ شَرِّقُوْا اَوْ غَرِّبُوْا)[2]

''کہ قبلہ رخ ہو کر نہ پاخانہ کرو نہ پیشاب نہ ان دونوں فعل کے وقت قبلہ کو پشت کی طرف کرو' بلکہ اپنا رخ ان

ا۔ بخاری نے ۱۰/۱۴۶ فی الطب میں جہاں باب قائم کیا ہے'' بخار جہنم کی لپٹ ہے' ذکر کیا ہے' اور مسلم نے حدیث نمبر ۲۲۰۹ فی السلام بذیل باب ہر بیماری کے لیے دوا ہے میں ذکر کیا ہے۔ بعض طبیبوں کا کہنا ہے کہ بخار کی ہر صورت میں جب حرارت بہت بڑھ جائے تو پانی سے دو طرح علاج کرتے ہیں۔ پہلا طریقہ برف سے یا پانی سے خارجی طور پر سینک کرنا تاکہ درجہ حرارت نیچے آجائے' دوسرا طریقہ علاج یہ ہے کہ منہ سے پانی بار بار پلایا جائے' کہ اس سے تمام اعضاء جسمانی کو بالخصوص گردوں کو اپنے اپنے کام پر لگایا جائے کہ وہ جسم کی توانائی کے لیے کچھ نہ کچھ کریں۔

ا۔ بخاری نے ۱/۴۱۸ قبلہ میں اس باب کے تحت کہ'' مدینہ والوں شام والوں اور اہل مشرق کا قبلہ'' ذکر

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

دونوں حالتوں میں مشرق یا مغرب کی طرف کرلو"۔

ظاہر ہے کہ اس خطاب میں نہ اہل مغرب نہ اہل عراق بلکہ اس سے مراد اہل مدینہ ہیں یا وہ لوگ ہیں جو اس رخ پر پڑتے ہوں جیسے شام وغیرہ اسی طرح نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

مَابَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ[1]

"جو شرق وغرب کے مابین ہے' قبلہ ہے جبکہ بیت اللہ کا رُخ کرنا مقصود ہو"۔

اس سے یہ بات صاف ہوگئی کہ اس حدیث میں آپ کے مخاطب صرف اہل حجاز ہیں' یا اس کے ملحقات جو اس رخ پر ہیں اس لیے کہ اہل حجاز کو عموماً حمی یوم عرضی سے ہے سابقہ پڑتا ہے جس میں سورج کی شدت حرارت کی ضرر رسانی اس بیماری کو پیدا کر دیتی ہے اور بخار کی اس قسم میں ٹھنڈا پانی یا ٹھنڈے پانی سے غسل دونوں ہی مفید ہوتے ہیں' اس لیے کہ حمی کی تعریف ہی ہے کہ وہ حرارت غریبہ جو قلب میں بھڑک اٹھے اور پھر اس کا اثر روح اور خون شرائین وعروق کے ذریعہ سرایت کر کے پورے بدن میں پھیل جائے اور اس کی وجہ سے ایسا اشتعال ہو کہ اس کے طبعی افعال کو بھی دھچکا لگ جائے' اس بخار کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم عرضی ہے جو ورم یا کثرت حرکت یا دھوپ کی شدت یا غیر معمولی غصہ وغیرہ کی وجہ سے وجود میں آتی ہے۔

دوسری قسم مرضی ہے' اس کی تین قسمیں ہیں۔

پہلی قسم ابتداء مادہ میں ہوتی ہے' اس مادہ سے پورے بدن میں گرمی سرایت کر جاتی ہے' اگر اسی مادہ کا تعلق روح سے ہو تو اسے "حمی یوم" کہتے ہیں اس لیے کہ عموماً یہ چوبیس گھنٹے

(گذشتہ سے پیوستہ)

کیا ہے' اور مسلم نے بذیل ۲۶۴ کتاب الطہارۃ میں حدیث ابوایوب کا علاج کرنے کے باب میں ذکر کیا ہے (باب الاستطابہ) بغوی نے شرح لسنۃ ۱۷۹ میں لکھا ہے کہ ہماری تحقیق یہ ہے کہ اس حدیث کے لفظ شرقوا اور غربوا میں مخاطب اہل مدینہ یا ان لوگوں سے ہے جن کا قبلہ اس سمت ہو' عموماً آپ کا تخاطب عمومی یوں ہی ہے۔ یہاں خطاب ان سے ہے جو اسی رخ پر قبلہ رکھتے ہوں لیکن جن لوگوں کا قبلہ پورب یا پچھم ہو' وہ شمال اور جنوب رُخ کر کے قضائے حاجت کر سکتے ہیں۔

۱۔ اپنی سبھی طریق سے یہ حدیث صحیح ہے اسے ترمذی نے نمبر ۳۴۴ اور ابن ماجہ نے ۱۰۱۱ اور حاکم نے ۱/۲۰۵' ۲۰۶ اور بیہقی نے ۲/۹ کے ذیل میں حدیث ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے' اور مالک نے موطا میں ۱/۲۰۱ میں عمر بن الخطاب سے روایت کیا ہے' جس میں آپ نے فرمایا کہ مشرق ومغرب کے مابین قبلہ ہے اگر اس کا رخ بیت اللہ کی جانب ہو۔

کے بعد ختم ہو جاتا ہے' یا زیادہ سے زیادہ تین دن میں ختم ہو جاتا ہے اگر اس مادہ کا تعلق اخلاط سے ہے' تو اسے حمی عفنی کہتے ہیں۔ اس حمی خلطی کی چار قسمیں ہیں۔ صفراوی' سوداوی' بلغمی' دموی' اور اگر اس مادہ کا تعلق اعضاء اصلیہ صلبہ سے ہے تو اسے حمی دق کہتے ہیں پھر ان سب اقسام کی بیسیوں قسمیں ہوتی ہیں۔

بخار سے بدن کو بڑا نفع بھی پہنچتا ہے جو کسی دوا سے نہیں ہوتا' عموماً اس قسم کا نفع بخش بخار ایک دن کا بخار ہوتا ہے' حمی عفنی ان مواد کے نضج کے لیے نافع ہوتا ہے' جو غلیظ ہوتے ہیں اور ان کا نضج بلا ان بخاروں کے ممکن نہ ہو' ان بخاروں سے ایسے سدے کھل جاتے ہیں جو منافذ انسانی میں دواؤں کے ذریعہ بھی نہیں کھلتے' غرض جہاں بخار قابل تشویش ہے وہاں نافع بھی ہے۔

آشوب چشم نیا ہو یا پرانا ان بخاروں سے ایسا غائب ہوتا ہے کہ عقل قاصر رہتی ہے کہ یہ کیسے ہوا اسی طرح بخار فالج لقوہ[1] اور تشنج امتلائی سے بھی نجات کا سبب ہوتا ہے اسی طرح وہ تمام امراض جو فضولات غلیظہ کی بنیاد پر پیدا ہوتے ہیں بڑی تیزی سے ختم ہو جاتے ہیں۔

مجھ سے تو بعض فاضلین اطباء نے بیان کیا کہ بہت سے امراض کے دفاع میں بخار اتنا نافع ہے کہ میں بخار کے مریضوں کو مبارکباد دیتا ہوں کہ لو تمہاری عافیت کا سامان مبارک ہو' بہت سی بیماریوں میں بخار سے اتنا نفع ہوتا ہے کہ عمدہ سے عمدہ اور قیمتی سے قیمتی دوا بھی اتنی نافع نہیں ہو سکتی ہے' اس لیے کہ بخار بدن کے اخلاط فاسدہ مواد کا سدہ کو پکا کر دیتے ہیں اس لیے دوا کے استعمال کے بعد وہ مادے جو نکلنے کے لیے نضج کے بعد تیار ہوتے ہیں بڑی آسانی سے نکل آتے ہیں اس مادہ کے نکل آنے کے بعد مریض کلی طور پر شفایاب ہو جاتا ہے۔[2]

ان تفصیلات کے بعد بہت ممکن ہے کہ اس حدیث کا مصداق حمیات عرضیہ ہوں اس لیے کہ حمی عرضی ٹھنڈے پانی میں غوطہ لگانے اور ٹھنڈے برفیلے پانی کے استعمال کے بعد ختم ہو جاتا ہے مریض کو کسی دوسرے اضافی علاج کی ضرورت نہیں ہوتی اس لیے کہ اس قسم کا بخار کیفی

۱۔ لقوہ ایک بیماری ہے جو چہرہ میں ٹیڑھ لاتی ہے اس بیماری میں باچھیں کج ہو جاتی ہیں۔

۲۔ ڈاکٹر عادل ازہری نے لکھا ہے کہ بعض امراض مزمنہ مثلاً حمی اور جاع مفصلی جس میں جوڑوں پر سختی آ جاتی ہے' مریض چلنے پھرنے سے معذور ہو جاتا ہے' یا جنسی بیماری جو اعصاب کی خرابی کی وجہ سے پیدا ہو جسمانی حرارت کے درجات میں اضافہ سے درست ہو جاتی ہے' یعنی بخار اس کا علاج بن جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ اس قسم کے امراض کے علاج میں مصنوعی بخار پیدا کرتے ہیں۔ مریض کا ایسے انجکشن کے ذریعے جن سے بخار آ جائے علاج کیا جاتا ہے۔

حرارت مجردہ کی وجہ سے ہوتا ہے جو روح سے تعلق رکھتی ہے' اس لیے اس کے زائل کرنے میں مجرد کیفیت باردہ اگر مریض کو پہنچا دی جائے تو سکون ہو جاتا ہے چونکہ اس میں نضج مادہ استفراغ مادہ کی ضرورت نہیں ہوتی اس لیے اس ترکیب سے اس کی شعلہ فشانی ختم ہو جاتی ہے' اور یہی چیز اس بخار کے زوال کا سبب بنتی ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اس حدیث میں جس حمی کا ذکر ہے وہ عام ہو اور تمام اقسام بخار اس فہرست میں شامل ہوں' اس لیے کہ جالینوس[1] جیسے فاضل طبیب نے اس کا اعتراف کیا ہے کہ حمیات میں ٹھنڈا پانی مفید ہوتا ہے چنانچہ انہوں نے اپنی کتاب حلیہ البرء کے دسویں مقالہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مریض ہٹا کٹا' جوان العمر شدت حرارت کے وقت بھی شاداب جسم کے ہو یا بخار اپنے انتہاء پر ہو اس کے احشاء میں کوئی ورم نہ ہو' اگر ٹھنڈے پانی سے غسل کرے یا اس میں تیر جائے تو اس کو اس عمل سے نفع پہنچے گا پھر آگے چل کر اس نے کہا کہ ہم اس ترکیب کا بے دھڑک استعمال کرنا جائز و مناسب سمجھتے ہیں۔

رازی[2] نے اپنی کتا بحاوی کبیر میں لکھا ہے کہ مریض کی قوت قوی اور بخار شدید ہو اور نضج مادہ کی علامت دکھ رہے ہوں' جوف شکم میں ورم نہ ہو نہ ہار نیا ہو تو ٹھنڈے پانی کے پینے سے مریض کو نفع ہو گا' اگر مریض کے جسم میں تازگی ہو اور موسم گرم ہو اور مریض ٹھنڈے پانی کا بیرونی طور پر استعمال کرنے کا عادی ہو' تو اسے ٹھنڈے پانی کے استعمال کرنے کی اجازت ہو گی۔

بعض اطباء نے لکھا ہے کہ اگر بخار کی شدت بڑھ گئی ہو تو ہر بخار میں پانی کا استعمال دو طریقے سے کرنا چاہیے' پہلی صورت ٹھنڈک سے تکمید کی ہے کہ بدن پر ٹھنڈا کپڑا آنس بیگ سے سینک کرائی جائے تا کہ بخار کی شدت کم ہو جائے' اور مریض کو سکون نصیب ہو' دوسری ترکیب یہ ہے کہ بخار کی شدت کے وقت مریض کو بار بار ٹھنڈے پانی کا غرغرہ کلی کرائی جائے

۱۔ جالینوس ایک یونانی طبیب ہے جس نے تشریح جسم انسانی کے سلسلے میں بڑی نادر تحقیقات پیش کیں اور عربی اطباء کا سب سے اہم مرکز اسطہ ہے اس کا انتقال ۲۰۱ قبل مسیح میں ہوا۔

۲۔ ابوبکر محمد بن زکریا رازع عربی طبیبوں میں نامور ترین طبیب جورے کے گاؤں میں پیدا ہوا' اور جالینوس عرب کے نام سے ملقب تھا' مسلمان اطباء میں مایہ ناز طبیب تھا۔ اس کی تصانیف کثیر ہیں۔ انہیں میں سے حاوی فن طب میں تیس جلدوں پر مشتمل ہے' دوسری کتاب "جدری و حصبہ" ہے اس کا انتقال ۳۱۱ ہجری میں ہوا۔ اس کا ذکر اعلام النبلاء ۹/۲۳۲ اور عیون الانباء ۱/۳۰۹' ۳۲۱ میں موجود ہے۔ اسی طرح الذھب ۲/۲۶۳ اور وفیات الاعیان ۲/۱۰۳' میں بھی موجود ہے۔

اس سے جسم کے تمام اعضاء میں توانائی آ جاتی ہے بالخصوص گردوں کا فعل جن سے جسم کی حیاتیاتی قوت بڑھتی ہے بڑی حد تک ان میں ابھار آ جاتا ہے اور صحیح انداز سے کام کرنے لگتے ہیں۔

اَلْحُمّٰی مِنْ فَیْحِ جَهَنَّمَ. ''یعنی اس کی لپٹ اس کا پھیلاؤ مراد ہے''۔ اس لیے کہ ایک دوسرے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (شِدَّۃُ الْحَرِّ مِنْ فَیْحِ جَهَنَّمَ) فرمایا اس کی دو طرح توجیہ کی جائے گی، پہلی یہ کہ حمی نمونہ اور لپٹ شریک بہن ہے جو جہنم سے جنمی تا کہ بندے پر اس سے استدلال کیا جا سکے اور اس سے وہ عبرت حاصل کر سکیں پھر اللہ نے ان کا ظہور ان اسباب کے ذریعہ فرمایا جن کی ضرورت تھی جس طرح راحت و خوشی مسرت اور لذت نعیم جنت سے ہے اللہ نے اسے عبرت اور نشان کے طور پر ظاہر کیا اور اس کا ظہور جن اسباب سے بطور عبرت و دلالت ہو سکے ظاہر فرمایا۔

دوسرے یہ کہ اس سے تشبیہ مراد ہو اس طرح شدت بخار کو جہنم کی لپٹ سے تشبیہ دی اور حرارت کو بھی اس سے تشبیہ دی تا کہ عذاب جہنم کی شدت کا احساس کرایا جائے اور یہ کہ یہ حرارت حمی بھی جہنم کی لپٹ کی طرح ہے، جو اس سے قریب ہوا اس کو گرمی کا دھوکا لگ کے رہے گا۔

اور آپ کا قول (اَبْرِدُوْهَا) دو طرح سے مروی ہے پہلی صورت ہمزہ کے بغیر اور فتحہ ہمزہ کے ساتھ باب رباعی سے اَبْرَدَ الشَّیْءُ جبکہ اسے ٹھنڈا کر دیا جائے جیسے اسخنہ جب کسی چیز کو گرم کر دیا جائے۔

دوسری صورت ہمزہ وصل کے ساتھ من بردالشی یبردہ کی طرح یہ عربی زبان کے قواعد کے مطابق لغت و استعمال کے اعتبار سے فصیح تر ہے اور رباعی لغت کے اعتبار سے غیر فصیح ہے چنانچہ شاعر نے لکھا ہے:

اِذَا وَجَدْتُ لَهِیْبَ الْحُبِّ فِیْ کَبِدِیْ — اَقْبَلْتُ نَحْوَ سِقَاءِ الْقَوْمِ اَبْتَرِدُ
هَبْنِیْ بَرَدْتُ بِبَرْدِ الْمَاءِ ظَاهِرَہٗ — فَمَنْ لِنَارٍ عَلَی الْاَحْشَاءِ تَتَّقِدُ[1]

جو آگ لگی تھی سینے میں اس کو تو بجھایا اشکوں نے
جو اشکوں نے بھڑکائی ہے اس آگ کو ٹھنڈا کون کرے

ترجمہ: ''جب جگر میں محبت کے شعلے اٹھتے ہیں تو میں قوم کے آب رسانوں کی طرف ٹھنڈک کے لیے رُخ کرتا ہوں۔''

۱۔ دونوں شعر عروہ بن اذینہ کے ہیں الشعر والشعراء میں ۵۸۰ صفحہ پر اور زہر الآداب ۱/۱۲۷ اور وفیات الاعیان میں ۲/۳۹۴ میں ذکر موجود ہے۔

فرض کر لیجئے کہ میں پانی کی ٹھنڈک سے ظاہری ٹھنڈک حاصل کر لیتا ہوں' مگر میرے سینے میں جو آگ بھڑک رہی ہے اسے کون ٹھنڈا کرے گا۔

آپ کا یہ فرمان کہ بالماء اس میں بھی دو توجیہہ ہیں' ایک یہ کہ کوئی بھی پانی ہو یہی صحیح ہے' دوسرے یہ کہ آب زمزم جن لوگوں نے آب زمزم مراد لیا ہے' انہوں نے اپنی بات کی دلیل بخاری کی اس روایت کو بنایا جس میں ابو جمرہ نصر بن عمران ضبعی نے روایت کیا کہ مکہ میں ابن عباس کے پاس میری نشست و برخاست تھی اسی زمانے میں مجھے بخار آنے لگا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا کہ میاں اسے آب زمزم سے ٹھنڈا کر لو اس لیے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بخار جہنم کی لپٹ ہے اسے پانی سے بجھا دو یا آپ نے آب زمزم[1] سے بجھانے کو فرمایا راوی کو اس میں شک ہوا اور بلا شبہ یقین سے بیان کرتا تو یہ پھر مقامی علاج ہوتا اس سے مراد مکہ کے باشندے ہوتے' اس لیے کہ آب زمزم اہل مکہ کو بآسانی مل سکتا ہے اور دوسری جگہ کے لوگوں کے لیے تو پانی متعین ہے اس لیے کہ ان کو زمزم میسر نہیں۔

پھر محدثین نے (اَبْرِدُوْ بِالْمَاءِ) کو عام مان کر یہ بیان کیا کہ اس سے مراد پانی کا صدقہ کرنا یا استعمال کرنا ہے دونوں ہی ہو سکتا ہے' لیکن درست استعمال ہی ہے اور جس نے ٹھنڈے پانی استعمال کرنے کے بجائے پانی کا صدقہ کرنا مراد لیا ہے ان کو پانی کا استعمال بخار کی حالت میں حلق سے نہ اترا ہو گا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد ان کے ذہن میں نہیں آئی حالانکہ آپ کی بات کے لیے وجہ حسن ہے کہ جزا عمل کی جنس کے مطابق ہو گی جیسے کسی پیاسے کی پیاس کی شدت ٹھنڈے پانی سے بجھا دی جاتی ہے اسی طرح بخار کی گرمی اللہ تعالیٰ بطور جزا کے بجھا دیں گے اگر پانی کو صدقے میں دے دے مگر یہ بات حدیث کے سمجھنے سے متعلق ہے اور دور کی کوڑی ہے حقیقتاً مراد استعمال ہی ہے۔

ایک دوسرے مقام پر بخار کے علاج کے سلسلے میں حضرت انسؓ سے روایت مرفوعہ ابو نعیمؒ نے بیان کی کہ:

اِذَا حُمَّ اَحَدُ کُمْ فَلْیُرَشَّ عَلَیْهِ الْمَاءَ الْبَارِدَ ثَلَاثَ لَیَالٍ مِنَ السَّحَرِ[2]

''جب تم میں سے کوئی بخار زدہ ہو تو جتلائے بخار پر ٹھنڈے پانی کی چھینٹ دی جائے تین دن تک صبح کے

ا۔ بخاری نے اسے ۲/۲۳۸ بدء الخلق میں باب صفۃ النار کے تحت ذکر کیا ہے فیح آگ بھڑکنا اور جوش میں آنا۔

۲۔ حاکم نے مستدرک ۴/۲۰۰ میں ذکر کیا ہے اسکی تصحیح اور موافقت ذہبی نے کی ہے اور بالکل ایسی ہی جیسے کہ ان دونوں نے کہا تصحیح کی ہے' حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اسکی سند قوی ہے' اور ضیاء المقدسی نے مختارہ میں ذکر کیا ہے اور ہیثمی نے مجمع ۵/۹۴ میں طبرانی کی طرف اس کو منسوب کیا ہے اور کہا کہ اسکے تمام رجال ثقہ ہیں۔

وقت سویرے سویرے''۔

دوسری جگہ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً ہے یہ روایت سنن ابن ماجہ میں مذکور ہے:

الْحُمّٰى كِيْرٌ مِنْ كِيْرِ جَهَنَّمَ فَنَحُّوْهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ[1]

''بخار جہنم کی بھٹیوں میں سے ایک بھٹی ہے اسے دور کرو ٹھنڈے پانی سے''۔

دوسری جگہ مسند وغیرہ میں حدیث حسن ہے جو سمرہ بن جندب سے مرفوعاً مروی ہے۔

الْحُمّٰى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَابْرِدُوْهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ

''بخار جہنم کا ایک ٹکڑا ہے اسے بجھادو یعنی ٹھنڈا کر دو اپنے سے ٹھنڈے پانی کے ذریعے''۔

وَكَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اِذَا حُمَّ دَعَا بِقِرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ فَافْرَغَهَا عَلٰى رَأْسِهِ فَاغْتَسَلَ[2]

''رسول اللہ ﷺ کو جب بخار ہوتا تو پانی کا مشکیزہ طلب فرماتے اور اسے سر پر انڈیل کر غسل کر لیتے یعنی سارے جسم پر پانی اچھی طرح پہنچاتے''۔

اور سنن میں ایک دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

ذُكِرَتِ الْحُمّٰى عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَسُبَّهَا فَاِنَّهَا تَنْفِي الذُّنُوْبَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيْدِ[3]

''بخار کی بات رسول اللہ ﷺ کے پاس نکلی ایک شخص نے سن کر بخار کو برا بھلا کہا' آپ نے فرمایا بخار کو گالیاں نہ دو یہ تو گناہوں کو ایسا دور کر دیتا ہے جیسے بھٹی میں لوہے کا زنگ تپنے سے دور ہو جاتا ہے۔''

چونکہ بخار ردی غذاؤں کے بعد پیدا ہوتا ہے اچھی غذاؤں اور نافع دواؤں کا استعمال

۱۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۷۵ کے تحت بیان کیا ہے اور اس کے رواۃ کو ثقہ قرار دیا ہے' اور بوصیری نے اپنی زوائد میں اس کی اسناد کو صحیح اور رجال کو ثقات لکھا ہے۔

۲۔ ہم نے اسے مسند میں نہیں پایا ہیثمی نے اس کو مجمع میں ۹۴/۵ کے ذیل میں ذکر کیا ہے' اور اس کی نسبت طبرانی اور (گزشتہ سے پیوستہ) بزار کی طرف کی ہے' اور یہ کہا کہ اس رویت میں اسماعیل بن مسلم متروک الحدیث بھی ہے۔

۳۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۶۹ کے ذیل میں بیان کیا ہے اس حدیث کی سند میں موسیٰ بن عبیدہ ہے' جو ضعیف ہے' مگر مسلم نے اس کی حدیث صحیح مسلم میں نمبر ۲۵۷۵ کے تحت جابر بن عبداللہ کی سند سے لکھی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ام السائب یا ام المسیب کے پاس تشریف لے گئے' اور فرمایا کہ اے ام سائب یا ام مسیب کیوں تم کانپ رہی ہو؟ انہوں نے عرض کیا' بخار ہے۔ خدا اس کا برا کرے' آپ نے فرمایا کہ بخار کو برا نہ کہو کہ وہ انسان کے گناہ کو اس طرح ختم کر دیتا ہے' جس طرح بھٹی لوہے کے زنگ کو ختم کر دیتی ہے۔

احتیاطی تدابیر ہیں بدن کا بخار سے تنقیہ ہوتا ہے اور اس کے فضولات ردیہ اور مواد خبیثہ ختم ہو جاتے ہیں بے کار کوڑے کرکٹ سے بدن صاف و پاک ہو جاتا ہے بخار وہ کام کرتا ہے' جو آگ لوہے کا زنگ دور کرنے میں کرتی ہے اور انسانی جوہر کو نکھارتی ہے' تو یہ بھٹی سے زیادہ مشابہ ہوا جس میں پڑنے کے بعد لوہے کا جوہر نکھر کر سامنے آجاتا ہے' میل کچیل دور ہو جاتا ہے یہ بات تو جسمانی معالجوں کی نسبت سے ہمارے سامنے ہے' رہ گیا دل کی بیماری کا معاملہ تو اس کا علاج قلب کی بیماریوں کے معالجین کے پاس ہے دل کے کھوٹ کا دور کرنا اس کی گندگی کی تطہیر اور اس کی ناپاکیوں کو پاک کرنا یہ دل کے معالجین ہی کے بس کی بات ہے' اس کا علاج وہیں سے حاصل کیجئے جیسا کہ رسول اللہ نے اپنی امت کو اس کی ہدایت فرمائی' البتہ دل کی بیماری بہت بڑھ جائے اور انسان کا دل سوء اخلاق اور خباثتوں کا مرکز ہو جائے کہ اس کا علاج اطباء کے بس میں نہ ہو تو پھر اس میں یہ علاج کارگر نہ ہو گا۔

بخار جسم اور دل دونوں ہی کو نفع دیتا ہے' جو اس درجہ علیاء پر ہو کہ اس سے ہمہ جہت نفع ہو' پھر اسے برا بھلا کہنا بدنصیبی و بے راہی کے سوا کیا ہے' مجھ کو خود اپنی بخار کی حالت میں ان شعراء کی بات یاد آتی ہے جو اسے برا بھلا کہتے ہیں۔

زَارَتْ مُکَفِّرَةُ الذُّنُوْبِ وَ وَدَّعَتْ ۔۔۔ تَبًّا لَهَا مِنْ زَائِرٍ وَ مُوَدِّعٍ
قَالَتْ وَقَدْ عَزَمَتْ عَلٰی تَرْحَالِهَا ۔۔۔ مَاذَا تُرِيْدُ فَقُلْتُ اَلَّا تَرْجِعِيْ

''گناہوں کو دھلتے ہوئے تیری آمد اور تمہارا جانا (آمد و رفت' برا ہو ایسے آنے والے کا' برا ہو ایسے جانے والے کا جب جانے کا ارادہ کیا تو مجھ سے دریافت کیا' کیا خواہش ہے میں نے کہا بس یہ کہ تو پھر نہ آئے۔''

میں نے اس کو جواب دیا کہ برا ہو تمہارا تم نے اسے گالی دی جس کو برا کہنے کی ممانعت خود رسول اللہ ﷺ نے کی ہے تمہیں تو یوں کہنا چاہیے تھا۔

زَارَتْ مُکَفِّرَةُ الذُّنُوْبِ لِصَبِّهَا ۔۔۔ اَهْلًا بِهَا مِنْ زَائِرٍ وَ مُوَدِّعٍ
قَالَتْ وَقَدْ عَزَمَتْ عَلٰی تَرْحَالِهَا ۔۔۔ مَاذَا تُرِيْدُ فَقُلْتَ اَلَّا تُقْلِعِيْ

''مبارک باد آنے جانے والے کو کہ تمہاری آمد و رفت سے گناہ دھل گئے جب جانے کا ارادہ کیا تو مجھ سے دریافت کیا کیا آرزو ہے' میں نے کہا بے سہارا نہ چھوڑیئے''۔

اگر یہ کہتا تو مناسب تر ہوتا اور بخار چھوٹ جاتا اس کے کہتے ہی میرا بخار جاتا رہا ایک

اثر ہے جس کے بارے میں مجھے پوری واقفیت نہیں ہے۔

حُمّٰی یَوْمٍ کَفَّارَۃُ سَنَۃٍ[1]

ایک دن کا بخار پورے سال کا کفارہ ہے۔

اس میں دو باتیں ہیں پہلی بات یہ ہے کہ بخار بدن کے ہر عضو اور ہر جوڑ میں گھستا ہے' جن کی تعداد ۳۶۰ ہے اس طرح ہر جوڑ کی اذیت پورے ایک دن کے لیے کفارہ بن جاتی ہے اور اس طرح ایک دن کے بخار میں تین سو ساٹھ دن کا کفارہ ہو جاتا ہے دوسرا مطلب یہ ہے کہ بخار بدن میں ایک ایسا اثر مرتب ہوتا ہے کہ پورے ایک سال تک اس کا اثر باقی رہتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں شراب کی شناخت کے بارے میں آتا ہے۔

مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ تُقْبَلْ لَہٗ صَلَاۃٌ اَرْبَعِیْنَ یَوْمًا[2]

''جس نے شراب پی اس کی نماز چالیس دن تک قبول نہ ہوگی''۔

اس لئے کہ شراب کا اثر پینے والے کے شکم عروق و اعضاء میں چالیس دن تک باقی رہتا ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے بخار تمام بیماریوں کی بہ نسبت زیادہ پسند ہے اس لیے کہ بخار جسم کے ہر عضو میں گھسا ہوتا ہے' اور اللہ تعالیٰ ایک بخار کے بدلے جسم کے ہر عضو کے برابر بدلہ دیتے ہیں۔

ترمذی نے اپنی کتاب میں رافع بن خدیج سے مرفوعاً ذکر کیا ہے۔

اِذَا اَصَابَتْ اَحَدَ کُمُ الْحُمّٰی وَاِنَّ الْحُمّٰی قِطْعَۃٌ مِنَ النَّارِ فَلْیُطْفِئْھَا بِالْمَاءِ الْبَارِدِ وَیَسْتَقْبِلْ نَھْرًا جَارِیًا فَلْیَسْتَقْبِلْ جَرْیَۃَ الْمَاءِ بَعْدَ الْفَجْرِ وَقَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ

۱۔ مقاصد میں ہے کہ اسے قضاعی نے اپنی مسند میں ذکر کیا ہے' ابن مسعودؓ سے مرفوعاً ایک حدیث جس کے الفاظ یہ ہیں کہ ایک رات کا بخار پورے سال کے گناہ کا کفارہ ہے' اس روایت کا ایک شاہد ہے' جسے ابن ابی الدنیاء نے ابودرداء سے روایت کیا ہے' جو موقوف ہے۔ اس لفظ پر کہ ایک رات کا بخار پورے سال کا کفارہ ہے اس کو تمام نے اپنے فوائد میں روایت کیا ہے۔ ابوہریرہؓ سے مرفوعاً تفصیل اس کتاب سے مراجعت کر کے دیکھیں۔

۲۔ حدیث صحیح ہے جسے احمد نے حدیث نمبر ۶۷۷۳ کے تحت عبداللہ بن عمرو بن العاص کی حدیث سے لیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے' اس کے حاکم نے ۴/۱۴۶ میں تصحیح کی ہے۔ اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے' احمد نے حدیث نمبر ۴۹۱۷ اور ترمذی نے ۱۸۶۳ میں حدیث ابن عمر کے ذیل میں ذکر کیا ہے' احمد نے ۵/۱۷۱ میں حدیث ابوذر سے روایت کیا ہے۔

وَلْيَقُلْ بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اشْفِ عَبْدَکَ وَصَدِّقْ رَسُوْلَکَ

''جب تم میں سے کسی کو بخار آ جائے تو یہ سمجھ لے کہ بخار آتش جہنم کا ایک ٹکڑا ہے اس لیے وہ اس کے بجھانے کی ترکیب کرے ٹھنڈے پانی سے اور بہتے دریا تک جائے اور بہتے پانی میں اترے فجر کی نماز کے بعد سورج کے طلوع ہونے سے پہلے اور اپنی زبان سے کہے اے اللہ اپنے بندے کو شفاء دے اور اپنے رسول ﷺ کی بات کو سچ کر دکھا۔''

اس طرح پانی میں تین غوطے لگائے اس غوطہ خوری کا سلسلہ تین دن تک جاری رکھے اگر اسے شفاء ہو جائے تو خیر ورنہ یہ عمل پانچ دن تک کرے اگر پانچ دن میں بھی حالت درست نہ ہو تو سات دن تک اگر سات دن تک کرنے کے بعد بھی بخار رہ جائے تو نو دن تک انشاءاللہ نو دن کے بعد وہ باقی نہ رہے گا۔[1]

میں یہ ہدایت آپ کو کرتا ہوں کہ ان شرائط کی رعایت کے ساتھ غسل کا عمل منطقہ حارہ کے شہروں میں موسم گرما میں نافع ہے اس لیے کہ ان ممالک میں اس موسم میں صبح کو سورج کے نکلنے سے پہلے پانی زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے بہ نسبت سورج کے طلوع کے بعد اس میں انعکاس حرارت کی وجہ سے کسی قدر گرمی آ جاتی ہے' نیند اور سکون اور ٹھنڈی ہوا اس پر مستزاد کام کرتی ہے اس لیے کہ ان تین وجھوں سے بدن کی قوت میں علاج قبول کرنے کی پوری صلاحیت ہوتی ہے ادھر وقت کی رعایت سے دوا بھی خوب کام کرتی ہے وآب سرد کی شکل میں استعمال ہوتی ہے ادھر وقت کی رعایت سے دوا بھی خوب کام کرتی ہے جو آب سرد کی شکل میں استعمال ہوتی ہے' ادھر بخار کی گرمی خواہ وہ حمی یوم کی وجہ سے ہو' یا بادی کے بخار کی وجہ سے ان دونوں صورتوں میں ٹھنڈا پانی تریاق ثابت ہوتا ہے بشرطیکہ مریض کو ورم نہ ہو یا کوئی اور خراب بیماری اور مواد فاسدہ نہ ہو' تو اس ٹھنڈے پانی سے بفضل خداوندی بخار جاتا رہتا ہے بالخصوص ان دنوں میں جس کا ذکر حدیث پاک میں کیا گیا ہے یہ ایام حقیقت میں بحران کے ایام ہیں جن میں امراض حارہ کا بحران واقع ہوتا ہے۔

بالخصوص گرم ممالک میں اس لیے کہ یہاں کے باشندوں میں اخلاط رقیق ہوتے ہیں اور رقت اخلاط کی وجہ سے دوا نافع بڑی تیزی سے اثر کر جاتی ہے' برخلاف ممالک منطقہ معتدلہ وبارده کے جہاں اخلاط میں بجائے رقت کے غلظت ہوتی ہے اس لیے دواؤں کی تاثیر کم ہوتی ہے خود جسم میں بھی اس کے اثر قبول کرنے کی صلاحیت کمتر ہوتی ہے۔

---

[1] ترمذی نے حدیث ۲۰۸۵ کے تحت اور احمد نے ۵/۲۸۱ کے تحت حدیث ثوبان سے اس کی روایت نقل کی ہے' حالانکہ یہ رافع بن خدیج کی حدیث نہیں ہے' جیسا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے' اس کی سند میں ایک مجہول موجود ہے۔

8۔ فصل

طب نبوی ﷺ میں اسہال کا طریقہ علاج

صحیحین میں ابو متوکل کی حدیث جو ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میرے بھائی کے شکم میں تکلیف ہے ایک روایت میں ہے کہ دست ہو رہے ہیں آپؐ نے فرمایا:

اَسْقِهِ عَسَلاً "اسے شہد پلاؤ"۔

وہ گیا اور واپس آ کر اس نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں نے اسے شہد پلایا مگر کوئی نفع نہیں ہوا' دوسری جگہ ہے کہ اس کے پلانے سے دستوں میں زیادتی ہوئی یہ بات دو یا تین مرتبہ کے تکرار سے پیش آتی رہی اور آپؐ اسے شہد پلانے کا حکم کرتے رہے تیسری بار یا چوتھی بار یہ نوبت آئی تو آپ نے فرمایا کہ اللہ کا کہا سچ ہے' تیرے بھائی کا شکم جھوٹا ہے۔[1]

صحیح مسلم میں یہ الفاظ ہیں کہ (اِنَّ اَخِیْ عَرِبَ بَطْنُهٗ) یعنی اسے فساد ہضم ہو گیا ہے اور اس کا معدہ بیمار ہو گیا عَرَبَ را کے زبر کے ساتھ ذرب بھی مروی ہے جو فساد معدہ کے معنی میں آتا ہے۔

شہد غیر معمولی منافع کی حامل ہے ان گندگیوں کو جو معدہ یا عروق وانت میں پیدا ہو جاتی ہیں صاف کر دیتی ہے رطوبات کے لیے محلل ہے خواہ کلا ہو یا ضماد ابڈھوں کے لیے اور جنہیں بلغم کی پیداوار ہو یا ان کا مزاج بارد رطب ہو' یا اس کا مزاج بارد رطب سرد و تر ہو اس میں غذائیت بھرپور ہے پاخانہ نرم کرتی ہے معجون کے لیے اور اس میں شامل کی جانے والی دواؤں کے لیے نگران قوت ہے اسے عرصہ تک بگڑنے نہیں دیتا' ناپسندیدہ ذائقہ کی دواؤں کے ذائقہ کو بہتر کر دیتا ہے اس کی مضر کیفیات کو دور کرتا ہے' جگر اور سینے کو صاف رکھتی اور نکھارتی ہیں' پیشاب لاتا ہے بلغمی کھانسی کو درست کرتا ہے اگر روغن گل کے ساتھ گرم گرم استعمال ہو تو کیڑوں مکوڑوں کے ڈنک کے لیے دافع ہے افیون کھانے والے کی سمیت کم کرتا

---

[1]۔ بخاری نے ۱۰/۱۱۹ فی الطب میں باب الدواء بالعسل کے تحت لیا ہے اور اسی باب میں باری تعالیٰ کا قول (فیہ شفاء للناس) بھی ہے اور مسلم نے ۲۲۱۷ حدیث کے تحت "السلام" میں تداوی بالعسل کا باب قائم کر کے ذکر کیا ہے۔

ہے اور اگر صرف شہد کو پانی ملا کر پلائیں تو باؤلا کتے کے کاٹے کو نفع دیتا ہے زہریلی نبات (دھرتی کے پھول سانپ کی چھتری کی ایک قسم)[2] کے کھانے کا اثر زائل کرتا ہے' اگر تازہ گوشت شہد میں ڈبو کر رکھ دیا جائے تو تین مہینے تک متعفن نہیں ہوسکتا اگر کھیرے' ککڑی' کدو' بینگن اور دوسرے تازہ پھل اس میں رکھے جائیں تو چھ ماہ تک عمدہ بہتر حال میں رہتے ہیں' اور مردار کے جسم کو عفونت سے روکتا ہے شہد کو حافظ امین نگران امانت دار کہتے ہیں اگر جوں دار جسم اور بالوں میں لگایا جائے تو جوں اور لیکھ کو مار ڈالتا ہے' بالوں کو بڑھاتا اور زیب دیتا ہے اس میں نرمی اور ملائمت پیدا کرتا ہے اگر اس کو سرمہ کے طور پر آنکھوں میں لگایا جائے تو دھند کے لیے نافع ہے اور اگر دانتوں میں پیسٹ کیا جائے تو دانتوں پر چمک اور سفیدی پیدا کرتا ہے دانتوں کی حفاظت کرتا ہے مسوڑھوں کو مضبوط کرتا ہے' رگوں کا منہ کھولتا ہے ایام کا خون اچھی طرح سے بہتا ہے اور آنے لگتا ہے نہار منہ چاٹنے سے بلغم ختم ہو جاتا ہے' معدے کے خمل کو غسیل دے کر صاف کر دیتا ہے اور معدہ سے فضلات نکالتا ہے' معدہ کو معتدل گرمی پہنچاتا ہے معدہ کا سدہ کھولتا ہے اسی طرح جگر گردے مثانہ کے سدے بھی کھولتا ہے' اور تلی اور جگر کے سدوں کو شیرینی کی مضرت سے ہونے والے نقصان سے محفوظ رکھتا ہے۔

ان سب کے ہوتے ہوئے مضرتوں سے محفوظ نقصان سے خالی صفراوی مزاج کے لیے عارضی طور پر نقصان وہ جو سرکہ اور دوسری ترشی سے کم ہو جاتا ہے' بلکہ اس کے ساتھ اس کا نفع بہت زیادہ بڑھ جاتا ہے۔

شہد غذا کے موقع پر غذا دوا کے وقت دوا اور شربت کی جگہ شربت ہے' عمدہ قسم کی شیرینی اعلیٰ درجہ کا طلاء اور نادر قسم کا مفرح ہے چنانچہ قدرت نے ان تمام منافع کی حامل کوئی چیز اس کے سوا نہیں بنائی نہ اس سے بہتر نہ اس جیسی نہ اس سے لگا کر کھانے والی' اور قدماء کا دستور علاج شہد ہی رہا ہے اس پر ہی سارا علاج گھومتا تھا بلکہ قدماء کی کتابوں میں تو شکر کا کہیں پتہ تک نہیں صدیوں لوگ اس کا نام بھی نہ جانتے تھے' بلکہ شکر تو آج کی پیداوار ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہار منہ پانی ملا کر پیا کرتے تھے اور یہ ایسا جگر دار نسخہ ہے جو صحت کے لیے کیمیا کا کام کرتا ہے اسے بڑے زیرک اور باہوش فاضلین ہی جان سکتے ہیں' اور ہم اس کا ذکر حفظان صحت کے موقع پر مناسب انداز سے کریں گے۔

ابن ماجہ میں یہ حدیث موجود ہے جس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مرفوعاً روایت

۲۔ فطر دونوں کے ضمہ کے ساتھ سانپ کی چھتری' دھرتی کے پھول کی ایک قسم ہے جو زہریلی مہلک ہوتی ہے۔

کیا ہے۔

مَنْ لَعِقَ الْعَسَلَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ كُلَّ شَهْرٍ لَمْ يُصِبْهُ عَظِيْمٌ مِنَ الْبَلَاءِ[1]

''جس نے شہد کی چسکی تین روز سویرے ہر مہینے لینے کا طریقہ اختیار کیا اسے کوئی بڑی بیماری نہ ہو سکے گی۔''

اور ایک دوسرے اثر میں ہے:

عَلَيْكُمْ بِالشِّفَائَيْنِ الْعَسَلِ وَالْقُرْآنِ[2]

''تم دو شافی دواؤں سے شفا حاصل کرو شہد اور قرآن سے''۔

اس اثر میں طب انسانی اور طب الٰہی دونوں کو یکجا کر دیا گیا ہے' طب ابدان وطب ارواح معالجہ ارضی اور معالجہ سماوی غرض دونوں طریقہ علاج اس میں موجود ہیں۔

ان خصوصیات کے علم کے بعد یہ سمجھئے کہ اس علاج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسخہ مریض کے اسہال تخم کے لیے تھا' جو امتلاء معدہ کی بنیاد پر پیدا ہو گیا تھا چنانچہ آپ نے شہد کا استعمال ان فضولات کے نکالنے کے لیے تجویز فرمایا تھا' جو معدہ آنتوں میں پھیلا ہوا تھا' شہد سے اس میں جلا ہوتی اور فضولات کا خاتمہ ہوتا' اور معدہ میں اخلاط لزجہ پوری طرح مسلط تھے غذا کا وہاں رکنا بوجہ لزوجت کے مشکل تھا اس لیے کہ معدہ کو فاسد کر دیتے اور غذا سے معدہ فاسد ہو جاتا اس لیے اس کا علاج اسی انداز سے ہونا چاہیے کہ وہ اخلاط لزجہ ان رویوں سے صاف ہو جائیں اور شہد سے یہ چیز ممکن ہے' شہد ہی اس کا بہترین علاج ہے' یہ مرض شہد سے جا سکتا ہے' بالخصوص اگر شہد کے ہمراہ تھوڑا سا رم پانی ملا دیا جائے۔

آپ کا بار بار شہد کا استعمال کرنا ایک نادر طریقہ علاج تھا' اس لیے کہ دوا کی مقدار اس کے استعمال کا تکرار مرض کی مقامت کو دیکھ کر ہی کی جاتی ہے' اگر مرض کے تناسب سے اس میں کمی ہے' تو مرض پوری طرح زائل نہ ہوگا اور اگر مقدار یا دوا کے استعمال کی باری زائد ہو جائے تو اس کی قوت یا بار بار کے استعمال سے دوسرے نقصان کا اندیشہ متوقع ہے' اس لیے

ا۔ ابن ماجہ نے ۳۴۵۰ حدیث نے ذیل میں طب کے باب العسل میں ہی ذکر کیا ہے اس کی سند میں زبیر بن سعید ہاشمی ہیں جو حدیث میں نرم رویہ رکھنے والوں میں سے ہیں' اور عبدالمجید بن سالم مجہول ہے اس نے ابو ہریرۃ سے یہ حدیث نہیں سنی ہے۔

ا۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۰۰ میں ابو اسحٰق کی حدیث ابوالاحوص عن عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے' اس کی ذہبی نے تصحیح کی ہے اور دونوں کے کہنے کے مطابق ہے بس اتنی بات ہے کہ وہ ثقات میں سے نہیں ہے' اس کی روایت ابن مسعود پر موقوف ہے' اس کے موقوف ہونے کی تصحیح بیہقی نے دلائل النبوۃ میں کی ہے۔

آپ نے اسے شہد کا استعمال تجویز کیا اس نے اتنی مقدار پلایا جو مرض ختم کرنے کے لیے کافی نہ تھی اور مقصود حاصل نہ تھا جب انہوں نے آپ کو مرض کی کیفیت بتائی' تو آپ نے سمجھ لیا کہ دوا مرض کے تناسب سے نہیں کھلائی گئی جب انہوں نے آپ کے علاج پر شکوہ کیا تو آپ نے اس تکرار شکوہ پر مریض کو مزید شہد پلائے جانے کی ہدایت کی تاکہ بیماری کو اکھاڑ پھینکنے کی حد تک شہد کی مقدار پہنچ جائے جب بار بار کی تکرار سے دوا کے مشروب کی مقدار مادہ مرض کی مقاومت کی حد تک پہنچ گیا تو بیماری فضل الٰہی سے جاتی رہی' دوا کی مقدار اس کی کیفیات اور مرض و مریض کی قوت کا لحاظ رکھ کر علاج کرنا فن طبابت کا اہم ترین کلیہ ہے' بغیر اس کے علاج ناتمام رہتا ہے۔

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا صَدَقَ اللّٰهُ وَكَذَبَ بَطْنُ اَخِيْكَ میں اس دوا کے نفع کا یقینی ہونا بیان کرنا مقصود ہے بیمار دوا کی کمی یا خرابی کی بنیاد پر نہیں ہے بلکہ معدہ کے صحیح طور پر کام نہ کرنے دوا کو کثرت مادہ فاسدہ کی وجہ سے قبول نہ کرنے کی وجہ سے زوال مرض نہ ہو رہا تھا اسی لیے آپ نے بار بار اس کا اعادہ کرایا تاکہ مادہ کی کثرت میں نافع ہو۔

آپ کا طریق علاج دوسرے اطباء کے طریقہ علاج سے کوئی نسبت نہیں رکھتا اس لیے کہ ہمارے رسول صلی اللہ علی وسلم کی طب تو متیقن اور قطعی ہے' اسے اللہ کی تلقین اور الہام سمجھنا چاہیے آپ کا علاج وحی الٰہی تھا نبوت تھا نبوت کی روشنی اور کمال عقل پر موقوف تھا برخلاف دوسرے اطباء کا علاج عموماً طبیعت کی رسائی ظن غالب تجربہ پر موقوف و منحصر ہے نبوت کے ذریعہ علاج کے نافع نہ ہونے کا انکار بمشکل کوئی کر سکا ہاں اس علاج کے نافع ہونے کا یقین اور پوری عقیدت سے اس علاج کو تسلیم کرنا اور اس کے شفاء کامل ہونے کا اعتقاد اور پورے یقین و اذعان کے ساتھ اس کو قبول کرنا بھی ضروری ہے قرآن جو سینوں کی بیماری کے لیے شافی ہے' جو اس کو اس یقین کے ساتھ قبول کرے گا' اسے اس کی دواؤں سے شفا عاجل و کامل کیسے ہو گی بلکہ جن کے دلوں میں کھوٹ ہے ان کو یقین نہیں ہے ان میں گندگی پر گندگی آلائش پر آلائش بیماری پر بیماری بڑھتی جاتی ہے پھر انسانی جسم کا علاج قرآن سے کیونکر ممکن ہو سکتا ہے طب نبوت تو انہ کے لیے سود مند ہوتی ہے جو پاک اور ستھرے بدن کے لوگ ہوں گے' اسی طرح شفاء قرآنی بھی ارواح طیبہ اور زندہ دلوں کے لیے شفاء ہے' اس لیے جو طب نبوت کے منکر ہیں وہ قرآن سے کیسے شفاء پا سکتے ہیں اگر کچھ فائدہ انہیں ہو بھی گیا تو وہ بلا ان شرائط کی تکمیل کے مکمل شفاء نہ ہو گی اس کا یہ مطلب نہیں کہ علاج اور دوا میں کوئی نقص اور کوتاہی

ہے بلکہ خود استعمال کیے جانے والے جسم میں استفادہ کی صلاحیت بوجہ خبث باطن کی نہیں ہے
دوا سے شفاء خبث طبیعت اور محل فاسد اور قبول کا سد کی وجہ سے نہیں ہے۔

9۔ فصل

شہد کے بارے میں علمی موشگافیاں

اس آیت کے مفہوم کے تعین میں اہل علم مختلف ہیں۔

(یَخْرُجُ مِنْ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُهُ فِيْهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ.) (النحل: ٦٩)

''ان مکھیوں کے شکم سے ایک شراب (پینے کی چیز) جس کا رنگ مختلف ہوتا ہے نکلتی ہے جس میں شفاء ہے لوگوں کے لیے''۔

وہ اختلاف یہ ہے کہ آیت کے لفظ ''فیہ'' میں ضمیر کا مرجع شراب ہے یا قرآن سچی بات تو ضمیر کا مرجع شراب معلوم ہوتا ہے ابن مسعودؓ ابن عباسؓ، حسن قتادہؓ اور اکثر قرآن کے سمجھنے والوں کا یہی کہنا ہے اور سیاق کلام کا تقاضا بھی کچھ ایسا ہی ہے اور آیت میں قرآن کا ذکر نہیں ہے اور یہ صحیح حدیث اور اس بارے میں صراحت ہی ہے جس میں آپ نے شہد کے استعمال کے بعد صحابی کے شبہ کو (صدق اللہ) سچ کہا اللہ نے فرما کر اس کو متعین کر دیا کہ ضمیر کا مرجع ''فیہ'' میں شراب کی جانب ہے اور کوئی دوسری بات نہیں۔

10۔ فصل

طاعون کا علاج اور اس سے پرہیز و احتیاط میں رسول اللہ ﷺ کی ہدایات

صحیحین میں عامر بن سعد بن ابی وقاص نے اپنے والد سے بیان کیا کہ انہوں نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے اس سوال کو ان سے کرتے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے بارے میں کیا سنا اسامہ نے فرمایا:

(قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ الطَّاعُوْنُ رِجْزٌ اُرْسِلَ طَائِفَةٍ مِنْ بَنِيْ اِسْرَائِيْلَ وَعَلٰى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَاِذَا سَمِعْتُمْ بِهٖ بِاَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوْا عَلَيْهِ وَ اِذَا وَقَعَ بِاَرْضٍ وَاَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوْا مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ)[1]

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طاعون ایک بڑا عذاب ہے جو بنی اسرائیل کے ایک گروہ پر بھیجا گیا تھا' اسی طرح ان لوگوں پر یہ عذاب مسلط ہوا جو تم سے پہلے گزر چکے ہیں جب تم کو اس بیماری کا پتہ چلے کہ فلاں مقام پر ہے تو اس بیماری کے ہوتے وہاں نہ جاؤ اور اگر کسی ایسی جگہ پہ عذاب آجائے جہاں تم پہلے سے تھے' تو اس سے بچاؤ کے لیے اس سے بھاگ کر وہاں سے نہ نکلو بچانے والا اللہ ہے''۔

اور صحیحین کی ایک دوسری روایت میں ہے حفصہ بنت سیرین سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(الطَّاعُوْنُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ)[2]

''طاعون سے مرنا ہر مسلمان کے لیے اللہ کی راہ میں جان دینا ہے''۔

طاعون لغت میں وباء کی ایک قسم ہے' صحاح میں ہے کہ لغت تو یہ ہے مگر اطباء کے نزدیک ایک ردی جان لیوا ورم ہے جس کے ساتھ سخت قسم کی سوزش اور غیر معمولی درد و بے چینی ہوتی ہے' یہ الم اپنی حد سے بھی بڑھا ہوتا ہے اس ورم کے اردگرد کا حصہ اکثر سیاہ سبز مٹیلا ہوتا ہے اور بڑی جلدی اس میں زخم پڑ جاتا ہے اور عموماً تین جگہوں پر ہوتا ہے بغل' کان کے پیچھے کنج ران اور نرم گوشت میں۔[3]

اور اثر عائشہ میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا:

۱۔ بخاری نے ۶/۳۷۷ فی الانبیاء میں باب ذکر بنو اسرائیل کے ذیل میں کیا ہے السلام میں باب طاعون وطیرہ میں کیا ہے۔ اسی پر عمل آج تک چلا جا رہا ہے' طاعون سے بچاؤ کی عمدہ صورت یہ ہے کہ اگر کسی شہر میں طاعون پھوٹ پڑے تو اس کے گرد تندرستوں کو روک دینا چاہیے اس سے کسی شخص کو نکلنے کی اجازت نہ ہو اور نہ باہر سے کسی آنے والے کو داخلہ کی اجازت ہو۔ سوائے معالجین اور معاونین کے اس طرح مرض کے پھیلنے میں بڑی حد تک قابو پالیا جائے گا اور اس علاقے سے باہر کے لوگ اس سے محفوظ رہیں گے۔

۲۔ بخاری نے طب میں ۱۰/۱۶۲ ذکر کیا ہے باب مایذکر الطاعون کے تحت اور مسلم نے ۱۹۶۱ کتاب امارت میں بیان الشہداء کے باب کے تحت ذکر کیا ہے۔

۳۔ ڈاکٹر عادل ازہری نے لکھا ہے کہ طاعون کا مرض ان خورد بینی جراثیم کے ذریعہ پھیلتا ہے جن کو چوہوں کے جوں لاتے ہیں' وہ پنڈلی اور کہنی کے حصہ میں کاٹتے ہیں پھر چہرے پر ڈنک لگاتے ہیں' اس طرح انہوں نے طاعون کی تشریح جو وریدوں یا کنج بغل و گردل کے غدودوں پر پھیلنے میں کی ہے۔

الطَّعْنُ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَمَا الطَّاعُوْنُ قَالَ غُدَّةٍ الْبَعِيْرِ يَخْرُجُ فِيْ الْمَرَاقِ وَالنِابُطِ[1]

(مسند احمد)

''طعن (نیزہ بازی) تو اسے ہم نے جان لیا ہے طاعون کیا ہے اسے بتلایئے آپ نے فرمایا کہ ایک گلٹی ہے جیسے اونٹوں کے طاعون میں ابھرتی ہے انسان کے بغل کھال میں ابھرتی ہے''۔

اطباء کے نزدیک نرم گوشت بغل' کان کے پیچھے کنج ران کا فاسد پھوڑا طاعون کہلاتا ہے' جس کا سبب خون ردی جس کی روائت آمادہ عفونت وفساد ہو اور جلد ہی زہریلے جوہر میں تبدیل ہو جائے' عضو کو فاسد کر دیتا ہے اور اس کے اردگرد بھی خراب ہو جاتا ہے کبھی اس خراج سے ٹوٹ کر خون اور پیپ بہنے لگتا ہے' اس کی سمیت دل میں ردی کیفیات پیدا کر دیتی ہیں جس سے قے خفقان اور بے ہوشی کے دورے پڑنے لگتے ہیں' اگرچہ طاعون ہر ورم کو کہا جاتا ہے جو قلب کو ردی کیفیات سے آشنا کرے یہاں تک کہ مریض کے لیے ہلاکت کا باعث ہو لیکن اطلاح میں ایسے ورم کو کہتے ہیں جو غدود میں پیدا ہو اس لیے کہ اس غدود میں ورم کی وجہ سے روائت صرف انہیں اعضاء تک سرایت کرتی ہے جو طبعًا کمزور و بودے ہوتے ہیں طاعون کی بدترین قسم وہ ہے جن کا ورم بغل اور کان کے پچھلے حصے کی گلٹیوں پر ہوتا ہے اس لیے کہ یہ دونوں جگہیں سر سے بہت زیادہ قریب ہیں ان میں سے سرخ گلٹی سنگینی میں سب سے کمتر ہے پھر اس کے بعد زرد کا درجہ ہے اور سیاہ ہو تو پھر اس کے حملہ سے تو کوئی نہیں بچا۔

عموماً طاعون وبائی انداز سے ہوتا ہے اور وباء پذیر ممالک میں ہوتا ہے جن کی فضا غذا آب و ہوا فاسد وخراب ہوتی ہے' اس لیے طاعون کو وباء کے لفظ سے یاد کیا جاتا ہے جیسا کہ خلیل نے لکھا ہے وباء طاعون ہے یا اس مرض کو کہتے ہیں جو ہمہ گیر ہو' اور تحقیق یہ ہے کہ وباء اور طاعون میں عموم وخصوص کی نسبت ہے یہ اس لیے کہ ہر طاعون تو وباء ہوتا ہے مگر ہر وباء طاعون نہیں اسی طرح وہ بیماری جو ہمہ گیر ہوتی ہے وہ طاعون سے عام ہوتی ہے اس لیے کہ طاعون تو ان وبائی امراض میں سے ایک ہے' طاعون دنبل زخم ورم ردی کو کہتے ہیں جو جسم کے کھلے ہوئے مقامات میں سے کسی جگہ پیدا ہو جائے۔

یوں سمجھئے کہ یہ قروح یہ ورم یہ دنبل طاعون کے آثار ہیں فی نفسہ یہ طاعون نہیں ہیں چونکہ اطباء کو بجز ان آثار ظاہرہ کے کوئی دوسری چیز نظر نہیں آتی' اس لیے انہیں آثار کو طاعون کے نام سے پکارنے لگے۔ طاعون تین تعبیرات کا نام ہے۔

۱۔ احمد نے ۶/۱۴۵' ۲۵۵ میں ذکر کیا ہے اس کی سند حسن ہے۔

پہلی چیز یہی اثر ظاہر جس کو اطباء طاعون کہتے ہیں۔

دوسری چیز وہ موت جو ان آثار کے ترتیب کے بدواقع ہوتی ہے' اور غالب گمان ہے کہ حدیث میں (الطَّاعُونُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ) سے یہی مراد ہے۔

تیسری بات وہ سبب فاعل جس سے یہ بیماری پیدا ہوتی ہے' اور حدیث صحیح میں موجود ہے۔

اِنَّهُ بَقِيَّتُهُ رِجْزٍ اُرْسِلَ عَلٰى بَنِىْ اِسْرَائِيْلَ[1] اِنَّهُ وَخْزُ الْجِنِّ[2] اِنَّهُ دَعْوَةُ نَبِيٍ

''کہ طاعون اس عذاب کا باقی ماندہ حصہ ہے جو بنو اسرائیل پر بھیجا گیا تھا اور اسی میں ہے کہ طاعون جنوں کی خلش ہے' جو انسان کو تباہ کر دیتی ہے اور اسی حدیث میں ہے کہ کسی پیغمبر کی بددعا کا اثر ہے''۔

یہ علل و اسباب اطباء کے نزدیک واقع نہیں ہیں جس طرح ان کے پاس اس بیماری کو بتانے والی بھی کوئی چیز نہیں ہے' پیغمبر تو غائب آنکھوں سے اوجھل چیزوں کو بتاتے ہیں اور اطباء نے طاعون کے سلسلہ میں جن آثار کو دریافت کیا ہے' اسے یوں بھی نہیں کہہ سکتے کہ وہ روح کے توسط سے نہیں ہوتا اس لیے کہ ارواح کی تاثیر طبیعت امراض اور ہلاکت طبعی کوئی ایسی چیز نہیں جسکا کوئی انکار کر سکے' وہی انکار کرے گا جو روحوں اور اس کے اثرات سے بالکل ناواقف اور کورا ہوگا یا اسے روح جسم اور طبیعت کے انفعال کے بارے میں ادنیٰ معلومات نہ ہوں گی' باری تعالیٰ وباء کے پیدا کرنے کے وقت اجسام بنی آدم میں روحوں کو متصرف بنا دیتے ہیں اسی طرح جب فضا اور آب و ہوا فاسد ہو جاتی ہے اس وقت بھی ارواح کا اجسام انسانی میں تصرف کرتے رہنا ایک کا اس تصرف سے متاثر ہونا ایک عام بات ہے' اس کا بالکل وہی حال ہے جیسا مواد ردیہ کے ذریعہ بعض لوگوں پر ہیئت ردیہ پیدا کرتے وقت دیکھنے میں آتی ہے' بالخصوص خون کے جوش صفرا کے احتراق اور منی کے جوش کے وقت دیکھنے میں آیا اس لیے کہ ارواح شیطانی کی کارکردگی سے ان عوارض کے شکار لوگوں میں وہ صورت پیدا ہو جاتی ہے جو کسی دوسرے بد سے بد اثرات سے نہیں ہوتی البتہ اگر ان کو دفع کرنے والے اسباب ان سے قوی ہیں تو بہت ممکن ہے کہ یہ عوارض پیش نہ آئیں مثلاً یاد الٰہی دعا غیر معمولی آہ وزاری اللہ کے سامنے صدقہ قرآن کی تلاوت کہ ان کے ذریعہ ارواح ملکی کا نزول ہوتا ہے' جو ارواح

۱۔ بخاری نے ۶/۷۷ ۳ فی الانبیاء میں اس کا ذکر کیا ہے' اور مسلم نے حدیث اسامہ بن زید سے ۲۲۱۸ میں کیا ہے۔

۲۔ احمد نے ۴/ ۳۹۵' ۴۱۷ میں اور طبرانی نے معجم صغیر میں صفحہ ۷۱ پر ذکر کیا ہے' اس کی سند صحیح ہے اور حاکم نے ۱/ ۵۰ میں اس کی تصحیح کی ہے' ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

خبیثہ کو کھینچ کر مقہور کر دیتی ہیں اور ان کے شر کو ہمیشہ کے لیے نیست و نابود بنا دیتی ہیں ان کے اثرات جاتے رہتے ہیں' ہم کو اس کا بارہا تجربہ ہو چکا ہے ان کو اللہ کے سوا کوئی گرفت میں نہیں لا سکتا ہم کو ان ارواح پاکیزہ کا نزول اور اس کی قربت کی کشش میں طبیعت کو قوی کرنے کی عجیب و غریب تاثیر نظر آئی' اسی طرح مواد ردیہ کو دور کرنے میں بھی ان کی تاثیرات کا انکار ممکن نہیں' لیکن یہ اس وقت ممکن ہے جبکہ ان ارواح خبیثہ اور مواد ردیہ کا استحکام نہ ہوا ہو' اس لیے کہ استحکام و پائیداری کے بعد ان چیزوں کی جڑ کٹنا مشکل ہو جاتا ہے پھر جس کے ساتھ توفیق الٰہی شامل ہوتی ہے وہ ان مفاسد کا احساس ہوتے ہی ان اسباب خیر سے ختم کرنے کی کوشش شروع کر دیتا ہے اس لیے کہ ایسے امراض کی مفید ترین دوا یہی ہے جب اللہ چاہتا ہے کہ اپنی قضا و تقدیر کا نفاذ فرمائے تو ان اسباب شرور کی معرفت اس کے تصور اور اس کے ارادے سے بندے کے قلب کو غافل کر دیتا ہے پھر اسے اس کا شعور ہی نہیں رہتا نہ کبھی اس کے ازالہ کا اسے ارادہ ہی ہوتا ہے پھر باری تعالیٰ کی قضا و تقدیر کے احکام پورے ہو جاتے ہیں۔

اس کا بہت مفصل تذکرہ جب ہم علاج بالرقی اور معوذات نبوی اذکار دافع بلا' دعاؤں کا ذکر کریں گے جہاں ہم اچھے کاموں اور اسباب کی وضاحت کریں گے وہاں لائیں گے' اور وہیں یہ بھی بتلائیں گے کہ طب نبوی کی حیثیت عام طریقہ علاج کے مقابلہ ایسی ہے جیسے اس فن طب کی' ٹوٹکوں اور افسون کاری کہانت گری کے مقابلہ میں ہماری اس بات کا کھلے دل سے اعتراف حذاق اطباء ماہرین فن طب نے بھی کیا ہے وہیں ہم یہ بیان کریں گے کہ انسانی طبیعت کو سب سے زیادہ منفعل کرنے والی ارواح معوذات کی طاقت جھاڑ پھونک دعائیں ہوتی ہیں ان کی قوت عمل دوا کی قوت عمل سے کہیں بڑھ کر ہے اس کا اثر تو اتنا زبردست ہوتا ہے کہ زہر قاتل کے اثرات بھی ختم ہو جاتے ہیں۔

بہرحال ہوا کا مسموم و فاسد ہونا اسباب تامہ طاعون میں سے ایک سبب ہے اس کی وجہ سے طعون آگ کی طرح پھیلتا ہے' اس لیے کہ تمام اہل عقل و خرد نے اس بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ جوہر ہوا میں فساد سے وباء کا پھوٹ پڑنا ایک قوی تر سبب ہے' چونکہ اس موقع پر جوہر ہوا رداءت میں مستحیل ہو جاتا ہے کہ کوئی نہ کوئی کیفیت ردیہ ہوا پر غالب ہو جاتی ہے مثلاً عفونت بدبو اور زہریلی رداءت وقت و زمانہ کی پابند نہیں ہوتی یہ کسی بھی وقت کسی بھی زمانہ میں پیدا ہو سکتی ہے اگرچہ گرمیوں کے ختم ہونے کا وقت اس کا حدوث عام طور سے دیکھنے میں آتا ہے اسی طرح خریف کی فصل میں اس لیے کہ فضلات مراری عموماً گرمیوں میں جمع ہو جاتے ہیں

اور اس کے آخر میں بجائے تحلیل ہونے کے پھوٹ پڑتے ہیں اور خریف میں فضا میں ٹھنڈک بڑھ جانے کی وجہ سے' بخارات وفضولات کے مل جانے کی وجہ سے یہ صورت اور بھی ترقی پذیر ہو جاتی ہے' اور چونکہ گرمیوں میں یہ تحلیل ہو جاتے ہیں اور خریف میں ان کی تحلیل رک جاتی ہے' اس رکاوٹ کی وجہ سے اس میں گرمی پیدا ہو کر عفونت ہو جاتی ہے اس کے نتیجہ میں امراض عفنہ کی پیداوار شروع ہو جاتی ہے بالخصوص جبان مواد عفنہ کو ایسے اجسام سے سابقہ ہوتا ہے جن میں پہلے سے استعداد ہوتی ہے اور ڈھیلے ڈھالے سستی پھرتی سے خالی جسموں میں مادہ کی کثرت ہوتی ہے پھر ایسی صورت میں بیماریوں سے پنڈ چھوٹ جائے ایک ناممکن سی بات ہے۔

بسنت کا موسم ان موسموں میں سب سے عمدہ ہے ان میں آدمی کی توانائی وصحت بہتر سے بہتر ہوتی ہے چنانچہ بقراط[1] نے کہا ہے کہ خریف میں امراض کی شدت بڑھتی جاتی ہے اور مرض کا تناسب بھی بہت بڑھ جاتا ہے مگر موسم بہار میں تمام موسموں سے عمدہ فرحت بخش اور کم سے کم موت کا تناسب ہوتا ہے' ہمارے یہاں موسم خریف کی قدر صرف عطاروں اور گورکنوں' غسالوں' کفن برداروں' کفن فروشوں کے یہاں ہوتی ہے اس لیے کہ یہ موسم موت کا موسم ہوتا ہے ان کی دوکانداری چمک اٹھتی ہے' اسی موسم کے انتظار میں وہ دوسرے سے قرض لیتے ہیں گویا ان کے لیے خریف موسم بہار ہے اس کی راہ دیکھتے رہتے ہیں شدت کے ساتھ اس کے منتظر ہوتے ہیں اس موسم کی آہٹ سے ان میں جان آ جاتی ہے چنانچہ ایک حدیث میں ہے۔

اِذَا طَلَعَ النَّجْمُ اِرْتَفَعَتِ الْعَاهَتُه عَنْ كُلِّ بَلَدٍ [2]

''ثریا کے طلوع ہوتے ہی ہر شہر سے مصائب کوچ کر جاتے ہیں۔''

۱۔ یونان کے قدیم اطباء میں سے ایک بہت نامور طبیب بقراط گزرا ہے' اس کی دو کتابوں (تقدمتہ المعرفتہ وطبعیتہ الانسان) کا ترجمہ عربی میں ہو چکا ہے' اس کی وفات ۳۷۷ قبل مسیح میں ہوئی۔

۲۔ محمد بن حسن شیبانی نے کتاب الآثار صفحہ ۱۵۱ میں اور طبرانی نے صغیر کے ص ۲۰ اور ابونعیم نے تاریخ اصبہان ۱/۱۲۱ میں بوحنیفہ عطاء اور ابوہریرہ سے مرفوعاً اس کو ان لفظوں میں (اِذَا طَلَعَ النَّجْمُ اِرْتَفَعَتِ الْعَاهَتُهُ عَنْ كُلِّ بَلَدٍ) ذکر کیا ہے' اس کی اسناد صحیح ہے' نجم ثریا ہے۔ اور جامع المسانید ۲/۱۴ میں ابوحنیفہ نے عطاء عن ابی ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پھلوں کو فروخت نہ کرو تا آنکہ ثریا طلوع ہو جائے' اور شافعی نے ۲/۶۷ اور احمد نے ۵۰۱۲ اور ۵۱۳۵ میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بیع ثمار اس وقت تک نہ کی جائے' جب تک کہ مصیبت ٹل نہ جائے۔ عثمان بن عبداللہ بن سراقہ راوی نے دریافت کیا ابن عمر سے کہ یہ ٹلنا کب تک ہوتا ہے' آپ نے فرمایا۔ ثریا کے طلوع تک اور بخاری نے ۴/۳۳۰ میں ابوزناد سے روایت کیا ہے کہ مجھے خارجہ بن یدنے خبر دی کہ زید بن ثابت اپنے پھل اس وقت تک نہ فروخت کرتے جب تک کہ ثریا ستارہ طلوع نہ ہو جائے ان نصوص سے حدیث کے تیسرے معنی کی تعین میں آسانی ہوتی ہے۔

بعضوں نے ثریا کا طلوع اور شادابی نبات مراد لیا ہے جو عموماً موسم بہار میں ہوتے ہیں اسی طرح قرآن کریم میں ہے:

وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ. (الرحمن: 7)

''ستارے اور درخت دونوں سجدہ گزار ہیں۔''

اس لیے کہ ان ستاروں کا پورے طور پر طلوع اور ان نباتات کا ابھاؤ پورے طور پر موسم ربیع میں ہوتا ہے یہ موسم وہی ہے' جس میں آفات سماوی وارضی ختم ہو جاتے ہیں یا بہت حد تک کم ہو جاتے ہیں۔

ثریا تارے کا طلوع اگر فجر کے وقت ہو تو اس کے طلوع سے بکثرت امراض پیدا ہو جاتے ہیں اسی طرح سقوط ثریا سے بھی بکثرت بیماریاں ابھر آتی ہیں۔

علامہ تمیمی نے اپنی کتاب ''مادۃ البقاء'' میں لکھا ہے کہ سال میں سب سے خراب زمانہ اور سب سے بڑے مصائب کے نزول کا وقت پوری انسانی وحیوانی دنیا کے لیے دو ہیں ایک وقت وہ ہے جب کہ ثریا طلوع ہو کر طلوع فجر کے وقت ڈوب جائے' دوسرا وقت وہ ہے جب ثریا مشرقی مطلع سے اس وقت طلوع ہو جبکہ سورج طلوع ہونے والا ہو اور اس کا یہ مطلع منازل قمر میں سے کسی ایک منزل سے ہو رہا ہو' وہ زمانہ وہی ہے جب فصل ربیع کاٹی جائے اور گاہی جائے البتہ اسکے طلوع ہونے کے وقت جو ضرر پہنچتا ہے وہ خرابی میں اس ضرر سے کمتر ہے جو اس ستار کے ڈوبنے کے وقت پیدا ہوتا ہے اور وہی وقت ہے کہ سورج نکل رہا ہو اور اسی کے ساتھ یہ ستارہ ڈوب بھی رہا ہو۔

ابو محمد بن قتیبہ نے فرمایا کہ یہ بات مشہور ہے کہ ثریا جب طلوع ہوئی مصیبتوں کے دریچے کھل گئے' اس سے آدمی اور جانوروں میں اونٹ دونوں ہی طرح طرح کی بیماری کا شکار ہوتے ہیں بالخصوص اس ستارے کا ڈوبنا یہ تو بس مصائب کا پیش خیمہ ہے۔

حدیث کی تفسیر میں ایک تیسرا قول بھی ہے جو سب سے زیادہ مناسب اور بہتر معلوم ہوتا ہے کہ مراد ''النجم'' سے ثریا ہے اور عاھۃ سے وہ آفت ارضی وسماوی ہے جو کشت اور پھلوں کو موسم سرما میں پیش آتی ہے یا ابتداء فصل ربیع میں اس موسم میں ثریا کے طلوع سے کھیتیاں اور باغات تباہی سے بچ جاتے ہیں اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھلوں کی خرید و فروخت سے منع فرمایا جب تک کہ اس میں پختگی کے آثار نہ پیدا ہو جائیں یہاں مقصد یہ ہے

ا۔ اعوہ کہ مہلک تر و قاتل ترین (عاہ الشیء) بولتے ہیں جب اس پر کوئی اُفتاد آ جائے۔

وقوع طاعون کا موسم بھی اسی موسم سے تعلق رکھتا ہے جبکہ ثریا صبح کو فجر سے پہلے ڈوب جائے تو یہ مصیبت طاعون اور بڑھ جاتی ہے۔[1]

11۔ فصل

وباء سے متاثر علاقوں میں آمدورفت کے بارے میں نبی ﷺ کا طریقہ

رسول اللہ ﷺ نے امت کو ایسے علاقے میں جہاں یہ بیماری پہلے سے موجود ہو داخل ونے سے روک دیا ہے اور آپ نے جہاں بیماری پھیل گئی ہو وہاں سے دوسرے ایسے علاقے میں جہاں یہ بیماری نہ ہو بھاگ کر جانے سے بھی روکا تاکہ غیر متاثر نہ ہوں' اس لیے کہ جن علاقوں میں بیماری پھیلی ہوئی ہے وہاں داخلہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ خود کو اس بلا کے سامنے پیش کر رہے ہیں جہاں موت اپنا منہ کھولے کھڑی ہے اس آمادہ جہاں ستانی علاقے میں اپنے آپ کو خود لے جا کر سپرد کر دینا' اور خود اپنے خلاف موت کی مدد کرنا کہ اس سے خود اس کو نقصان پہنچے یہ ساری چیز خودکشی کے مترادف ہے' اور عقل و ہوش شرع و دیانت کے بھی خلاف ہے بلکہ ایسی زمین اور علاقے میں داخل ہونے سے پرہیز کرنا اس احتیاط اور پرہیز میں شمار ہو گا' جس کا حکم اللہ پاک نے کیا ہے اور انسان کو اس رہنمائی کا پورا لحاظ رکھنا چاہیے ایسی جگہوں سے دور رہنا ایسی فضا اور آب وہوا سے بچنا چاہیے جہاں اس قسم کی بلاؤں کا زور ہو۔

رہ گئی یہ بات کہ آپ نے ایسے علاقوں سے جہاں یہ وباء پھوٹ گئی ہو اس سے بھی نکل بھاگنے کو منع فرمایا اس کی غالباً دو وجوہ ہیں۔

پہلی وجہ یہ ہے کہ انسان کا تعلق ان مشکلات میں پھنسے ہوئے لوگوں کے ساتھ رہ کر باری تعالیٰ سے تعلق کی مضبوطی کو ظاہر کرنا' اللہ پر بھروسہ کرنا' اللہ کے فیصلہ پر مستقل مزاجی سے قائم رہنا' اور تقدیر کے نوشتے پر راضی رہنا۔

دوسری وجہ وہ ہے جسے تمام حذاق و ماہرین طب نے یکساں بیان کیا اور سرا بادہ یہ کہ ہر وہ شخص جو وباء سے بچنا چاہتا ہے اس کو لازم ہے کہ وہ اپنے بدن سے رطوبات فضلیہ کو نکال

ڈالنے کی سعی کرے اور غذا کی مقدار کم کر دے اس لیے کہ ایسے موقع پر جب وباء کا زور ہے' جو رطوبات بھی پیدا ہوں گی' وہ رطوبات فضلیہ میں تبدیل ہو جائیں گی' اس لیے کم سے کم غذا استعمال کریں کہ بدن کی ضرورت سے زیادہ رطوبت پیدا نہ ہونے پائے اور ہر ایسی تدبیر اختیار کرنا جس سے یہ رطوبات خشک ہو جائیں یا کم ہوتی رہیں ضروری ہے لیکن ریاضت وحمام کی اجازت نہیں اس سے اس زمانے میں سختی سے پرہیز کیا جائے' اس لیے کہ انسانی جسم میں ہر وقت فضولات ردیہ کسی نہ کسی مقدار میں موجود رہتی ہیں جن کا آدمی کو اندازہ نہیں ہوتا' اگر وہ ریاضت وحمام کر لیتا ہے' تو اس سے یہ فضولات ابھر جاتے ہیں اور پھر ابھار کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ کیموس[1] جید کے ساتھ مل جاتے ہیں' جس کی وجہ سے بڑی سے بڑی بیماری پیدا ہو جاتی ہے' بلکہ طاعون کے پھیلنے کے وقت سکون اور آرام کی ضرورت ہوتی ہے' اور اخلاط کی شورش کو روکنا ضروری ہے اور وباء کے پھوٹنے کے وقت وباء کے مقام سے نکلنا دور دراز مقام کا سفر کرنا سنگین قسم کی حرکات کا متقاضی ہے' جو اصول مذکورہ کی روشنی میں سخت ضرر رساں ہوگا اور تعدیہ وباء کا بھی اندیشہ ہے اس لیے مفر نہ کرنا ہی عمدہ ہے اور مقام وباء سے صحت کے مقامات کو جانا مضر خلائق ہوگا' اس روشنی میں اطبا کے کلام کی تائید بھی ہوگی' اور رسول اللہ ﷺ کی طبی حکمت اور بالغ تدبیر پر بھی روشنی پڑ گئی' اور اس ایک نہی سے قلب وبدن کی کتنی ہی بھلائیاں مقصود ہیں وہ بھی آئینہ ہو کر سامنے آ گئیں۔[2]

رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمانا (لا تخرجوا فرارًا منه) سے آپ کے بیان کے مطابق معنی مراد لینے میں کیا مانع ہے' اس لیے کہ آپ کسی خاص عارض کی وجہ سے سفر کرنے اور ایسے مقام سے نکلنے سے نہیں روکتے میں کہتا ہوں کہ سوال یہ ہے کہ کیا کسی طبیب نے ایسے مواقع پر حرکت سے روکا ہے یہ کسی دانشور اور حکیم کی بات ہو سکتی ہے' کہ لوگ طاعون پھیلنے کے وقت چلا پھرنا اور دوسری حرکات سے روکا جائے اور جو آدمی کہ اس وباء سے بھاگ کر حرکت کرتا ہے اس کی حرکت تو کسی خاص ضرورت کے تحت نہیں ہے بلکہ صرف وباء سے فرار ہی مقصد بنا کر حرکت کرتا ہے' ایسے آدمی کے لیے جس پر اس وباء کا ہوا سوار ہو اس کے لیے راحت اور سکون ہی نافع ہے اس سے وہ توکل علی اللہ کا مظاہرہ کرتا ہے اور تقدیر الٰہی کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے مگر جو لوگ بلا حرکت کے اپنی معاش اور دوسری ضرورتوں کے محتاج ہوں' ان کے لیے تو یہ حکم نہیں ہے کہ وہ بھی سکون وراحت اختیار کریں جیسے کاریگروں کا طبقہ مسافرین کی ٹولی

۱۔ کیموس خلط یا کھانے کی وہ حالت جو معدہ کے ہضم کے بعد غذا میں پیدا ہو جاتی ہے۔ لفظ یونانی ہے۔
۲۔ اس میں ایک اور معنی پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ وبائی امراض کے تعدیہ کا انتقال قابل احتراز ہے۔

مزدوروں کے گروہ خوانچہ فروشوں کی جماعت ان کو تو کوئی نہیں کہہ سکتا کہ تم قطعاً ادھر ادھر نہ کرو' نہ پھرو' نہ جاؤ' نہ کماؤ' ہاں ان کو روک دیا گیا ہے جن کو اس قسم کی کوئی ضرورت نہیں مثلاً محض وباء کے ڈر سے بھاگنے والوں کا سفر۔

البتہ جن مقامات پر طاعون کی وباء پھوٹ چکی ہو وہاں داخلہ پر پابندی میں چند در چند حکمتیں اور مصالح ہیں۔

پہلا نفع: پریشان کن اسباب سے دوری اور اذیت ناک صورت حال سے پرہیز۔

دوسرا نفع: جس عافیت سے معاش اور معاد دونوں کا گہرا رابطہ ہے اسے اختیار کرنا۔

تیسرا نفع: ایسی فضا میں سانس لینے سے بچاؤ جس میں عفونت گھر کر گئی ہو اور جس کا ماحول فاسد ہو چکا ہو۔

چوتھا نفع: جو لوگ اس مرض کے شکار ہیں ان کی قربت سے روک لو ان کے آس پاس پھرنے سے پرہیز کرو تا کہ ان کے ساتھ رہنے کی وجہ سے ان تندرست لوگوں کو بھی اس مرض کے پاپڑ بیلنے نہ پڑیں۔

خود سنن ابوداؤد میں مرفوعاً روایت ہے:

اِنَّ مِنَ الْقِرَفِ التَّلَفَ[1] "وبا میں گھسے رہنا ہلاکت ہے"۔

ابن قتیبہ نے قرف کا ترجمہ وباء سے قربت بیماروں کی مجاورۃ لکھا ہے۔

پانچواں نفع: بدفالی اور تعدیہ سے بچاؤ اس لیے کہ لوگ ان دونوں سے متاثر ہوتے ہیں اس لیے کہ طیرہ تو اس کے لیے ہے' جو بدفالی پسند کرتا ہے۔

ورنہ اس ممانعت میں کہ ایسے علاقوں میں داخل نہ ہوں صرف اجتناب اور احتیاط مقصود ہے نیز برباد کن اسباب اور تباہی آور وجوہ سے بھی سابقہ رکھنے سے ممانعت ہے اور فرار سے روکنے میں توکل' تسلیم و رضا' تفویض' الٰہی سپاری اس طرح پہلی صورت میں تعلیم و تادیب ہے' دوسری میں تفویض و تسلیم مقصود ہے۔

صحیح بخاری میں ہے کہ فاروق اعظم شام کی ایک مہم پر روانہ ہوئے' جب آپ سرغ[2] کے ایک علاقے میں پہنچے تو ابوعبیدہ بن جراح اور ان کے ساتھی کی ملاقات ان سے ہوئی ان

۱۔ امام ابوداؤد نے ۳۹۲۳ میں کتاب الطب کے باب فی الطیرۃ کے تحت اور امام احمد نے ۳/۴۵۱ کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے' اس کی سند میں جہالت ہے۔

۲۔ سرغ: حجاز سے متصل شام کے کنارے پر واقع ایک گاؤں کا نام ہے' عدوۃ عین کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ منقول ہے اس سے وادی کا کنارہ اور حصہ مراد ہے۔

لوگوں نے اطلاع دی کہ شام میں وباء پھیلی ہوئی ہے اس خبر کو سن کر لوگوں میں چہ مگوئیاں شروع ہوئیں کہ ہمیں آگے بڑھنا چاہیے یا لوٹ جانا چاہیے' آپ نے ان حالات میں ابن عباسؓ سے فرمایا کہ مہاجرین اولین کے افراد جو شریک مہم ہیں بلا لایئے آپ نے ان کے سامنے صورت حال مشورہ کے لیے رکھی وہ لوگ کسی ایک بات پر متفق نہیں ہوئے' کسی نے کہا ہم ایک بڑی مہم پر نکلے ہیں اس لیے ہمیں اس مہم کو سر کیے بغیر واپس نہ جانا چاہیے' دوسروں کا مشورہ آیا کہ امت کے برگزیدہ اشخاص آپ کے ساتھ ہیں ہم آپ کو اس وبا میں ان کو بھیجنے کا مشورہ نہ دیں گے حضرت عمرؓ نیان سے کہا اچھا آپ لوگ جائیں پھر آپ نے انصار کو طلب فرمایا میں ان کو بلا کر لایا ان کے سامنے بھی بات رکھی ان کی روش بھی وہی رہی جو مہاجرین کی تھی' ان میں بھی اختلاف رہا پھر آپ نے ان سے بھی مجلس سے چلے جانے کا حکم دیا پھر آپ نے مجھ سے کہا قریش کے وہ برگزیدہ جو فتح مکہ میں جناب نبی کریم ﷺ کے جلو میں تھے ان کو بلا یئے میں انہیں بلا لایا ان میں کوئی اختلاف کا شکار نہیں رہا انہوں نے عرض کیا بہتر یہ ہے کہ آپ واپس چلے جائیں اور ان برگزیدہ اصحاب کو وباء کی بھینٹ نہ چڑھائیں اس کے بعد حضرت فاروق اعظمؓ نے اعلان فرمایا کہ ہم کو صبح واپس ہونا ہے' چنانچہ صبح کو سب واپس ہونے کے لیے آئے' تو حضرت ابوعبیدہ بن جراحؓ نے فرمایا امیر المومنین قضائے الٰہی سے گریز کر رہے ہیں آپ نے حضرت ابوعبیدہؓ سے فرمایا کہ ایسی بات آپ کے شایان شان نہیں آپ اس کے سوا کہہ سکتے ہیں ہاں یہی سمجھ لیں کہ ایک تقدیر الٰہی سے دوسری تقدیر کی جانب ہم بھاگ رہے ہیں یہ تو روز مرہ کا مشاہدہ ہے کہ لوگ اپنے اونٹ لے کر کسی وادی میں اترتے ہیں جس کے دو کنارے ہیں ایک شاداب دوسرا خشک اگر شاداب علاقے میں چرانے کا موقعہ ملا تو قضا الٰہی سے ہے اور اگر خشک علاقے میں چرنے کا موقع ملا تو یہ بھی تقدیر الٰہی کی بنیاد پر ہے اتنے میں حضرت عبدالرحمٰن بن عوفؓ تشریف لائے جو اپنی کسی ضرورت سے کہیں گئے ہوئے تھے اس موقع پر نہ تھے یہ ماجرا سن کر فرمایا کہ اس سلسلے میں میرے پاس واضح حکم ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے سنا۔

سَمِعْتُ مِنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ اِذَا كَانَ بِاَرْضٍ وَاَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوْا فِرَارًا مِنْهُ وَاِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِاَرْضٍ فَلَا تَقْدَمُوْا عَلَيْهِ[1]

''میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ جب کسی علاقے میں طاعون پھیل رہا ہو اور تم وہاں موجود ہو تو

۱۔ بخاری نے اسے ۱۰/۱۵۴ اور ۱۰/۱۵۷ میں روایت کیا ہے جو کتاب الطب سے متعلق ہے اور باب ما یذ کر فی الطاعون قائم کیا ہے۔ اور مسلم نے نمبر ۲۲۱۹ حدیث السلام میں باب الطاعون والطیرۃ و الکھانتہ و نحوھا کے تحت اس کا ذکر کیا ہے۔

وہاں سے بھاگ کر نہ نکلو اور اگر سنو کہ وبا پھیلی ہوئی ہے اور تم اس کے علاوہ مقام پر ہو تو پھر اس علاقے میں نہ جاؤ''۔

12۔ فصل

استسقاء کے علاج میں آپ کی ہدایات

صحیحین میں حضرت انس بن مالکؓ نے یہ روایت فرمائی کہ:

قَدِمَ رَهطٌ مِنْ عُرَيْنَةَ وَعُكْلٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَاجْتَوَوُا الْمَدِيْنَةَ فَشَكَوْا ذَالِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ فَشَرِبْتُمْ مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا فَفَعَلُوْا فَلَمَّا صَحُّوْا عَمِدُوْا إِلَى الرُّعَاةِ فَقَتَلُوْهُمْ وَاسْتَاقُوا الإِبِلَ وَحَارَبُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَبَعَثَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ فِي آثَارِهِمْ فَأُخِذُوْا فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ فِي الشَّمْسِ حَتّٰى مَاتُوْا [1]

''عرینہ اور عکل کے لوگوں کا ایک گروہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا ان لوگوں نے مدینہ کی اقامت ناپسند کی اور اس ناپسندیدگی کی شکایت نبی کریم ﷺ سے کی آپ نے فرمایا کہ اگر تم زکوٰۃ میں آئے ہوئے اونٹوں کا دودھ اور ان کا پیشاب استعمال کرتے تو مفید ہوتا انہوں نے ایسا ہی کیا جب یہ گروہ تندرست ہو گیا تو بجائے احسان مند ہونے کے انہوں نے ان چرواہوں پر جان بوجھ کر حملہ کیا اور انہیں قتل کر ڈالا' اور اونٹوں کو ہنکا لے گئے اور آمادہ پیکار ہوئے اللہ و رسول سے بغاوت کی رسول اللہ ﷺ نے ان کی جستجو پر مہم روانہ فرمائی انہوں نے ان کو گرفتار کیا آپ نے ان کے ہاتھ کاٹنے پیر اڑا دینے آنکھوں میں سلائی ڈال کر آنکھ پھوڑ دینے کا حکم دیا' چنانچہ ان کے ساتھ یہ کیا گیا' اور انہیں دھوپ میں ڈال دیا گیا' اس اذیت کے ساتھ ان سب

1۔ بخاری نے اس حدیث کا ذکر ۱۶/ ۹۸ میں فی المحاربین فی فاتحۃ اور کتاب الطب میں کیا ہے اور اس کا باب۔ (باب الدواء بالبان الابل) ''اونٹ کے دودھ سے علاج قائم کیا ہے' اور مسلم نے حدیث نمبر ۱۶۷۱ میں کتاب القسامہ کے باب حکم المحاربین والمرتدین کے تحت روایت کی ہے' اور ابوداؤد نے ۴۳۶۴ اور نسائی نے ۷/ ۹۳' ۹۴ میں ترمذی نے ۷۲ اور ابن ماجہ نے ۲۵۷۸ میں ذکر کیا ہے' البتہ مولف نے جن الفاظ کی نسبت کی ہے وہ مسلم میں نہیں ہے۔ اور نسائی ۷/ ۹۸ میں ہے کہ وہ یہاں تک پہنچے کہ ان کے رنگ پیلے پڑ گئے۔ اور شکم پھول کے بڑے ہو گئے اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے کہ ابوعوانہ سے روایت ہے کہ ان کے شکم بڑے ہو گئے اور حدیث کا لفظ اجتووالمدینۃ کے معنی ہے مدینہ میں اقامت گزیں ہوئے یہاں کی فضا نے ان کے شکم میں ہوا بھر دی۔ اور سمل اعینھم کا معنی ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں' ان کی روشنی جاتی رہی۔

کی موت واقع ہوئی"۔

اس بیماری کے استقاء ہونے کا اندازہ مسلم کی روایت سے ہوتا ہے انہوں نے صحیح مسلم میں روایت فرمایا کہ انہوں نے شکایت میں یہ الفاظ کہے۔

اِنَّا اِجْتَوَیْنَا الْمَدِیْنَۃَ فَعَظُمَتْ بُطُوْنُنَا وَارْتَھَشَتْ اَعْضَائُوْنَا وَ ذَکَرَ تَمَامَ الْحَدِیْثِ

"ہم مدینہ میں اقامت گزیں ہوتے ہیں اس قیام کے نتیجہ میں ہمارے شکم بڑھ کر نکل آئے اور ہمارے اعضاء میں لرزش پیدا ہوگئی' پھر حدیث کا بالائی حصہ ذکر کیا"۔

الجوی جوف شکم کی ایک بیماری ہے' اور استقاء مرض مادی ہے جس کا سبب ایک مادہ غریبہ باردہ ہے' جو اعضاء کے خلل میں گھس جاتا ہے' جس سے ان اعضاء میں بڑھوتری آ جاتی ہے کبھی تمام اعضاء ظاہرہ میں یہ صورت پیدا ہو جاتی ہے' کبھی ان خالی جگہوں میں جہاں غذا اور اخلاط میں مدبر اعضاء ہوتے ہیں اور اس کے نواحی میں یہ مادہ باردہ غریبہ گھس جاتا اور ان حصوں کی بڑھوتری کا سبب بن جاتا ہے اس کی تین قسمیں ہیں' لحمی جو تینوں میں بدتر ہے' زقی' طبلی۔

اس بیماری کے علاج میں جن دواؤں کی سخت ضرورت ہے وہ دوائیں ایسی ہونی چاہئیں' جو ان مواد کو کھینچ کر ہلکے دستوں کے ذریعہ یا ادرار معتدل کے ذریعہ باہر کر دے' یہ دونوں خصوصیات اونٹوں کے دودھ اور پیشاب میں بدرجہ اتم موجود ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو اس کے استعمال کا حکم فرمایا اس لیے گا بھن اونٹی کے دودھ میں جلا مادہ اور براز کی تلیین ہے جس نرم پاخانہ کے ساتھ مادہ غریبہ باردہ خارج ہو جائے' ڈھیلے پاخانے کے ساتھ اس میں پیشاب اونے کی بھی خاصیت ہے' خواہ یہ پاخانہ و پیشاب کسی قدر زیادہ ہو' خواہ کسی قدر کمتر ہو ان کے استعمال سے سدے کھل جاتے ہیں یعنی ہر قسم کے روک کھل جاتے ہیں اس لیے کہ عموماً ہر اونٹ شیخ (درمنہ ترکی) قیصوم (رہتہ پتہ) بابونہ الجو ان (سوبھل) اذخر (گنڈھل) چرتے ہیں اور اس کے علاوہ بہت سی دوسری گھاس جو مفید استقاء ہیں ان کی مرغوب غذا ہیں یہ بیماری جگر کی خرابی کے بغیر پیدا نہیں ہوتی[1] اگر جگر سے کلیتہً نہیں تو کم از کم کسی قدر شرکت تو

---

[1] ڈاکٹر عادل ازہری نے لکھا ہے کہ استقاء ایک ایسا مرض ہے' جس میں انتفاخ بطن خصوصی علامت ہوتی ہے' اس لیے کہ بارتیونی تجویف میں بدبودار رطوبت پائی جاتی ہے۔ اس کے اسباب چند ہوتے ہیں جن میں سے اہم جگر کی دبازت رطوبی اور قلب کا نیچے آ جانا یا بارتیونی مدرن یا اس قسم کا کوئی دوسرا سبب ہے اس کا علاج مسبب کو سامنے رکھ کر کیا جاتا ہے۔

ضروری ہوتی ہے اور عموماً سدہ جگر اس کا سبب ہوتا ہے اور عربی اونٹوں کا دودھ اس کے لیے اور سدوں کو کھولنے کے لیے بہت مفید ہے اور دوسرے ایسے منافع بھی اس سے مرتب ہوتے ہیں جو استسقاء کو کم یا ختم کر دیتے ہیں۔

رازی نے کہا ہے کہ اونٹنی کا دودھ جگر کے تمام دردوں کے لیے دوائے شافی ہے اسی طرح مزاج جگر کے فساد کو بھی ختم کر دیتا ہے اسرائیلی نے کہا ہے کہ اونٹنی کا دودھ بہت زیادہ رقیق ہوتا ہے' اس میں مائیت اور تیزی یعنی سرعت نفوذ غیر معمولی ہوتی ہے اور غذائیت کے اعتبار سے سب سے کمتر ہوتا ہے' اس وجہ سے تمام غذاؤں میں فضولات کی تلطیف کے اعتبار سے سب سے زیادہ قوی ہے اس کے کھانے سے دست آتے ہیں اور جگر اور دوسری تجویفوں کے سدے کھل جاتے ہیں اس کی معمولی نمکینیت جو حرارت حیوانی کے بالطبع زیادہ ہونے کی وجہ سے اس میں موجود ہوتی ہے اس کی تلطیف کی خصوصیات پر دلیل بین ہے اسی وجہ سے جگر کی ترطیب کے لیے استعمال ہونے والی دواؤں میں سب سے زیادہ قوی اور عمدہ تسلیم کیا جاتا ہے' اس کے سدے کھولتا ہے اس سے طحال کی صلابت بھی اگر یہ صلابت اور ورم زیادہ پرانہ نہ ہو تو اس سے فوراً تحلیل ہو جاتا اور اگر حرارت جگر سے ہونے والے استسقاء میں تھن سے نکلتے ہی گرم گرم دودھ اونٹنی کے بچے کے پیشاب کے دودھ کے ہمراہ استعمال کیا جائے تو بہت زیادہ نافع ثابت ہوتا ہے' اس لیے کہ تھن سے نکلتے وقت کے دودھ کی گرمی کے ساتھ استعمال میں نمکینیت کسی قدر زیادہ ہوتی ہے اس سے فضولات جلد منقطع ہو جاتے ہیں اور اسہال آسانی ہوتا ہے اس اگر کے استعمال کے بعد بھی فضولات کا رخ نکلنے کی طرف نہ ہو اور اسہال میں دشواری یا تاخیر ہو رہی ہو تو پھر کسی دوسرا دوائے مسہل سے کام لیا جائے اور دست لائے جائیں دوائیں ایسی ہونی چاہئیں جو استسقاء کی قاطع ہوں۔ صاحب قانون[1] نے کہا ہے کہ اس کا کوئی خیال نہ کیا جائے کہ دودھ کا مزاج علاج استسقاء کے مضاد ہے اس لیے کہ اونٹنی کا دودھ استسقاء کے لیے تریاق ہے' کیونکہ یہ آنتوں کو صاف کرنے والا ہے خواہ جس انداز کا بھی ہو اور بھی بہت سی خوبیاں اس میں ہیں اس لیے یہ دودھ نہایت درجہ مفید ہے اگر کوئی مریض پانی کے بجائے صرف دودھ ہی کو استعمال کرتا رہے تو اس کی شفاء متیقن ہے اس کا تجربہ ایسے گروہ پر ہو چکا ہے جن کو جنگی اسباب نے عرب ممالک میں ٹھہرا دیا تھا ضرورت نے

1۔ طب عملی و نظری میں ایک عمدہ کتاب ہے' اس میں ادویہ کے احکام ہیں اسے ابن سینا نے تصنیف کیا ہے۔ روم سے طبع ہوئی ۱۵۹۳ء اور اس کا لاطینی زبان میں ترجمہ کیا گیا پھر دوبارہ بندقیہ میں طبع ہوئی ۱۵۹۵ء میں۔

انہیں اس مجرب دوا کے استعمال پر مجبور کیا استعمال کے بعد وہ توانا و تندرست بھی ہو گئے، سب سے زیادہ مفید عربی دیہات کے اصل اونٹ کا پیشاب ہے۔

اس واقعہ سے پیشاب کا بطور دوا استعمال کرنا اور اسے شفا پانا معلوم ہوتا ہے، نیز ماکول اللحم جانوروں کے پیشاب کی طہارت پر بھی روشنی پڑتی ہے اس لیے کہ محرمات سے تو دوا کرنا بھی جائز نہیں[1] اور ابتداء زمانہ اسلام میں پینے کے عدم نہ کی طہارت اور اونٹوں کے پیشاب جو کپڑے میں لگ گئے ہوں ان کو بھی دھونے کا حکم نہیں ملتا، اور کسی چیز کے جواز عدم جواز کا بیان وقت گزر جانے پر کیے جانے کا کوئی تک نہیں وہ حکم تو وقت ہی پر مطلوب ہوا کرتا ہے۔

اور ایسے سنگین مجرموں سے جنگ آزمائی کے حکم کی بنیاد پر ان کا چرواہوں کا قتل کرنا اور آنکھوں میں سلائی کرنا وغیرہ احادیث سے ثابت ہے۔

پوری جماعت کو قتل کرنے کا جرم بھی ان سے ثابت ہوا تھا اس لیے سب کو قتل کرنے اور ان کے ہاتھ پیر کاٹ لینے کا حکم دیا گیا۔

اگر مجرم ایسا خطا کار ہو کہ حدود و قصاص دنوں ہی اس پر واجب ہوں تو ایسے موقع پر حدود و قصاص دونوں ساتھ ہی ساتھ جاری ہوتے ہیں۔

آپؐ نے ان کے ہاتھ پیر ترشوانے ان کے جنگ آزمائی پر آمادہ ہونے کی وجہ سے اور ان کا قتل چرواہے کے قتل کی وجہ سے ایک ہی وقت میں عمل کرنے کا حکم فرمایا۔ اس لیے کہ کوئی جنگ آزما برسرپیکار اگر مال لے لیتا ہے، اور قتل کرتا ہے، تو اس کے ہاتھ پیر کاٹے جائیں گے اور اسے قتل بھی کر دیا جائے گا۔

کیونکہ یہ قاعدہ ہمیشہ سے ہے کہ جب مجرم کا جرم سنگین ہو تو اس کی سزا بھی متعدد اور سخت ترین ہو گی، اس لیے کہ یہ لوگ اسلام قبول کر کے مرتد ہوئے اور دوسروں کو جان سے مارا اور مقتول کی صورت بگاڑ دی، آنکھ پھوڑ کر ہاتھ پیر کاٹ کر، اور ان کی رقمیں بھی لے لیں اور کھلم کھلا اکڑتے ہوئے لڑنے لگے۔ برسرپیکار مخالفین کی مدد کرنے والے برسرپیکار لوگوں کے حکم میں ہیں اس لیے کہ یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ ہر ایک قتل و غارت میں خود شریک نہ تھا اور رسول اللہؐ نے اس کے دریافت کی ضرورت سمجھی۔

کسی کو دھوکے سے قتل کرنے پر قاتل کا قتل واجب ہوتا ہے اس میں معافی کی گنجائش نہیں ہے اور نہ بدلہ لینے دینے کا اعتبار ہے یہی اہل مدینہ کا فیصلہ رہا اور امام احمدؒ کے نزدیک

---

[1] یہ غیر متفق ہے اور جواز بیان کرنے والے کی دلیل یہ ہے کہ اس وقت یہ حرام نہ رہا ہو گا۔

بھی دو صورتوں میں سے ایک صورت یہی ہے۔
اور ہمارے شیخ السلام ابن تیمیہ[1] نے بھی اسی کو پسند کیا اور اسی پر فتویٰ دیا۔

13۔ فصل

طب نبوی ﷺ میں زخموں کا طریقہ علاج

صحیحین میں ابو حازم سے روایت ہے کہ انہوں نے سہل بن سعد کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کے زخموں کا علاج احد کی جنگ میں کیسے کیا گیا۔

عَمَّا دُوْوِیَ بِهٖ جُرْحُ رَسُوْلِ للّٰهِ ﷺ یَوْمَ اُحُدٍ فَقَالَ جُرِحَ وَجْهُهٗ وَكُسِرَتْ رُبَاعِيَّتُهٗ وَهُشِمَتِ الْبَيْضَتُه عَلٰى رَاسِهٖ فَكَانَتْ فَاطِمَتُه بِنْتُ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ تَغْسِلُ الدَّمَ وَكَانَ عَلِيُّ بْنُ اَبِيْ طَالِبٍ يَسْكُبُ عَلَيْهَا بِالْمِجَنِّ فَلَمَّا رَاَتْ فَاطِمَتُه الدَّمَ لَايَزِيْدُ اِلَّا كَثْرَةً اَخَذَتْ قِطْعَتَه حَصِيْرٍ فَاَحْرَقَتْهَا حَتّٰى اِذَا صَارَتْ رَمَادًا اَلْصَقَتْهُ بِالْجُرْحِ فَاسْتَمْسَكَ الدَّمُ[1]

''احد کی جنگ میں رسول اللہ ﷺ کے زخموں کا علاج کیسے کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کا چہرہ مبارک مجروح ہو گیا' آپ کے اگلے دانت ٹوٹ گئے اور خود چور ہو کر سر میں گھس گئی' حضرت فاطمہؓ آپ کی صاحبزادی خون دھوتی تھیں اور علی بن ابی طالب ان زخموں پر پانی ڈھال سے بہاتے تھے جب حضرت فاطمہؓ نے دیکھا کہ خون بند ہونے کے بجائے بڑھتا جا رہا ہے' تو آپ نے چٹائی کا ایک ٹکڑا لے کر جلا دیا' جب راکھ ہو گیا تو آپ نے زخموں پر انہیں چپکا دیا' جس سے خون بند ہو گیا۔''

گون[2] کی بنی ہوئی چٹائی کی راکھ سے خون بڑی عمدگی سے بند ہو جاتا ہے' اس لیے کہ اس میں خشک کرنے کی صلاحیت موجود ہے اس کے علاوہ اس سے زخموں میں چبھن بھی نہیں ہوتی کیونکہ جو دوائیں خشک کرنے کی صلاحیت رکھتی ہیں' اگر اس میں خلش کا انداز ہو تو اس سے خون میں جوش آ جاتا ہے اور اس خلش سے خون کی ریزش بڑھ جاتی ہے' اور اس راکھ

۱۔ بخاری نے جہاد ۶/۱۷ خود پہننے کا باب باب لبس البیضہ قائم کر کے اس حدیث کو ذکر کیا ہے' اور مسلم نے حدیث نمبر ۱۷۹۰ جہاد میں باب غزوۂ احد کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔

۲۔ گون ایک دریائی گھاس ہے' جو نے کی طرح پانی میں بڑھتی ہے اس سے چٹائی بنائی جاتی ہے' قدیم زمانے میں اس کے چھلکے کتابت کے لیے استعمال ہوتے تھے۔

کا تو اس درجہ کرشمہ دیکھنے میں آیا کہ صرف اس راکھ کو یا اسے سر کے میں ملا کر نکسیر کے مریضوں کی ناک میں پھونک دیں تو رعاف بند ہو جاتا ہے۔

ابن سینا نے قانون میں لکھا ہے کہ گون کی بنی چٹائی سیلان دم میں نافع ہے اسے روک دیتی ہے، اگر تازہ زخموں پر جن سے خون بہہ رہا ہو چھڑک دیں تو اسے مندمل کر دیتی ہے، مصری کاغذ قدیم زمانے میں گون ہی سے بنایا جاتا تھا، اس کا مزاج خشک و سرد ہے، اس کی راکھ قلۃ الفم میں مفید ہے، خون کے تھوک کو بند کر دیتی اور گندے زخموں کو بڑھنے سے روکتی ہے۔

14۔ فصل

شہد، حجامت اور داغنے کے ذریعہ سے رسول اللہ ﷺ کا طریقہ علاج

صحیح بخاری میں سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

(الشِّفَاءُ فِیْ ثَلاثٍ، شُرْبَۃِ عَسَلٍ وَ شُرْطَۃِ مِحْجَمٍ وَکَیَّۃِ نَارٍ وَاَنَا اَنْھٰی اُمَّتِیْ عَنِ الْکَیِّ)[1]

''شفا کے تین ذریعے ہیں، شہد کا استعمال پچھنا اور داغ لگانا (Cautery) اور داغ دینے سے میں اپنی امت کو روکتا ہوں''۔

ابوعبداللہ مازری نے کہا ہے کہ امتلاء سے ہونے والے امراض حسب ذیل قسم کے ہوتے ہیں یا تو وہ امتلاء دم کی وجہ سے یا امتلاء کی وجہ سے یا بلغم کے امتلاء کی وجہ سے یا سوداء کے امتلاء کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں اگر یہ امتلاء دم کی وجہ سے ہے تو اس کا سہل علاج اخراج دم ہے، اور اگر باقی تین اخلاط کے امتلاء سے ہے تو اس کا آسان علاج اسہال کرانا ہے۔ اس اسہال میں بھی علاج کرتے وقت اس خلط کے مطابق دوا استعمال کرنی چاہیے، اور غالبًا اسی

---

[1] ا۔ بخاری نے طب کے باب الشفاء فی ثلاث میں ۱۰/۱۱۶ پر اس کا ذکر کیا ہے۔

سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ نے امت کو شہد کی طرف متوجہ فرمایا اس لیے کہ شہد ان سہل دواؤں میں ہے' جو تین خلط میں سے کسی بھی ایک کو یا سب کو یکساں طور پر بدن سے نکال کر مریض کو اچھا (تندرست) کر دیتی ہے' اور علاج بالحجامہ کا ذکر فرما کر فصد کے ذریعے علاج کی راہ ہموار کر دی ہے چنانچہ اسی کو بعض نے کہا ہے کہ فصد شرطتہ محجم کے ماتحت آتی ہے' اور جب دوا کی ہر راہ علاج کا ہر طریقہ مسدود وہ جائے تو پھر داغ سے علاج کیا جائے گویا علاج کی آخری تدبیر یہی ہے اس لیے آپ نے اس کا دوا کے تحت ذکر فرمایا اس لیے کہ جب طبیعت پر مرض کا غلبہ اتنا شدید ہو جائے کہ وہ ادویہ کی قوتوں کو مغلوب کر دے اور دوا کھلانے پلانے سے کوئی نفع نہ ہوتا ہو تو ایسے موقع پر مجبوراً اسی طریقہ کو اختیار کیا جا سکتا ہے' چنانچہ آپ کا یہ فرمانا کہ میں اپنی امت کو داغ سے اجتناب کی ہدایت کرتا ہوں اور ایک دوسری حدیث میں ہے۔

مَا اُحِبُّ اَنْ اَكْتَوِيَ[1]

''میں داغنا پسند نہیں کرتا''۔

اس بات کا کھلا اشارہ ہے کہ علاج کی دوسری تدبیر اختیار کی جائیں اگر ان سے نفع ہو جائے اور صحت کی راہ نکل آئے تو ہرگز ہرگز داغ دینے کی صورت نہ اختیار کی جائے' ابتداً مرض و ہدایت علاج میں تو ہرگز یہ صورت اختیار نہ کی جائے' اس لیے کہ داغ سے جو اذیت اور تکلیف مریض کو پہنچتی ہے وہ اکثر اس اذیت سے کمتر ہوتی ہے جو خود داغ کرنے سے جسم مریض کو پہنچتی رہتی ہے۔

دوسرے اطباء نے کہا ہے کہ امراض مزاجیہ' یعنی سوء مزاج سے ہونے والی بیماری یا تو مادی ہوگی' یا غیر مادی اور مادی بیماریاں یا تو حار ہوں گی یا تو بارد یا رطب ہوں گی یا یابس ہوں گی' یا ان سے مرکب ہوں گی' ان کیفیات اربعہ میں دو کیفیتیں فاعلی ہیں حرارت و برودت اور دو کیفیتیں منفعل ہیں' رطوبت و یبوست لہٰذا لازمی طور پر جب کبھی بھی کسی کیفیت فاعلہ کا غلبہ ہوگا تو اس کے ہمرہ کیفیت منفعلہ بھی ہوگی اسی طرح سے بدن میں پائے جانے والے اخلاط کا بھی مسئلہ ہے اور تمام مرکبات کا بھی یہی انداز ہے کہ ان میں دو کیفیتیں موجود ہوں گی فاعلہ و منفعلہ۔

۱۔ بخاری نے طب میں باب من اکتوی او کوی غیرہ' خود داغ لگوایا یا کسی دوسرے کو لگایا کے تحت ۱۰/۱۳۰ میں اس حدیث کو ذکر کیا اور مسلم نے نمبر ۲۲۰۵ السلام میں لکل داء دواء کے باب میں جابر بن عبداللہ کی حدیث سے روایت کیا۔

اس سے یہ بات متعین ہوگئی کہ امراض وہ مزاج اخلاط کی قوی ترین کیفیت حرارت و برودت کے زیر اثر ہی ہوں گے اس لیے نبی کریم ﷺ کی ہدایت بطور تمثیل امراض کے علاج میں بنیادی نقطہ سے متعلق ہے جو ان امراض میں بنیادی طور پر حرارت و برودت سے تعلق رکھتے ہیں اس لیے اگر مرض حار ہے تو اس کا علاج ہم خون نکال کر کریں گے۔

خواہ وہ اخراج فصد کے ذریعہ ہو یا حجامت کے ذریعہ اس لئے کہ یہ استفراغ مادہ (خارج کرنے) کا ایک طریقہ ہے جس سے مزاج میں تبرید پیدا ہو جاتی ہے' اور اگر مرض بارد ہے' تو اس کا علاج تسخین (گرمی لاکر) کے ذریعہ کریں گے اور تسخین کی یہ صلاحیت شہد میں موجود ہے' اب اگر مریض کے مادہ باردہ کا استفراغ (خارج کرنا) مقصود ہو تب بھی شہد ہی کام کرتا ہے' اس لیے کہ شہد میں تسخین کے ساتھ مادہ کے نضج (پختہ) کرنے کی بھی صلاحیت موجود ہے مزید برآں شہد میں تقطیع مواد یعنی جڑ سے ختم کرنے اور تلطیف یعنی ہلکا کرنے یا کام کرنے کی صلاحیت موجود ہے اسی طرح خوب اچھی طرح جلا، (نکھارنے) کی صلاحیت ہے اور تلیین مواد (ڈھیلا اور نرم) کرنے کی بھی اہلیت ہوتی ہے' جب یہ ساری خوبیاں شہد میں ہیں تو اس سے مادہ کا استفراغ آسانی سے بلا کسی اذیت کے ممکن ہے' مسہلات قویہ کی اذیت سے اس کے ذریعہ بچا جا سکتا ہے۔

رہ گیا داغ دینا (کے ...) تو یوں سمجھئے کہ تمام امراض مادی یا تو حار ہوں گے' جو تیزی سے کسی نہ کسی جانب رخ کریں گے ایسی صورت میں تیزی سے پچھلے سارے مرض میں اس کی ضرورت نہیں دوسری صورت یہ ہے کہ مرض مادی مزمن ہو تو اسکے علاج کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ استفراغ مادہ کے بعد جن اعضا کو داغ دینا ممکن ہو انہیں داغ دیا جائے اس لیے کہ امراض مادی جب مزمن ہوتے ہیں تو اس میں مادہ باردہ غلیظہ یقینی طور سے عضو میں جڑ پکڑ لیتا ہے جس سے اس کا مزاج ہی فاسد ہو جاتا ہے پھر جو تغذیہ کن غذا اور مواد وہاں پہنچتے ہیں وہ بھی اسی کی طرح ہو جاتے ہیں اس طرح فساد جو ہر عضو میں بڑھتا ہی چلتا ہے جس سے اس عضو میں التہاب شدید کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اس مادہ کو خارج کرنے کی صورت یہی ہے کہ اس جگہ کو داغ دیا جائے تاکہ وہ مستحکم مادہ جہاں جمع ہے وہاں داغ دینے سے ہمیشہ کے لیے ختم ہو جائے اس لیے کہ آگ ہر قسم کے مواد کی تحریق کا کام دیتی ہے۔

اس سے یہ بات آئینہ ہو کر سامنے آ گئی کہ اس حدیث نبوی ﷺ میں تمام امراض مادی کا علاج موجود ہے' جس طرح سوء مزاج سادہ کا علاج ہم نے رسول اللہ ﷺ کی ہدایت

(اِنَّ شِدَّةَ الْحُمّٰى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَابْرِدُهَا بِالْمَاءِ.)[1]

''یعنی جمی یوم غیر مادی کی شدت جہنم کی لپٹ ہے اسے پانی سے ٹھنڈا کر دو''۔

اس میں رسول اللہ ﷺ نے غیر مادی بیماری کا علاج آسان طور سے کیے جانے کی ہدایت فرمائی ہے۔

15۔ فصل

پچھنا لگوانا

حجامت کے بارے میں سنن ابن ماجہ کی روایت حدیث جبارہ بن مغلس جو ایک ضعیف راوی ہے' انہوں نے کثیر بن سلیم سے روایت کیا کہ انہوں نے انس بن مالکؓ کو کہتے ہوئے سنا:

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ مَامَرَرْتُ لَيْلَةَ اُسْرِيَ بِيْ بِمَلَاءٍ اِلَّا قَالُوْا يَا مُحَمَّدُ مُرْ اُمَّتَكَ بِالْحِجَامَةِ[2]

''رسول اللہ ﷺ نے ہدایت فرمائی کہ میں اس رات جس رات مجھے معراج میں لے جایا گیا جب بھی کسی گروہ پر گزرتا تو وہ گروہ کہتا کہ اے محمد ﷺ اپنی امت کو حجامت کا حکم دو''۔

اسی حدیث کو امام ترمذیؒ نے اپنی کتاب جامع ترمذی میں ابن عباسؓ سے ان لفظوں میں بیان کیا:

عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ يَا مُحَمَّدُ[3]

''پچھنے لگانا ضروری جانو اے محمد!''

۱۔ یہ صحیح ہے' یہ حدیث پہلے آ چکی ہے۔

۲۔ یہ حدیث اپنی تمام شواہد کے ساتھ صحیح ہے' اس کو ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۷۹ کے ذیل میں ذکر کیا' اس کی سند ضعیف ہے' اور اسی باب میں ابن عباس کی روایت کو ترمذی نے ۲۰۵۴ نمبر حدیث میں ذکر کیا ہے اور ابن مسعودؓ سے ترمذی میں نمبر ۲۰۵۳ حدیث کے موجود ہے۔

۳۔ ترمذی نے حدیث نمبر ۲۰۵۴ طب میں نقل کیا ہے۔ باب ماجاء فی الحجامتہ کے ذیل میں اس کی سند میں عباد بن منصور راوی ضعیف ہے' اس کا حافظہ عمدہ نہ تھا عبارت حدیث میں ضعف کی وجہ سے تغیر و تبدل کر دیتا تھا۔

اور صحیحین میں حدیث طاؤس جو ابن عباسؓ سے مروی الفاظ میں روایت ہے۔

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ اِحْتَجَمَ وَاَعْطَی الْحَجَّامَ اَجْرَهٗ[1]

''نبی ﷺ نے پچھنا لگوایا' اور حجام کو اس کی اجرت دی''۔

اور صحیحین میں یہ حدیث حمید الطویل بروایت انس بن مالکؓ مروی ہے۔

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ حَجَمَهٗ اَبُوْ طَیْبَةَ فَاَمَرَ لَهٗ بِصَاعَیْنِ مِنْ طَعَامٍ وَکَلَّمَ مَوَالِیَهٗ فَخَفَّفُوْا عَنْهُ مِنْ ضَرِیْبَتِهٖ وَقَالَ خَیْرُ مَاتَدَاوَیْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ[2]

''رسول اللہ ﷺ کو پچھنا ابوطیبہ نے لگایا آپ نے بطور اجرت دو صاع غلہ دیے جانے کا حکم فرمایا اور اس کے غلاموں سے گفتگو فرمائی انہوں نے ابوطیبہ کا حصہ کم کر دیا' آپ نے فرمایا جن چیزوں سے تم علاج کرتے ہو ان میں بہتر پچھنا لگا کر علاج کرنا ہے''۔

جامع ترمذی میں عباد بن منصور کی روایت حضرت عکرمہؓ سے ہے۔

(قَالَ سَمِعْتُ عِکْرِمَةَ یَقُوْلُ کَانَ لِابْنِ عَبَّاسٍ غِلْمَةٌ ثَلَاثَةٌ حَجَّامُوْنَ فَکَانَ اِثْنَانِ یُغِلَّانِ عَلَیْهِ وَعَلٰی اَهْلِهٖ وَوَاحِدٌ لِحَجْمِهٖ وَ حَجْمِ اَهْلِهٖ قَالَ وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ نَبِیُّ اللّٰهِ ﷺ نِعْمَ الْعَبْدُ الْحَجَّامُ یَذْهَبُ بِالدَّمِ وَیُخِفُّ الصُّلْبَ وَیَجْلُوْ الْبَصَرَ وَقَالَ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ حَیْثُ عُرِجَ بِهٖ مَامَرَّ عَلٰی مَلَاءٍ مِنَ الْمَلَائِکَةِ اِلَّا قَالُوْا عَلَیْکَ بِالْحِجَامَةِ وَقَالَ اِنَّ خَیْرَ مَا تَحْتَجِمُوْنَ فِیْهِ یَوْمُ سَبْعَ عَشْرَةَ وَیَوْمُ تِسْعَ عَشْرَةَ وَیَوْمُ اِحْدٰی وَعِشْرِیْنَ وَقَالَ اِنَّ خَیْرَ مَا تَدَاوَیْتُمْ بِهِ السَّعُوْطُ وَاللَّدُوْدُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشِیُّ وَاِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ لُدَّ فَقَالَ مَنْ لَدَّنِیْ فَکُلُّهُمْ اَمْسَکُوْا فَقَالَ لَا یَبْقٰی اَحَدٌ فِی الْبَیْتِ اِلَّا لُدَّ اِلَّا الْعَبَّاسُ)[3]

''حضرت عکرمہؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ کہتے تھے کہ ابن عباسؓ کے تین غلام تھے جو حجامت کا کام جانتے تھے' ان میں سے دو آپ کے لیے اور آپ کے متعلقین کے لیے غلہ لاتے تھے' اور ایک ان کو اور ان کے متعلقین کو پچھنا لگانے کا کام کرتا' ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عمدہ غلام پچھنا لگانے کا کام کرتا' ابن

۱۔ بخاری نے طب میں باب السعوط ۱۰/۱۴۴ کے ذیل میں ذکر کیا' اور مسلم نے حدیث نمبر ۱۲۰۲ السلام میں باب لکل داء دواء کے تحت ذکر کر کے اخیر میں استعط کا لفظ زائد کیا یعنی ناک میں چڑھایا۔

۲۔ بخاری نے ۱۰/۱۲۶' ۱۲۷ میں طب کے باب الحجامۃ من الداء کے تحت ذکر کیا اور مسلم نے نمبر ۱۵۷۷ کتاب المساقات میں باب حل اجرۃ الحجامۃ حجامت کی اجرت کے جواز کے ذیل میں ذکر کیا۔

۳۔ ترمذی نے حدیث نمبر ۲۰۵۴ اور ابن ماجہ نے ۳۴۷۸ میں ذکر کیا' اس کی سند ضعیف ہے اس لیے کہ عباد بن [illegible] ضعیف الروایہ ہے۔

عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عمدہ غلام پچھنا لگانے والا ہے' جو پچھنا لگا کر خون نکالتا ہے جس سے ریڑھ اور پشت کی گرانی جاتی رہتی ہے' نگاہوں کو روشنی بخشتا ہے اور یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ جب معراج میں اوپر جاتے ہوئے فرشتوں کے جھرمٹ سے گزرتے تو ہر جھرمٹ کے فرشتے کہتے آپ پچھنا رواج دیں اور بہترین دن پچھنے کا ۱۷'۱۹' اور ۲۱ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ معالجہ کا بہترین طریقہ ناک سے دوا چڑھانا منہ سے دوا پلائی گئی آپ نے دریافت کیا کس نے مجھے دوا پلائی تو سب خاموش رہے پھر آپ نے فرمایا کہ ہمارے خاندان کے ہر فرد کو دوا پلائی تو سب خاموش رہے پھر آپ نے فرمایا کہ ہمارے خاندان کے ہر فرد کو دوا پلائی گئی سوائے عباس کے کہ ان کو دوا پلانے کی نوبت نہیں آئی"۔

16۔ فصل

حجامت کے فائدے

پچھنا بدن کے سطحی حصہ کو ستھرا اور صاف بناتا ہے' اس میں فصد سے زیادہ ظاہر جسم کے نقی و صفی بنانے کی صلاحیت ہے' اور بدن کے گہرے حصوں کی صفائی کے لیے فصد بہترین چیز ہے' حجامت سے جلد کے اطراف کا خون نکلتا ہے' اور سطح بدن مواد ردیہ سے صاف ستھرا اور پاک ہو جاتا ہے۔

میرا خیال اس سلسلہ میں یہ ہے کہ حجامت اور فصد دونوں کے منافع وقت مقام عمر اور مزاج کی روشنی میں مختلف ہوتے ہیں' منطقہ حارہ (گرم علاقے) اور فصول حارہ (گرم موسم) اور گرم مزاج لوگ جن کا خون پوری طرح پختہ ہوتا ہے' اس میں پچھنا زیادہ مفید ہے' ان کو پچھنا لگانے سے وہ نفع حاصل ہوتا ہے' جو فصد سے نہیں ہوتا اس لیے کہ جب خون میں نضج ہو جاتا ہے' تو اس میں رقت پیدا ہو جاتی ہے' وہ جلد کے اندرونی حصے کی طرف آ جاتا ہے اس لیے حجامت سے ایسی صورت میں جو نفع متوقع ہے وہ فصد سے کسی قیمت میں نہیں حاصل ہو سکتا اسی لیے بچوں کو اور ان تمام لوگوں کو جو فصد کی طاقت نہیں رکھتے' حجامت ہی سے نفع پہنچتا ہے نہ کہ فصد سے ویسے اطباء کے ایک بڑے گروہ نے یہ طے کیا ہے کہ گرم علاقے میں حجامت ہی سے نفع پہنچتا ہے وہ فصد سے متوقع نہیں ہے اس لیے یہاں پچھنا لگانا ہی مناسب ہے! اور پچھنا لگانے کا وقت نصف ماہ یا اس کے بعد مناسب سمجھا جاتا ہے ورنہ مہینہ کے تین چوتھائی گزرنے کے بعد اس لیے کہ خون مہینے کے ابتدائی دنوں میں ہیجان اور جوش میں ہوتا ہے آخری ایام

میں سکون پذیر ہوتا ہے درمیان میں اور اس کے بعد انتہائی زیادت و کثرت میں ہوتا ہے۔
شیخ نے قانون میں کہا ہے کہ پچھنا لگانا ابتداء ماہ میں کسی طرح روا نہیں اس لیے کہ ابتدا اخلاط حرکت اور ہیجان سے ناآشنا ہوتے ہیں اور نہ آخر ماہ میں اس لیے کہ اس زمانے میں تزاید کے بجائے نقص ہو گیا' بلکہ حجامت وسط ماہ میں ہونا چاہیے' جب کہ اخلاط پوری طرح پرشور ہوتے ہیں اس لیے کہ چاند کی روشنی بڑھتی جاتی ہے اور روشنی کی زیادگی سے ہیجان اور جوش اخلاط لازمی ہے' اور رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے۔

اِنَّهُ قَالَ خَيْرُ مَاتَدَا وَيْتُم بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْفَصْدُ۔[1]

''آپ نے فرمایا سب سے عمدہ علاج جو تم کرتے ہو حجامت اور فصد ہیں''۔

دوسری حدیث میں ہے:

خَيْرُ الدَّوَاءِ الْحِجَامَةُ وَالْفَصْدُ.

''بہترین دوا حجامت اور فصد ہے''۔

اوپر والی حدیث میں اشارہ اہل حجاز اور (بلاد حارہ) گرم علاقوں کے رہنے والوں کی طرف ہے' اس لیے کہ ان کا خون رقیق ہوتا ہے' اور یہ رقت کی وجہ سے بدن کے سطحی حصے کی جانب اکثر موجود ہوتا ہے اس لیے کہ گرم علاقوں کی گرمی ان کو بیرونی جانب کھینچ لاتی ہے اور

۱۔ حدیث بخاری میں باقی الفاظ موجود ہیں۔ بجز الفصد کے ۱۰/۱۲۲' ۱۲۷ حدیث انس کے یہ الفاظ ہیں۔ ان امثل ماتدا ویتم به الحجامة موجود ہے۔ مسلم نے حدیث ۱۵۷۷ میں یہ الفاظ نقل کیے ہیں۔ ان افضل ماتدا ویتم به الحجامة او هو من امثل دوائكم یعنی جن سے تم علاج کرتے ہو۔ ان میں سب سے افضل پچھنا لگانا ہے' تمہاری دواؤں میں سب سے بہتر دوا ہے' احمد نے ۳/ ۱۰۷ میں ان لفظوں سے روایت کی۔ خير ما تد او يتم به الحجامة اور فصد کے لفظ سے ہم کو واقفیت نہیں ہے جو دفتر حدیث ہمارے سامنے ہے ان میں ہم نے نہیں پایا۔ ڈاکٹر عادل ازہری نے لکھا ہے کہ حجامات دو قسم کی ہیں۔ تر اور خشک سینگیاں اور خشک تر سے مختلف ہوتا ہے۔ اس لیے کہ تر میں نشتر لگا کر پچھنا کیا جاتا ہے' تاکہ ماؤف حصے سے خون کا کچھ حصہ چوس کر نکال لیا جائے۔ مگر خشک پچھنا آج تک مروج ہے کہ اسے عضلات کی تکلیف بالخصوص پشت کے عضلات جو وجع مفاصل ظہری کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے۔ اس کو ختم کرنے کے لیے تر پچھنوں کا استعمال ہبوط قلب کی اس صورت میں جبکہ پھیپھڑوں سے رطوبات کی ترشح ہو رہی ہو' آج بھی جائز ہے کہ سینے کے مہروں کے پیچھے حصے میں تر پچھنے لگائے جاتے ہیں اور فصد کا طریقہ آج بھی مستعمل ہے جبکہ قلب کا ہبوط ہو اور ہونٹ اس کی شدت سے نیلے ہو جائیں۔ ورنہ تنفس میں غیر معمولی تکلیف اور تنگی بڑھ جائے' فصد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک سوئی جس کی نالی کشادہ ہو مریض کی کلائی کی ورید میں داخل کی جاتی ہے اور ۳۰۰ مکعب سے لے کر ۵۰۰ مکعب تک خون نکال لیا جاتا ہے۔ اس ترکیب سے بہتوں کی زندگی جو ہبوط قلب کی وجہ سے زندگی کے آخری مرحلے میں ہوتی ہے بچائی جا سکتی ہے۔

وہ خون رقت کی وجہ سے بآسانی جلد کے نواحی میں کھنچ کر جمع ہو جاتا ہے دوسری وجہ یہ ہے ان علاقوں کے رہنے والوں کے مسامات حرارت کی وجہ سے کشادہ ہوتے ہیں اور ان کے اعضاء کھوکھلے ہوتے ہیں' اس کھوکھلا پن کی وجہ سے فصد میں خطرہ ہے' اور حجامت ارادی تفرق اتصال ہے عروق سے کلی طور پر استفراغ حجامت کی وجہ سے پیدا ہو جاتا ہے اور عضو کے بہت سے ان عروق سے خون نکلتا ہے جن سے عموماً استفراغ ممکن نہیں' اور فصد کے لیے مختلف رگوں کا تجویز کرنا نفع مخصوص کی بناء پر ہے چنانچہ فصد باسلیق حرارت جگر حرارت طحال اور دموی مواد کی بنا پر ہونے والے ہر قسم کے اورام کے لیے مفید ہے' اسی طرح پھیپھڑے کے ورم دموی شوصہ[1] (ایک جان لیوا اور د جو جوف شکم میں ریاح کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے) میں مفید ہے اسی طرح ذات الجنب حار اور دیگر امراض دموی گھٹنے سے لیکر کولہے تک میں یکساں مفید ہے۔

قیفال کا فصد[2] سر گردن کی تمام بیماریوں میں نافع ہے جو کثرت دم یا فساد خون کی وجہ سے پیدا ہوں ان میں نہایت درجہ نافع ثابت ہوتا ہے۔

فصد وداجین درد طحال دمہ ضیق النفس اور عصابہ ان تمام دردوں میں نافع ترین طریق علاج ہے۔ مونڈھوں کا پچھنا کندھے اور حلق کے درد کے لیے مفید ہے۔

گردن کے پہلوی حصہ کا پچھنا سر کی بیماریوں اور اس کے دوسرے اجزاء چہرہ' زبان' کان' آنکھ' ناک' حلق کی بیماریوں میں غیر معمولی طور سے نافع ہے جبکہ خون کی زیادتی یا فساد خون کی وجہ سے ہے یہ بیماریاں پیدا ہو گئیں ہوں' حضرت انس کی روایت ہے۔

كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَحْتَجِمُ فِيْ الْاَخْدَعَيْنِ وَالْكَاهِلِ.[3]

''رسول اللہ ﷺ اپنی گردن کے پہلوی حصوں اور گردن کے زیریں حصوں پر پچھنا لگوایا کرتے تھے''۔

اور صحیحین میں حضرت انسؓ ہی کی روایت ہے۔

۱۔ شوصہ ذات الجنب کی طرح کا درد جو شکم میں ریاح کی وجہ سے پیدا ہو جاتا ہے مریض ادنیٰ بے چینی میں اس پٹی اس پٹی سر پٹکتا رہتا ہے۔

۲۔ ایک ورید ہے جو بازو کی بیرونی جانب پائی جاتی ہے۔

۳۔ ترمذی نے سنن میں حدیث نمبر ۲۰۵۲ اور شمائل میں ۲/۲۲۳ اور ابوداؤد نے حدیث نمبر ۳۸۹۰ اور ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۸۳ اور احمد نے ۳/۱۱۹' ۱۹۲ میں نقل کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے۔ حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ذہبی نے موافقت کی ہے۔

كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ يَحْتَجِمُ ثَلَاثًا وَاحِدَةً عَلَى كَاهِلِهٖ وَاثْنَتَيْنِ عَلَى الْاَخْدَعَيْنِ[1]

''رسول اللہ ﷺ تین بار پچھنے لگواتے ایک بار اپنے مونڈھے پر اور دو بار گردن کے پہلوی حصوں پر''۔

اور صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ

اَنَّهٗ اِحْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ فِيْ رَاسِهٖ لِصُدَاعٍ كَانَ بِهٖ[2]

''آپ نے پچھنا لگوایا جب کہ آپ محرم تھے یعنی احرام باندھے تھے یہ پچھنا آپ نے دردسر کی بنا پر لگوایا تھا جس سے آپ متاثر تھے''۔

اور ابن ماجہ میں ہے:

عَنْ عَلِيٍّ نَزَلَ جِبْرِيْلُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِحِجَامَةِ الْاَخْدَعَيْنِ وَالْكَاهِلِ.[3]

''حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جبرئیل حجامۃ پہلوئے گردن و دوش کا حکم لے کر نازل ہوئے''

ابوداؤد میں حضرت جابرؓ کی حدیث مروی ہے۔

مِنْ حَدِيْثِ جَابِرٍ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اِحْتَجَمَ وَرِكَهٗ مِنْ وَثْءٍ كَانَ بِهٖ[4]

''حضرت جابرؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے کولہے پر پچھنا لگوایا اس لیے کولہا موچ کھا گیا تھا''۔

۱۔ مؤلف کو اس کی نسبت شیخین کی طرف کرنے میں وہم ہوا ان دونوں نے اس حدیث کی تخریج اپنی کتابوں میں نہیں کی نہ ان میں سے کسی ایک ہی نے اپنی کتاب کا ذکر کیا ہے البتہ احمد اور مؤلفین سنن نے اس کی تخریج کی ہے۔ ہم اس سے پہلے کی تعلیق میں لکھ چکے ہیں۔

۲۔ بخاری نے ۱۰/ ۱۲۸ فی الطب میں بیان کیا ہے جہاں باب الحجامۃ علی الراس پچھنا سر پر لگانے کا بیان ہے اور عبداللہ بن بحینہ کی حدیث لائے ہیں۔

۳۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۸۲ میں لکھا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے' اس لیے کہ اس کے راویوں میں اصبغ بن نباتہ بھی ہے' جو ضعیف ہے۔

۴۔ ابوداؤد نے حدیث نمبر ۳۸۶۳ کے تحت ذکر کیا اس کے رجال ثقہ ہیں۔

وثء موچ کو کہتے ہیں۔ جس میں عضو میں درد ہوتا ہے مگر کسر نہیں ہوتا چنانچہ محاورہ ہے۔ وثئت الید والرجل ہاتھ پیر میں موچ آ گئی درد ہو گیا ٹوٹا نہیں یہ موثوء ہیں یعنی موچ خوردہ ہمزہ کو نکال کر وثی بولتے ہیں۔ نسائی نے ۵/ ۱۹۴ میں بسلسلہ حج' باب حجامته المحرم علی ظهر القدم میں ان لفظوں میں روایت کیا ہے: (اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ اِحْتَجَمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ عَلٰى ظَهْرِ الْقَدَمِ مِنْ وَثْيٍ كَانَ بِهٖ) ''کہ رسول اللہ ﷺ نے پچھنا لگوایا اور آپ حالت احرام میں تھے اپنی پشت یا پیر کی موچ کی تکلیف کی بنا پر جو پیر کو پہنچی تھی۔''

17۔ فصل

گدی پر سینگیاں کھنچوانے میں علماء طب کا اختلاف

ابو نعیم نے اپنی کتاب طب نبوی میں اس سلسلے میں ایک حدیث مرفوع ذکر کی ہے۔

عَلَيْكُمْ بِالْحِجَامَةِ فِي جَوْزَةِ الْقَمَحْدُوَةِ فَإِنَّهَا تَشْفِيْ مِنْ خَمْسَةِ اَدْوَاءٍ ذَكَرَ مِنْهَا الْجُذَامَ [1]

''تم نقرہ قمحدوہ پر جسے فاس الراس کہتے ہیں پچھنا لگانا اہم سمجھو اس لیے کہ اس حجامت سے پانچ بیماریوں سے نجات ملتی ہے' اس میں سے ایک جذام بھی ہے''۔

اور ایک دوسری حدیث میں ہے۔

عَلَيْكُمْ بِالْحِجَامَةِ فِيْ جَوْزَةِ الْقَمَحْدُوَةِ فَإِنَّهَا شِفَاءٌ مِنْ اِثْنَيْنِ وَسَبْعِيْنَ دَاءً [2]

''تم گدی کی ہڈی کے ابھار پر پچھنا لگواؤ اس لیے کہ اس میں بہتر بیماریوں سے نجات ملتی ہے''۔

اطباء کی ایک جماعت اسے پسند کرتی ہے' چنانچہ ان کا خیال ہے کہ اس حجامت سے جحوظ عین (آنکھوں کا ڈھیلا باہر نکل آنا) کو مفید ہے' آنکھ کی پتلیوں میں جو ابھار پیدا ہو جاتا ہے اس کو دفع کرتا ہے اسی طرح آنکھ کے بیشتر امراض کو اس سے نفع ہوتا ہے' پپوٹوں اور بھوؤں کی گرانی ختم ہو جاتی ہے' اور بامنی کے لیے بھی مفید ہے اور یہ روایت ہے کہ حضرت احمد بن حنبلؒ کو کسی مرض میں اس کی ضرورت محسوس ہوئی تو آپ نے اپنی گدی کے دونوں جانب پچھنا لگوایا نقرہ پر حجامت نہیں کرائی' اور نقرہ کی حجامت کو ناپسند کرنے والوں میں مصنف قانون شیخ ابن سینا نے قانون میں لکھا ہے کہ اس سے نسیان یقینی طور پر پیدا ہوتا ہے' جیسا کہ ہمارے پیغمبر آخر الزماںؐ نے فرمایا کہ موخر دماغ یادداشت کی جگہ ہے' اور موخر دماغ کی حجامت سے حافظہ جاتا رہتا ہے۔

دوسروں نے اس کی تردید کی اور کہا کہ خود حدیث کا ثبوت معرض بحث میں ہے اور اگر

۱۔ سیوطی نے اسے جامع صغیر میں ذکر کیا ہے اور طبرانی ابن السنی اور ابو نعیم نے اس کی نسبت حدیث صہیب کی جانب کی ہے اور ہلکا اشارہ ضعف کا بھی ہے۔

۲۔ ہیثمی نے اسے مجمع ۹۲/۵ میں لیا ہے' صہیبؓ سے اور کہا ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔

یہ حدیث رسول ثابت ہو جائے تو اس سے بلا ضرورت حجامت کی ممانعت ہوتی ہے کہ اس سے نسیان پیدا ہوتا ہے مگر جس مریض میں خون کا غلبہ ہو تو گدی کی حجامت کا شرعاً اور علاجاً دونوں طرح جواز موجود ہے بلکہ نفع بخش ہے' اس لیے کہ نبی کریم ﷺ سے پچھنا لگانا اور وہ بھی گدی کے مختلف حصوں میں ضرورت کے مطابق حدیث سے ثابت ہے' اور گدی کے علاوہ جگہوں پر بھی حسب ضرورت آپ نے پچھنا لگوایا' پھر پچھنا لگانا کیسے قابل اعتراض ہو سکتا ہے' جبکہ صورت حال کے مطابق ہو۔

18۔ فصل

پچھنا لگوانے کے فوائد

حجامت ٹھوری کے زیریں حصہ میں کرانے سے دانت چہرے اور حلقوم کا درد جاتا رہتا ہے' مگر مناسب وقت میں حجامت کی شرط بھی ساتھ ساتھ ہے' اس پچھنے سے سر اور جبڑے کے مواد ردیہ کی صفائی ہو جاتی ہے' اور پشت پا پر پچھنا لگانا اتنا ہی مفید ہے' جتنا صافن رگ کی فصد کرنا' صافن ٹخنے سے لگی ہوئی ایک ورید ہے' اس کے باعث رانوں اور پنڈلیوں میں زخم نہیں ہوتے' اور اگر ہو گئے ہوں تو مندمل ہو جاتے ہیں' اسی طرح حیض کے انقطاع میں بھی مفید ہے' خصیوں کو خارش سے بھی نجات ملتی ہے۔

اور سینے کے زیریں حصے میں پچھنا لگانے سے ان میں دنبل والے خارش کے نکلنے سے نجات ہو جاتی ہے' اسی طرح نقرس (چھوٹے جوڑوں کا درد) بواسیر' فیل پا' پیٹھ[1] کی خارش سے بھی کلیتہً نجات مل جاتی ہے۔

19۔ فصل

پچھنا لگانے کا موسم اور ایام

ترمذی نے ابن عباسؓ سے مرفوعہ حدیث نقل کی ہے۔

ا۔ داء الفیل فیل پا ایک مرض ہے جو مادہ کثیف کی وجہ سے پیر اور پنڈلی میں پیدا ہوتا ہے جس میں چھوٹی چھوٹی گرہیں پیدا ہو کر جلد کو ناہموار بنا دیتی ہیں۔

اِنَّ خَیْرَ مَا تَحْتَجِمُوْنَ فِیْهِ یَوْمُ سَابِعَ عَشَرَةَ اَوْتَاسِعَ عَشَرَةَ وَیَوْمَ اِحْدٰی وَعِشْرِیْنَ [1]

''ہر مہینے کی بہترین تاریخ پچھنا لگانے کے لیے سترہ یا انیس یا اکیس تاریخ ہے۔

اور ترمذی میں ہی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے''۔

کَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ یَحْتَجِمُ فِی الْاَخْدَعَیْنِ وَالْکَاهِلِ وَکَانَ یَحْتَجِمُ لِسَبْعَةَ عَشَرَ وَتِسْعَةَ عَشَرَ وَفِیْ اِحْدٰی وَعِشْرِیْنَ [2]

''رسول اللہ ﷺ اپنی گردن کے پہلوی حصے میں اور کاندھے کے پچھلے حصے میں سترہ' انیس یا اکیس تاریخ کو حجامت کراتے''۔

اور سنن ابن ماجہ میں حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے۔

مَنْ اَرَادَ الْحِجَامَةَ فَلْیَتَحَرَّ سَبْعَةَ عَشَرَ اَوْ تِسْعَةَ عَشَرَ اَوْ اِحْدٰی وَعِشْرِیْنَ لَا یَتَبَیَّغْ بِاَحَدِکُمُ الدَّمُ فَیَقْتُلَهُ [3]

''جو پچھنا لگانے کا ارادہ کرے تو انتظار کرے ۱۷' ۱۹ یا ۲۱ تاریخ خون میں جوش نہ آنے دو کہیں اس سے جان پر بن نہ آئے (ہائی بلڈ پریشر)''۔

اور سنن ابوداؤ میں ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً ہے۔

مَنِ احْتَجَمَ لِسَبْعَ عَشَرَةَ اَوْ تِسْعَ عَشَرَةَ اَوْ اِحْدٰی وَعِشْرِیْنَ کَانَتْ شِفَاءً مِنْ کُلِّ دَاءٍ [4]

''جو پچھنے کے لیے سترہ' انیس یا اکیس تاریخ چاند کی اختیار کرے گا' اسے ہر بیماری سے نجات و شفاء ہو جائے گی''۔

یعنی ایسی بیماریاں جو خون کے غلبہ سے یا حرارت کی زیادتی کی بنیاد پر ہوں گی' ان سے شفاء ہوگی۔

۱۔ ترمذی نے حدیث نمبر ۲۰۵۴ میں ذکر کیا ہے' اس کی سند ضعیف ہے۔ اس میں عباد بن منصور راوی ضعیف ہے جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔

۲۔ ترمذی نے طب کے سلسلہ میں حدیث نمبر ۲۰۵۱ طب میں باب ماجاء فی الحجامۃ کے تحت ذکر کیا ہے' اس کے رجال ثقہ ہیں۔ اور ترمذی نے اسے حدیث حسن غریب لکھا ہے۔

۳۔ ابن ماجہ نے اسے حدیث نمبر ۳۴۸۶ کے ذیل پر ذکر کیا ہے' اس میں نہاس بن قہم ہے جو ضعیف ہے' لیکن اس کی ایک حدیث ابو ہریرہ سے مولف خود آگے لا رہے ہیں اس سے کسی قدر عمدگی کی شہادت ملتی ہے' ابوداؤد نے اسے حدیث نمبر ۳۸۶۱ اور بیہقی نے اپنے طریق سے ۹/۳۴۰ میں ذکر کیا ہے' اس کی سند حسن ہے' اور ابن عباسؓ کی وہ حدیث جو گزر چکی وہ بھی موجود ہے۔

۴۔ ابوداؤد نے حدیث نمبر ۳۸۶۱ میں ذکر کیا اس کی سند حسن ہے' یہ پہلے گزر چکی ہے۔

ان احادیث میں اور اطباء کے اجماع میں بڑی یکسانیت ہے کہ حجامت کمال قمر کے بعد مہینے کی دوسری تنصیف میں ہونا چاہیے' یا تیسری چوتھائی میں اس لیے کہ اس زمانے میں حجامت سے بڑا نفع متصور ہے یہ حجامت نہ ابتداء ماہ میں ہو نہ نہایت ماہ میں ایمرجنسی کے موقع پر ہر وقت حجامت جائز ہے خواہ وہ ابتداء ماہ میں ہو خواہ آخر مہینہ میں اس سے نفع ہی ہوگا نقصان کا سوال نہیں۔

اور خلال نے عصمہ بن عصام سے روایت کی ہے کہ مجھ سے حنبل نے ذکر کیا کہ ابو عبداللہ احمد بن حنبل ہر اس موقعہ پر جب خون میں جوش ہو پچھنا لگواتے تھے' اس کے لیے نہ وقت اور نہ ساعت کسی چیز کا لحاظ نہیں کیا جائے گا۔

شیخ نے قانون میں لکھا ہے کہ دن میں اس کے اوقات دوسرا پہر یا تیسرا پہر ہے البتہ حمام کے بعد حجامت کرنے سے پرہیز کرنا چاہیے ہاں وہ شخص اسے مستثنیٰ ہے' جس کا خون غلیظ ہو' تو اس کے لیے ضروری ہے کہ حمام کر کے آرام کرے پھر ایک پہر آرام کے بعد پچھنا لگوائے۔

اسی طرح اطباء کھانا کھانے کے بعد بھی سینگی کھنچوانے کو منع کرتے ہیں کہ اس سے سدے پیدا ہونے یا برے امراض کا اندیشہ ہے بالخصوص جبکہ غذا بھی خراب اور غیر لطیف ہو' اور ایک اثر ہے جس میں کہا گیا ہے کہ سینگی کھنچوانا نہار منہ شفاء ہے اور پیٹ بھر کر کھانے کے بعد بیماری ہے اسی طرح مہینے کی ۱۷ تاریخ کو حجامت شفاء ہے۔

ان اوقات کا حجامت کے موقع پر اختیار کرنا محض مزید اذیت سے بچنا ہے' اور حفظان صحت کے طور پر ہے مگر علاج کے موقع پر اگر ضرورت ہو کہ ان قوانین کی رعایت نہ کی جائے تو اس وقت پھر ایمرجنسی کے طریقے اختیار کیے جائیں اور جو مناسب ہو اسی کو اپنائیں' آپ ﷺ کے اس فرمان (لَا يَتَبَيَّغُ بِاَحَدِكُمُ الدَّمُ فَيَقْتُلُهُ) میں اس پر روشنی پڑتی ہے کہ ایمرجنسی میں ہیجان دم کا لحاظ کریں اور فوراً سینگیاں کھنچوائیں تاکہ ہیجان خون ختم ہو جائے ہم اس سے پہلے امام احمد بن حنبل کا فعل نقل کر چکے ہیں کہ ان کو جب بھی ہیجان دم ہوا انہوں نے وقت دن وغیرہ کا لحاظ کیے بغیر پچھنا کھنچوالیا تھا۔

20۔ فصل

حجامت کے لیے ہفتے کے دنوں کا تعین

خلال نے اپنی جامع میں لکھا ہے کہ حرب بن اسماعیل نے بیان کیا کہ میں نے احمد بن حنبلؒ سے پوچھا کہ کیا حجامت کسی دن ناپسند اور ممنوع بھی ہے؛ تو آپ نے فرمایا کہ چہار شنبہ اور شنبہ کو بیان کرتے ہیں۔

اور اسی کے لگ بھگ وہ حدیث بھی ہے جو حسین بن حسان سے مروی ہے کہ میں نے ابوعبداللہ احمد بن حنبلؒ سے دریافت کیا کہ سینگی کھنچوانا کس دن ممنوع ہے تو آپ نے کہا چہار شنبہ و شنبہ کو بعض جمعہ کے دن کو بھی کہتے ہیں؛ اور انہیں خلال نے ابوسلمہ اور ابوسعید مقبری کے واسطے سے حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث مرفوع لکھی ہے۔

مَنِ احْتَجَمَ يَوْمَ الْاَرْبِعَاءِ اَوْ يَوْمَ السَّبْتِ فَاَصَابَهُ بَيَاضٌ اَوْبَرَصٌ فَلَا يَلُوْ مَنَّ اِلَّا نَفْسَهُ[1]

"جس نے بدھ یا سنیچر کے دن پچھنا لگوایا پھر اسے جلد میں سفیدی یا برص کا مرض ہوگیا تو اسے خود کو ملامت کرنا چاہیے"۔

انہیں خلال نے محمد بن علی بن جعفر کی بات نقل کی ہے کہ یعقوب بن بختان نے احمد بن حنبلؒ سے بال صفا لگانے اور سینگی کھنچوانے کے بارے میں سوال کیا کہ سنیچر بدھ کو جائز ہے؛ تو آپ نے اسے برا سمجھا اور یہ کہا کہ مجھے بتلایا گیا کہ ایک شخص نے بدھ کو بال صفا لگایا اور سینگی بھی کھنچوائی تو اسے برص ہوگیا تو میں نے ان سے کہا کہ کیا اس نے رسول اللہ کی بات کی بے وقعتی کی؟ تو آپؒ نے فرمایا بلاشبہ۔

امام دار قطنیؒ نے کتاب الافراد میں حدیث نافع کو یوں ذکر کیا ہے کہ نافع نے بیان کیا عبداللہ بن عمر نے فرمایا کہ میرے خون میں ہیجان پیدا ہوگیا ہے؛ اس لیے کوئی سینگی لگانے والے کو بلا لاؤ جو نا تجربہ کار بچہ ہو نہ بے کار بڈھا ہو اس لیے کہ

فَاِنِّي سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ اَلْحِجَامَتُ تَزِيْدُ الْحَافِظَا. وَالْعَاقِلَ عَقْلًا فَاحْتَجِمُوْ عَلٰى اِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَلَا تَحْتَجِمُوْا الْخَمِيْسَ، وَالْجُمُعَتَ، وَالسَّبْتَ،

1۔ حاکم نے ۴/۴۴۰ میں اسے بیان کیا ہے اس کی سند میں سلیمان بن ارقم ہے۔ جو متروک الراویہ ہے۔

وَالْاَحَدَ وَاحْتَجِمُوْا الْاِثْنَیْنِ، وَمَا کَانَ مِنْ جُذَامٍ وَلَا بَرَصٍ اِلَّا نَزَلَ یَوْمَا الْاَرْبِعَاءِ.

''رسول اللہ ﷺ کو کہتے سنا کہ حجامت سے یاد کرنے والے کی یادداشت اور عقل والے کی زیرکی میں زیادتی ہو جاتی ہے اللہ کا نام لے کر پچھنا لگواؤ اور نہ پنج شنبہ نہ جمعہ نہ سنیچر نہ اتوار ان دونوں میں حجامت مت کراؤ' بلکہ دوشنبہ کو پچھنے لگواؤ اور برص وجذام جیسے جلدی امراض آسمان سے زمین کی جانب بدھ کو اترتے ہیں۔''

دار قطنیؒ کی اس روایت میں زیاد بن یحییٰ[1] منفرد ہیں' اور اسی روایت کو ایوبؒ نے افعؒ سے بیان کیا ان کے الفاظ یہ ہیں:

وَاحْتَجِمُوْا یَوْمَ الْاِثْنَیْنِ، وَالثُّلَاثَاءِ وَلَا تَحْتَجِمُوْا یَوْمَ الْاَرْبِعَاءِ.

''پچھنا لگواؤ' دوشنبہ اور سہ شنبہ کو اور چہار شنبہ کو سنگیاں نہ کھنچواؤ''۔

اور ابوداؤد کی روایت میں حدیث ابوبکرہ سے ہے کہ آپ حجامت منگل کو پسند نہ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ:

اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ قَالَ یَوْمُ الثُّلَاثَاءِ یَوْمُ الدَّمِ وَفِیْہِ سَاعَۃٌ لَا یَرْقَأُ فِیْھَا الدَّمُ[2]

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ منگل کو خون کا دن ہے اس دن ایک ایسی گھڑی ہوتی ہے کہ اس میں خون تھمتا ہی نہیں''۔

21۔ فصل

روزہ دار کے لیے پچھنا لگوانے کا جواز

مندرجہ بالا احادیث کی روشنی میں علاج کرنے کی ضرورت اور حجامت کرنے کا استحباب معلوم ہو معلوم ہو گیا اور یہ کہ بیماری کا جہاں تقاضا ہو وہیں پچھنا لگایا جائے اور محرم کے حجامت لگوانے کا جواز بھی ان حدیثوں سے معلوم ہوا اگر اس حجامت کے لیے کچھ بالوں کا کترنا بھی ضروری ہو تو وہ بھی کر لیا جائے' اور ایسے موقعہ پر حجامت کرانے کا فدیہ بھی دینا واجب ہے یا نہیں وجوب کے اسباب بہت قوی ہیں اور روزہ دار کا پچھنا لگانا بھی جائز ہے اس لیے کہ صحیح

۱۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۸۷' ۳۴۸۸ میں حاکم نے ۴/۴۰۹ میں ضعیف سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے' ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ خلال نے احمد سے نقل کیا ہے کہ وہ حجامت کو ان دنوں میں مکروہ سمجھتے تھے اگر چہ حدیث سے یہ بات ثابت نہیں۔

۲۔ ابوداؤد نے اسے حدیث نمبر ۳۸۶۲ میں ذکر کیا ہے اس کی سند میں مجہول ہے۔

بخاری میں ہے کہ:

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ اِحْتَجَمَ وَھُوَ صَائِمٌ[1]

''رسول اللہ ﷺ نے روزے رکھتے ہوئے بھی پچھنا لگوایا''۔

اب یہ کہ روزہ جاتا رہایا بحال رہا' یہ دوسرا سوال ہے' اور روزہ کا نہ ہونا ہی صحیح معلوم ہوتا ہے' اس لیے کہ اس کی صحت بلا کسی معارضہ کے رسول اللہؐ سے ثابت ہے' اور سب سے زیادہ معارض اس کے وہ حدیث ہے جس میں آپ کے پچھنا لگانے کا ذکر ہے' آپ کے روزہ کی حالت میں اس سے آپ کے روزہ کا چلا جانا ان چار باتوں کو سامنے رکھنے کے بعد صحیح ہو گا۔

پہلی بات یہ کہ روزہ فرض ہے۔

دوسری بات یہ کہ آپ مقیم تھے۔

تیسری بات یہ کہ آپ کو کوئی ایسی بیماری نہ تھی کہ اس میں خواہ مخواہ پچھنا لگانا ضروری ہی تھا۔

چوتھی بات یہ کہ یہ حدیث اس حدیث کے بعد ہے جس میں آپ نے فرمایا:

اَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُوْمُ[2]

''پچھنا لگانے والے اور پچھنا لگوانے والے کا روزہ جاتا رہا''۔

ا۔ بخاری نے اسے صیام ۲۵۵ میں باب الحجامۃ والقئ للصائم کے تحت ذکر کیا ہے اور حدیث عبداللہ بن عباسؓ سے لی ہے۔

۲۔ شداد بن اوس شافی کی حدیث ۱/۲۵۷ سے تخریج کی ہے اور ابوداؤد کی حدیث نمبر ۲۳۶۹ اور دارمی نے ۲/۱۴ عبدالرزاق نے ۷۵۲۰ میں ابن ماجہ نے ۱۶۸۱ میں حاکم نے ۱/۴۲۸ میں اور طحاوی نے ۳۴۹ میں بیہقی نے ۴/۲۶۵ میں ذکر کیا ہے اس کی اسناد صحیح ہے اس کی تصحیح ائمہ حدیث میں سے کئی ایک نے کی ہے اور اسی باب میں رافع بن خدیج والی حدیث ہے جسے عبدالرزاق نے ۷۵۲۳ میں اور ترمذی نے ۷۷۴ میں بیہقی نے ۴/۲۶۵ میں نقل کیا ہے ابن حبان نے ۹۰۲ میں اس کی تصحیح کی ہے' حاکم نے ۱/۴۲۸ میں ابن خزیمہ نے ۱۹۶۴ میں اور ثوبان سے حدیث کی تخریج ابوداؤد نے ۲۳۶۷ ابن ماجہ نے ۱۶۸۰ اور دارمی نے ۲/۱۴' ۱۵ اور طحاوی نے ۳۴۹ اور ابن جارود نے ص ۱۹۸ عبدالرزاق نے ۷۵۲۲ میں کی ہے۔ ابن خزیمہ نے اس کی تصحیح بعج نمبر ۱۹۶۲' ۱۹۶۳ اور ابن حبان نے ۸۹۹ میں حاکم نے ۱/۴۲۷ میں کی ہے اور بخاری علی بن مدینی اور نووی نے بھی ذکر کیا ہے مگر اس کا منسوخ ہونا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے ثابت ہے' ملاحظہ ہو فتح الباری ۴/۱۵۵ اور نصب الرایہ ۲/۴۷۲' ۴۷۳ اور تلخیص الحبیر ۱۹۱' ۱۹۴

اب جبکہ یہ چاروں مقدمات صحیح ہو گئے تو آنحضرت ﷺ کے فعل سے استدلال بھی ممکن ہے کہ روزہ حجامت کے ساتھ بھی باقی رہا ورنہ کیا مانع ہے کہ روزہ نفلی اور اس سے حجامت کے ذریعہ نکل آنا صحیح تھا یا یہ کہ آپ رمضان کے مہینہ کا روزہ رکھے ہوتے مگر سفر پر تھے' یا رمضان کا روزہ حضر میں تھا' لیکن ضرورت اتنی شدید تھی کہ اس کے ہوتے ہوئے افطار صوم جائز تھا یا وہ رمضان کا فرض روزہ تھا اور حجامت کی کوئی ضرورت بھی نہ تھی' مگر یہ اپنی اصل پر باقی ہے' اور ان کا قول حاجم ومحجوم دونوں ہی روزہ سے نہیں رہے نقل ہو کر بعد میں پہنچا اس لیے اصل کی جانب رجوع کرنا پڑے گا ایسی صورت میں ان مقدمات اربعہ میں سے کسی کو ثابت کرنا مشکل ہے چہ جائیکہ چاروں مقدمات کو ثابت کیا جائے۔

اس میں عقد اجارہ کے ہوتے ہوئے بھی طبیب کو اجرت طلب کرنا ثابت ہے بلکہ اس کو اجرت مثل یا اس کی رضامندی کے مطابق اجرت دی جانی چاہیے۔

اس سے دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ پچھنا لگانے کے فن کو آدمی کسب معاش کے لیے بھی اختیار کر سکتا ہے (گویا کہ آزاد انسان بغیر پس وپیش حرمت کے اپنی اس اجرت کو بطور معاش استعمال کر سکتا ہے اور اس کی کمائی کو کھا سکتا ہے' اس لیے کہ خود رسول اللہؐ نے اِس کی اُجرت عطا فرمائی ہے' اور عطا کرنے کے بعد اس کے کھانے سے منع نہیں فرمایا اور اس کو خبیث کہنا ایسا ہے جیسے لہسن اور پیاز کو خبیث فرمایا آپ کو معلوم ہے کہ اس سے اس کی تحریم کا کوئی قائل نہیں ہے۔

اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی آزاد اپنے غلام سے ہر روز ایک مقرر مقدار اس کی طاقت کے مناسب خراج مقرر کر سکتا ہے اور یہ کہ غلام اس خراج سے زیادہ کماتا ہو تو اس میں تصرف بھی کر سکتا ہے' اور اگر تصرف روک دیا گیا ہو تو اس کی پوری کمائی خراج ہوگی مقرر کے لیے منفعت نہ ہوگی بلکہ جو خراج سے زائد ہو وہ اس کے مالک کی جانب سے تملیک کے حکم میں ہے' اس میں اس کو حسب منشا تصرف جائز ہے۔

22 فصل

قطع عروق اور داغ کے ذریعہ رسولؐ اللہ کا طریقہ علاج

صحیح مسلم کی حدیث جابر بن عبداللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی بن کعبؓ کے پاس ایک معالج کو بھیجا آپ کی ایک ورید کو طبیب نے کاٹا اور اسے داغ دیا۔[1]

دوسری روایت میں ہے کہ سعد بن معاذ کو جب اکحل میں تیر لگا اور زخم سے خون بہنے لگا' تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے داغ دیا داغ کے نتیجہ میں وہاں ورم پیدا ہو گیا تو آپ نے دوبارہ اس جگہ ''کے'' کیا یعنی داغ دیا۔[2]

ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن معاذؓ کے اکحل میں تیر لگنے سے جو زخم ہو گیا تھا' اسے آپ نے تیر کے پھل کے چوڑے حصہ سے داغا یعنی دور تک اس داغ کے اثرات پھیلے پھر خود سعد بن معاذ نے بھی داغ دیا یا آپ کے سوا احباب میں سے کسی نے داغ دیا۔

دوسری جگہ یہ الفاظ ہیں کہ ''انصار میں سے کسی کو تیر کے چوڑے پھل کے گھس جانے سے ان کی ورید اکحل مجروح ہو گئی' اور خون چل پڑا۔ آپ نے اس کو داغ کے ذریعہ بدن صاف کرنے کا حکم فرمایا''۔

ابو عبیدؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جن کو داغ کرنا تجویز ہوا آپ نے کھلے لفظوں میں فرمایا:

(اِکْوُوْهُ وَارْضِفُوْهُ)[1]

''اس کو داغ دو اور گرم پتھر سے سینک کرو''۔

ا۔ مسلم نے حدیث ۲۲۰۷ فی السلام میں باب لکل داء دواء کے تحت نقل کیا ہے کہ ہر بیماری کے لیے دوا ہے۔

ا۔ مسلم نے اسے حدیث ۲۲۰۸ اور احمد نے ۳/۳۱۳' ۳۵۰ میں بیان کیا ہے۔

ا۔ عبدالرزاق نے مصنف میں اس کی تخریج کی ہے نمبر ۱۹۵۱۷۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے جس میں آپؐ کے پاس ایک جماعت حاضر ہوئی اور عرض کیا اے اللہ کے پیغمبر! ہمارے ایک ساتھی کو شکایت ہو گئی ہے' کیا ہم اسے داغ دیں؟ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپؐ سن کر تھوڑی دیر خاموش رہے پھر فرمایا کہ تم چاہو تو داغ دو یا گرم پتھر سے ٹکور کر دو۔ طحاوی نے یہ حدیث معانی الآثار ۲/۳۸۵ میں نقل کی۔ اس حدیث کو اس بات پر محمول کیا' گیا کہ یہ وعید ہے کہ اس میں بظاہر حکم ہے مگر بباطن نہی ہے' جیسا کہ قرآن میں واستفزز من استطعت منهم اور آپ کا فرمان ہے (اعملوا ماشئتم)

ابو عبیدہ نے فرمایا کہ رضف پتھر جو گرم کیا جائے پھر اس سے ٹکور کیا جائے۔

حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَوَاهُ فِيْ اَكْحِلِهِ

''فضل بن دکین نے سفیان سے اور انہوں نے ابوزبیر سے انہوں نے جابر سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ان کی کہنی کی رگ اکحل کو داغ دیا''۔

بخاری میں انسؓ کی حدیث ہے۔

اِنَّهُ كُوِيَ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ وَالنَّبِيُّ ﷺ حَيٌّ [1]

''ان کو ذات الجنب میں مبتلا ہونے کے وقت داغ دیا گیا تھا اور رسول اللہ ﷺ اس وقت تک حیات تھے۔

وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ اَنَسٍ اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَوَىٰ اَسْعَدَبْنَ زَارَارَةَ مِنَ الشَّوْكَتِهِ [2]

''اور ترمذی میں ان کی روایات ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسعد بن زرارۃ کو لوہے کے کانٹے سے داغ دیا تھا''۔

وَقَدْ تَقَدَّمَ الْحَدِيْثُ الْمُتَّفَقُ عَلَيْهِ وَفِيْهِ وَمَا اُحِبُّ اَنْ اَكْتَوِيَ وَفِيْ لَفْظٍ آخِرٍ وَاَنَا اَنْهَى اُمَّتِيْ عَنِ الْكَيِّ [3]

''اس سے پہلے وہ حدیث گزر چکی ہے جن پر سب کا اتفاق ہے اور اس میں رسول اللہ ﷺ کی روایت مجھے داغ دیا جانا پسند نہیں اور دوسرے لفظوں میں یوں ہے کہ میں اپنی امت کو ''کے'' سے روکتا ہوں''۔

جامع ترمذی میں اور دوسری کتابوں میں عمران بن حصین کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کے سے روکا ہے ہم نے ایک مرض میں مبتلا ہونے کے بعد داغ دیا مگر کچھ کام نہیں چلا نہ مرض ہی گیا۔

حدیث کے دوسرے الفاظ یوں ہیں کہ ہمیں داغ دینے سے منع کر دیا گیا ہے پھر کیسے فلاح ہوگی کیسے کامیابی ہوگی۔ [4]

خطابی نے ذکر کیا کہ آپ نے سعد کو داغ دیا تا کہ بہتا ہوا خون تھم جائے اس لئے کہ اگر خون جاری رہتا تو بکثرت خون نکل جانے کی وجہ سے ہلاکت کا خطرہ تھا اور ایسے موقع پر

۱۔ بخاری نے ۱۰/۱۴۵ فی الطب میں باب الجنب کے تحت نقل کیا ہے۔
۲۔ اس کو ترمذی نے حدیث نمبر 2051 اور طحاوی نے ۲/۳۸۵ کے تحت نقل کیا' اس کے رجال ثقات ہیں۔
۳۔ اس کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔
۴۔ ترمذی نے ۴/۲۲۷' ۲۳۰ میں نقل کیا ہے حدیث کا نمبر ۲۰۵۰ ہے اور ابوداؤد نے ۳۸۶۵ میں ابن ماجہ نے ۳۴۹۰ میں بیان کیا اس کی سند صحیح ہے۔

''کے'' کا استعمال عام ہے جیسا کہ آج بھی ہاتھ پیر کاٹنے کے بعد داغ دیا جاتا ہے تاکہ خون بند ہو جائے۔

جہاں تک ''کے'' سے روکنے کا تعلق ہے وہ ایک عقیدہ بد سے تعلق رکھتا ہے کہ کوئی خود کو شفاء کا ذریعہ سمجھ کر داغ کرائے اور یہ عقیدہ بد کہ اگر داغ نہ دیا گیا تو موت متعین ہے' آپ نے اس اعتقاد بد کو مٹانے کے لیے داغ کو روک دیا۔

روایات میں یہ مذکور ہے کہ آپ نے عمران بن حصین کو خصوصیت سے داغ کیے جانے سے روکا تھا اس لیے کہ ان کو زخم کی جگہ ناسور تھا اور وہ بھی خطرناک جگہ اس لیے آپ نے اسے داغ دینے سے روکا اس سے یہ معلوم ہوا کہ کسی ایسی جگہ پر کے کرنا جہاں کے بعد جان جوکھم ہو آپ نے روکا۔

ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ ''کے'' دو انداز کی ہوتی ہے (۱) صحیح کو داغ کہ بیمار نہ ہو یعنی توانا وتندرست آدمی بیمار نہ ہونے کے لیے داغ دلوائے تو اس شخص کے لیے ممانعت ہے کیونکہ اس میں اللہ پر بھروسہ ختم ہو جاتا ہے وہ اس کی تقدیر کو ٹالنا چاہتا ہے (۲) زخموں کا داغ فاسد ہونے کے وقت اور عضو کو داغ دینا قطع کرنے کے وقت اس میں شفاء ہے۔

البتہ داغ بطور دوا کہ اس میں نفع کی بھی توقع ہو اور یہ بھی گمان ہو کہ نفع نہ ہو گا تو ایسے موقع پر یہ داغ دینا کراہت سے قریب تر ہے۔

اور ایک حدیث صحیح میں ہے جس میں ستر ہزار بلاحساب کے جنت میں داخل ہونے کی شہادت ہے اس حدیث میں ہے۔

اَنَّهُمُ الَّذِيْنَ لَا يَسْتَرْقُوْنَ وَلَا يَكْتَوُوْنَ وَلَا يَتَطَيَّرُوْنَ وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ[1]

''کہ وہ لوگ وہی ہیں جو جھاڑ پھونک نہیں کراتے نہ داغ دلواتے نہ بدشگونی و بدفالی کے قائل ہیں' بلکہ اپنے اللہ پر پوری طرح بھروسہ کیے ہوئے ہیں''۔

یعنی مدار صحت جھاڑ پھونک اور داغ کو نہیں سمجھتے اور نہ زندگی کے معاملات میں بدفالی و بدشگونی کو پسند کرتے ہیں۔

داغ دینے سے متعلق احادیث چار مضامین پر مشتمل ہیں جس کو پڑھنے کے بعد چار

۱۔ بخاری نے اسے ۱۰/۲۷۹ فی الطب کے باب من لم یرق میں ذکر کیا ہے' مسلم نے ۲۲۰ ایمان میں باب الدلیل علی دخول طوائف من المسلمین الی الجنتہ بغیر حساب مسلمانوں کا ایک گروہ جنت میں بلاحساب جائے گا' کے تحت اس حدیث کا ذکر کیا ہے۔

رخ متعین ہوتے ہیں۔

(۱) پہلا آپ کا عمل (۲) دوسرا آپ کا ناپسند کرنا

(۳) تیسرا ترک کرنے والے کی تعریف (۴) چوتھا نہی

ان چاروں میں آپس میں کوئی تعارض نہیں ہے' آپ کا فعل عمل کے جواز کو بتلاتا ہے۔ آپؐ کے ناپسند کرنے سے اس کے نہی اور قطعی روک کا اندازہ نہیں لگتا اور تارک کی تعریف کرنے سے فعل کا نہ کرنا اولیٰ معلوم ہوتا ہے۔

اور اس سے نہی بطور اختیار اور کراہت کے ہے یا ایسی صورت میں نہی ہے کہ اس میں احتیاج نہ ہو' "کے" کی کوئی خاص ضرورت نہیں بلکہ صرف اس خوف سے کہ بیماری ہو جائے گی' آمادہ "کے" کو روکنا مقصود ہے' تاکہ کہیں غلط عقیدہ کی بنیاد نہ پڑ جائے۔

23۔ فصل

طب نبویؐ میں "مرگی" کا علاج

صحیحین میں حدیث عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِلَا اُرِیْکَ اِمْرَاَةً مِنْ اَهْلِ الْجَنَّهِ قُلْتُ بَلٰی قَالَ هٰذِهِ الْمَرَاَةُ السَّوْدَاءُ اَتَتِ النَّبِیَّ ﷺ فَقَالَتْ اِنِّیْ اُصْرِعُ وَ اِنِّیْ اَتَكَشَّفُ فَادْعُ اللّٰهَ لِیْ فَقَالَ اِنْ شِئْتِ صَبَرْتِ وَلَكِ الْجَنَّهُ وَاِنْ شِئْتِ دَعَوْتُ اللّٰهَ لَكِ اَنْ یُعَافِیَكِ فَقَالَتْ اَصْبِرُ قَالَتْ فَاِنِّیْ اَتَكَشَّفُ فَادْعُ اللّٰهَ اَنْ لَا اَتَكَشَّفُ فَدَعَا لَهَا[1]

"ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم جنتی عورت دکھا دوں میں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا یہ سیاہ عورت رسول اللہ ﷺ کے پاس حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ مجھے صرع کا مرض ہے' اور رسوا ہو جاتی ہوں آپ دعا کر دیجئے' آپ نے فرمایا تم چاہو صبر کرو تمہارے لیے جنت ہے اگر تو چاہے تو دعا کر دوں کہ تم کو عافیت عطا ہو تو اس نے کہا کہ میں صبر کروں گی' پھر اس نے کہا کہ میں رسوا ہو جاتی ہوں آپ دعا دیجئے کہ میں رسوا نہ ہوں' آپ نے دعا فرمائی"۔

صرع دو قسم کا ہوتا ہے' ایک صرع ارواح خبیثہ ردیہ کی بنا پر دوسرا اخلاط ردیہ کی وجہ سے

---

[1] بخاری نے ۱۰/۹۹ فی المرضی میں باب من یصرع من الریح مرگی بسبب ریاح میں ذکر کیا ہے اور مسلم نے حدیث نمبر ۲۲۶۵ فی البر والصلتہ باب ثواب المومن فیما یصیبہ کسی بھی افتاد پر مومن کو ثواب ملتا ہے کے تحت ذکر کیا ہے۔

اسی دوسرے صرع کا اطباء اسباب و علاج بیان کرتے ہیں۔

اور صرع ارواح کا اطباء کے زیرک و دانا لوگ اعتراف کرتے ہیں مگر اس کے علاج کی کوئی صورت ان کے سامنے نہیں ہے اور اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ اس بیماری کا علاج تو ارواح شریفہ خیر یہ علویہ کے ذریعہ ہی ممکن ہے وہی ان ارواح خبیثہ کا مقابلہ کر سکتی ہیں اور اس کے آثار مٹا سکتی ہیں اور اس کے افعال مدافعت ان سے ممکن ہے' اور ان کا ابطال بھی انہیں کے بس کی بات ہے' بقراط نے اپنی بعض کتابوں میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس میں اس کا جزوی طور سے معالجہ بھی تجویز کیا ہے' چنانچہ اس نے لکھا ہے کہ ہمارا طریقہ علاج اسی صرع کے لیے مفید ہے جس کے سبب اخلاط ردیہ یا مواد ردیہ ہوں' لیکن جو صرع کہ ارواح کی بنیاد پر ہوتا ہے' اس میں یہ علاج نافع نہیں ہوتا۔

جو اطباء اناڑی ہیں جنہیں کچھ واقفیت ہے اور نہ علاج کے میدان میں ان کا کوئی مقام ہے بلکہ زندیق محض ہیں' وہ صرع ارواح کا انکار کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ یہ لغویت ہے اس کا جسم انسانی پر اثر انداز ہونے سے کیا تعلق ہے ایسے لوگ اناڑی اور نادان ہیں لیکن کہتے ہیں کہ ہماری طب میں اس کا کوئی دافع نہیں ہے' حالانکہ اس آنکھ سے دیکھ کر یہ یقین کیا جا سکتا ہے کہ دنیا میں یہ بیماری بھی موجود ہے اور یہ کہنا کہ محض اخلاط کے رنگ بدلنے کا کرشمہ ہے' اس کے غلبہ سے یہ بیماری پیدا ہوتی ہے تو ان کا یہ مقولہ اس کی چند اقسام پر تو صادق آتا ہے' سب پر اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔

قدیم اطباء اس قسم کے صرع الٰہی کہا کرتے تھے' اور کہتے کہ روحوں کا کرشمہ ہے' اور جالینوس وغیرہ نے اس لفظ کی تاویل کرتے ہوئے بیان کیا کہ اس کو مرض الٰہی کہنے کا سبب یہ ہے کہ یہ بیماری سر میں پیدا ہوتی ہے' اور چونکہ دماغ ایک پاکیزہ مقام ہے جہاں اللہ کا قیام ہوتا ہے' اس لیے اسے صرع الٰہی کہتے ہیں۔

ان کی یہ بات ان کی ناواقفیت کی بنیاد ہے ان کو ان ارواح اور اس کے احکام اس کی تاثیرات سے بالکل واقفیت نہیں ہے اطباء کا وہ گروہ جو منکر خالق کائنات ہے ان کا جب دور دورہ ہوا تو انہوں نے بجز اس صرع کے جو اخلاط کی رداء ت کی بنیاد پر پیدا ہوتا ہے کسی دوسرے صرع کا اقرار ہی نہیں کیا۔

جو لوگ ان روحوں اور ان کی تاثیرات سے واقف ہیں وہ ان نادانوں کی حماقت اور کم فہمی پر بجز مسکرا دینے کے اور کیا کر سکتے ہیں۔

ان قسم کے صرع کا علاج دو باتوں کا لحاظ کر کے ممکن ہے ایک بات تو خود مصروع سے متعلق ہے دوسری اس کے علاج کرنے والے سے' جو مصروع ہے اس میں مصروع کی یقینی قوت اس کی گہری توجہ ان ارواح کے پیدا کرنے والے بنانے والے کی طرف اور سچا تعوذ جس پر دل اور زبان دونوں یکساں متفق ہوں اس لیے کہ یہ ایک قسم کی جنگ ہے' اور جنگ آزما کا اپنے دشمن سے ہتھیاروں کے ذریعہ قابو پانے کے لیے دو چیزیں ضروری ہیں ایک تو یہ کہ ہتھیار تقاضے کے مطابق عمدہ اور صحیح کام کرنے والا ہو دوسرے یہ کہ استعمال کرنے والے کے ہاتھ میں بھی طاقت ہو' اس لیے کہ ان دونوں میں سے کوئی چیز ناقص ہوگی تو پھر ہتھیار سے وہ نفع نہیں حاصل کیا جا سکتا' پھر ایسی صورت میں جہاں دونوں ہی چیزیں مفقود ہوں کامیابی کا امکان کیسے ہوگا' ادھر دل میں توحید کی کوئی چنگاری نہیں بالکل اجڑا ہوا ہے' نہ توکل ہے نہ پرہیزگاری نہ توجہ دوسرے ہتھیار بھی ناپید ہیں۔

دوسری صورت معالج سے متعلق ہے کہ اس میں بھی یہ دو باتیں ہونی ضروری ہیں اس لیے کہ اگر یہ دونوں چیزیں موجود ہوں تو دیکھنے میں آیا کہ اس نے اپنی زبان سے کہا کہ "نکل جا" یا اس نے اپنی زبان سے کہا بسم اللہ یا زبان سے لاحول ولاقوۃ الا باللہ نکالا اور ادھر کام ہوا خود ہم دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان سے فرمایا:

اُخْرُجْ عَدُوَّ اللّٰهِ اَنَا رَسُوْلُ اللّٰهِ[1]

"نکل اللہ کے دشمن میں اللہ کا پیامی ہوں"۔

میں نے خود اپنے شیخ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ وہ مصروع پر ایسی روح پھونکتے جو

1۔ احمد بن حنبلؒ نے ۴/۱۷۰' ۱۷۲ میں حدیث یَعْلٰی بِنْ مُرَّۃ عَنِ النَّبِیِّ ﷺ اَنَّہٗ اَتَتْہُ اِمْرَاءَۃٌ بِابْنٍ لَھَا قَدْ اَصَابَہٗ لَمَمٌ فَقَالَ لَہُ النَّبِیُّ ﷺ اُخْرُجْ عَدُوَّ اللّٰهِ قَالَ فَبَرَءَ فَاَھْدَتْ لَہٗ کَبْشَیْنِ وَشَیْئًا مِنْ اِقْطٍ وَسَمْنٍ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ یَایَعْلٰی خُذِ الْاِقْطَ وَالسَّمْنَ وَخُذْ اَحَدَ الْکَبْشَیْنِ وَرُدَّ عَلَیْھَا الْاٰخَرَ. وَرِجَالُہٗ ثِقَاتٌ وَفِی الْبَابِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ اَبِی الْعَاصِ عِنْدَ ابْنِ مَاجَۃ ۳۵۴۸ وعن جابر عندالدارمی ۱/۱۰۔

یعلی بن مرہ روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت اپنے بیٹے کے ہمراہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی بچے کو تکلیف تھی رسول اللہؐ نے فرمایا۔ نکل اللہ کے دشمن میں اللہ کا رسول ہوں یہ فرمانا تھا کہ وہ بچہ اچھا ہوگیا۔ اس عورت نے آپؐ کی خدمت میں دو مینڈھے پنیر اور گھی ہدیۃً پیش کیا۔ آپؐ نے یعلی سے فرمایا کہ پنیر اور گھی لے لو اور ایک مینڈھا اسے واپس کر دو۔ اس کے رجال ثقات ہیں اسی اب میں عثمان بن ابو العاص کی حدیث ہے ابن ماجہ نے جسے حدیث نمبر ۳۵۴۵ میں ذکر کیا ہے اور جابر سے یہ حدیث دارمی نے ۱/۱۰ میں نقل کی ہے۔

روح مصروع کو مخاطب کرتی اور کہتی کہ شیخ نے تم کو نکلنے کا حکم دیا ہے' تمہارا یہاں رہنا جائز نہیں ہے ان الفاظ کے بعد مرگی زدہ ٹھیک ہو جاتا تھا کبھی اس روح خبیث سے خود کلام کرتے ایسا بھی ہوا کہ روح بہت زیادہ سرکش تھی تو اسے پیٹ کر نکالتے جس کے بعد مرگی کا مریض اچھا ہو جاتا اور اس کی پٹائی کا کوئی احساس مریض کو نہ ہوتا نہ درد نہ چوٹ اس کا صرف میں نے ہی نہیں دوسروں نے بار بار مشاہدہ کیا۔

میں نے دیکھا کہ اکثر مصروع کے کان میں یہ پڑھتے:

اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا وَّاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُوْنَ (المومنون: ۱۱۵)

''کیا تمہیں گمان ہے کہ ہم نے تمہیں بے سود پیدا کیا ہے اور تم ہماری طرف نہ آؤ گے''۔

انہوں نے مجھ سے بیان کیا کے انہوں نے مصروع کے کان میں ایک بار یہ پڑھا' اس پر روح نے جواب دیا ہاں اور اس بات کو کھینچ کر کہا' میں نے اسے سزائیں دینے کے لیے ڈنڈا اٹھایا اور اس کی گردن کی عروق پر ایسی زور کا ڈنڈا جمایا کہ میرا ہاتھ شل ہو گیا' اور جو لوگ وہاں موجود تھے' انہیں یقین ہو گیا کہ مصروع اس چوٹ سے مر گیا' جانبر ہونے کا کوئی سوال نہیں' اس نے مارنے کے وقت کہا کہ میں اسے چاہتی ہوں میں نے اس سے کہا کہ یہ تم کو نہیں چاہتا۔ اس نے کہا میں چاہتی ہوں کہ اس کے ساتھ حج کروں میں نے اس سے کہا یہ تو تمہارے ساتھ حج نہیں کرنا چاہتا تب اس نے کہا کہ تمہارے احترام میں میں اسے چھوڑتی ہوں میں نے کہا نہیں اللہ اور رسول کی اطاعت میں چھوڑتی ہوں کہو اس نے کہا میں نکلی جا رہی ہوں اس کے بعد مصروع بیٹھ گیا دائیں بائیں دیکھنے لگا اور کہا کہ مجھے یہاں کیوں لائے تو لوگوں نے داستان بیان کی اور اس پٹائی کا ذکر کیا تو اس نے کہا کہ میں نے تو کوئی جرم نہیں کیا پھر شیخ نے مجھے کیوں مارا اور اس نے یہ سمجھا بھی نہیں کہ اس پر کوئی چوٹ پڑی ہے۔

وہ آیت الکرسی سے اس کا علاج کرتے تھے اور مصروع کو بکثرت اس کے پڑھنے کی ہدایت کرتے یا اس کے علاج کرنے والے کو بتلاتے اور معوذتین پڑھنے کو بھی کہتے۔

حاصل کلام اس قسم کے صرع کے مریض اور اس کے علاج کا انکار وہی کرے گا جو علم و عقل و معرفت سے کورا ہو گا اور اکثر ارواح خبیثہ کا تسلط کسی پر اسی وقت ہوتا ہے' جب کہ اس میں دین و دیانت کی کمی ہو اور اس کے دل اور زبان میں ذکر الٰہی کا دور سے دور تک پتہ نہ ہو نہ اس کو پناہ مانگنے کی عادت نہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بتائی ہوئی احتیاطی تدبیروں اور ایمان سے کوئی ربط باقی رہتا اس لیے ارواح خبیثہ ایسے لوگوں کو اپنی گرفت میں لے لیتی ہیں

جن کے پاس یہ ہتھیار نہیں ہوتے' بہت سے لوگ ننگے ہوتے ہیں اور اس آسیب کے شکار ہو جاتے ہیں۔

اور اگر حقائق پر نظر کریں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ اکثر نفوس بشریہ پر ان ارواح خبیثہ کی وجہ سے صرع کی کیفیت طاری ہوتی ہے یہ ان ارواح خبیثہ کے قبضہ اور پھندے میں اس طرح ہوتے ہیں کہ وہ جہاں چاہتی ہیں انہیں لیے پھرتی ہیں اور نہ اس سے بچاؤ ممکن نہ اس کی مخالفت آسان' اور ان پر اس صرع کا دورہ ہوتا ہے کہ مصروع کبھی اس سے افاقہ ہی نہیں پاتا درحقیقت یہی مصروع ہے اور اسی کو مصروع کہنا درست اور صحیح ہے۔

اس صرع کا علاج ایسی عقل صحیح سے جو ایمان کی ہم نشین ہو' اور جسے انبیاء ورسل لائے ہیں ممکن ہے یہ کہ جنت اور دوزخ اس کی آنکھوں کے سامنے اور دل کے آئینہ میں ہو' اور اہل دنیا پر اس کا سایہ ہوتا ہے ان پر عذاب اور آفات کا نزول ہوتا ہے اور ان کی آبادیوں میں اس طرح سے ان بلیات کی بارش ہوتی ہے جیسے آسمانی بارش کا نزول یعنی تابڑتوڑ یکے بعد دیگرے اور ان پر صرع کا حملہ اس سے نجات نہیں' الٰہی کتنی مصیبت کی بیماری ہے صرع مگر جب یہ بیماری عام ہو جاتی ہے اور ہر وجود مصرع ہی معلوم ہوتا ہے تو پھر اس کا زیادہ خیال اور اس سے احتیاط کا کوئی ذکر ہی نہیں ہوتا کوئی اسے نہ برا سمجھتا ہے' نہ بیماری تسلیم کرتا ہے' بلکہ اس کو اہم اور نادر جاننے والوں پر انگلیاں اٹھنے لگتی ہیں۔

جب اللہ کسی کو اس سے نجات دینا چاہتا ہے' اور اس کا خیر اللہ کی نظر میں ہوتا ہے تو اسے اس مرض سے افاقہ دے دیتے ہیں اور ابناء دنیا کو ہر طرف مصروع دیکھتا ہے دائیں بائیں آگے پیچھے جو مختلف طبقوں سے تعلق رکھتے ہیں ان میں سے بہتوں پر جنون کی لپٹ ہوتی ہے بعض تھوڑی دیر کے لیے ٹھیک ہو جاتے ہیں پھر ان کا جنون واپس آ جاتا ہے بعض ایک بار جنون کی بار افاقہ کی کیفیت میں مبتلا ہوتے ہیں جب افاقہ ہو جاتا ہے تو اس کا ہر کام عقل و ہوش کا ہوتا ہے پھر اس پر صرع کا دورہ ہوا اور جیسا خبط پہلے تھا اسی کا دور دورہ دوبارہ ہو گیا۔

24۔ فصل

اسباب صرع پر ایک نظر

اخلاط سے پیدا ہونے والا صرع اعضاء نفسانی کو حرکت انتصاب اور افعال سے روکنے والی بیماری ہے لیکن یہ عمل ناقص درجہ کا ہوتا ہے مریض نہ تو پوری طرح بے حس وحرکت ہوتا ہے' نہ پوری طرح انتصاب اور افعال سے ہی رک جاتا ہے اس کو سبب بطون دماغ کے منافذ میں ناقص سدہ خلط غلیظ لزوجت سے پیدا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے احساس وحرکت کا نفوذ یعنی روح حسی وحرکی کا نفوذ مریض کے دماغ اور اعضاء میں پوری طرح نہیں ہو پاتا جس میں انقطاع کا کوئی موقع نہیں آتا' کبھی اس کا سبب ریح غلیظ ہوتی ہے جو منافذ روح میں رک جاتی ہے' کبھی بخار ردی کی وجہ سے جو بعض اعضاء سے مرتفع ہو کر بطون دماغ یا اس کے منافذ کی طرف جاتے ہیں' انسان کے جسم اور کسی دوسرے حصہ میں ایسی کیفیت لاذعہ پیدا ہو جاتی ہے' جس سے دماغ منقبض ہو جاتا ہے' اس انقباض کا مقصد دماغ تک آنے والی کسی موذی چیز کا دفاع ہوتا ہے جس سے جسم کے تمام اعضاء میں تشنج پیدا ہو جاتا ہے اور مریض کا کھڑا ہونا دشوار ہوتا ہے' بلکہ وہ زمین پر گر پڑتا ہے' اور اس کے منہ میں جھاگ آتا دکھائی پڑتا ہے۔

یہ امراض حادہ میں وقوع مرض کے وقت شمار ہوتا ہے' اس لیے کہ مریض کو ممکن حد تک جسمانی دماغی اذیت پہنچتی ہے مگر عرصہ تک باقی رہنے اور زندہ رہنے تک اس کا دورہ ہونے اور تدبیر علاج اور شفاء میں ناکامی ہونے کی وجہ سے امراض مزمنہ میں شمار ہوتا ہے' بالخصوص اگر عمر پچیس سے اوپر ہو یہ بیماری کبھی دماغ میں کبھی جوہر دماغ میں ہوتی ہے ایسے لوگوں کو مرگی لازم زندگی بن جاتی ہے چنانچہ بقراط نے لکھا ہے کہ ایسے لوگوں میں مرگی کا مرض تادم زیست چلتا ہے۔

جب یہ معلوم ہو گیا تو پھر وہ عورت جس کا ذکر حدیث میں ہے کہ وہ مصروع بھی تھی اور حواس باختگی کی وجہ سے اسے عریانی کا بھی اندیشہ رہتا تھا' تو ممکن ہے اس کا صرع اسی انداز کا ہو جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرض کو پورے استقلال وصبر سے برداشت کرنے پر جنت کا وعدہ فرمایا' اور دعا فرمائی کہ وہ عریاں نہ ہونے پائے یعنی دورہ مرض کے وقت اسے اس سے سابقہ نہ پڑے اور اسے صبر اور جنت دونوں میں سے ایک کو پسند کرنے کی تلقین فرمائی

آپ نے اس کے لیے پھر دعا فرمائی بلا کسی شرط کے تو اس نے صبر اور جنت دونوں ہی کو پسند کر لیا۔

اس حدیث سے علاج اور دوا کے ترک پر روشنی پڑتی ہے اور یہ کہ علاج ارواح میں دعا اور توجہ الی اللہ سے جو کام ہوتا ہے وہ اطباء کے علاج سے نہیں ہوتا اور یہ کہ دعا اور توجہ کا اثر اور اس کا عمل اور طبیعت کا اس سے متاثر ہونا اور اس کا انفعال قبول کرنا ادویہ بدنیہ کی تاثیر اور اس کے فعل سے کہیں بڑھ کر ہے اور اس کا تجربہ خود ہم نے بھی کیا اور دوسروں نے بار بار کیا اور عقلاء و ماہرین اطباء اس کے قائل ہیں کہ قوی نفسانیہ کا اثر اور اس کا عمل امراض سے نجات پانے میں عجیب سے عجیب تر ہیں اور ان حقائق کے منکرین اطباء اور ان اناڑیوں اور گنواروں سے زیادہ کسی نے اس کی صنعت کو نقصان نہیں پہنچایا اور یہ بھی کھلی بات ہے کہ اس عورت کو جو صرع تھا وہ اسی انداز کا تھا یہ بھی ممکن ہے کہ اس کا تعلق ارواح خبیثہ سے رہا ہو اور رسول اللہ ﷺ نے اس روایت پر صبر اور جنت کے مابین ایک کو پسند کرنے کی تلقین کی ہو اور یہ کہ وہ اگر شفاء کی طالب ہو تو دعا کو پسند کرے تو اس نے صبر اور عریاں نہ ہونے کو پسند کیا۔

25۔ فصل

طب نبویؐ میں عرق النساء کا طریقہء علاج

سنن ابن ماجہ میں محمد بن سیرینؒ نے انس بن مالکؓ سے حدیث بیان کی۔

قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ دَوَاءُ عِرْقِ النَّسَاءِ اَلْيَةُ شَاةٍ اَعْرَابِيَّةٍ تُذَابُ ثُمَّ تُجَزَّءُ ثَلَاثَةَ اَجْزَاءٍ ثُمَّ يُشْرَبُ عَلَى الرِّيْقِ فِيْ كُلِّ يَوْمٍ جُزْءٌ[1]

”کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ عرق النساء کا علاج جنگلی بکرے کی ران کو مہرا کیا جائے پھر اس کی یخنی تین حصہ میں کر دی جائے اس کے بعد تین دن تک یخنی کا استعمال نہار منہ کیا جائے روزانہ نہار منہ ہونا چاہیے“۔

عرق النساء کا درد مفصل ورک سے پیدا ہوتا ہے اور وہاں سے ران کے پچھلے حصے میں نیچے اترتا ہے کبھی اس کا حلقہ نزول کعب تک پہنچ جاتا ہے جیسے جیسے اس کی مدت گزرتی جاتی ہے درد کا مادہ تیز تر ہوتا جاتا ہے جس سے ران اور پنڈلی دبلے پڑ جاتے ہیں اس حدیث میں

1۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۶۳ فی الطب میں باب دواء عرق النساء کے تحت ذکر کیا ہے اس کے رجال ثقہ ہیں اور بوصیری نے زوائد میں ۱/۲۱۶ میں لکھا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

لغوی معنی اور طبی مفہوم دونوں ہی ہیں لغوی معنی سے اس کو عرق النساء نام رکھنے کے جواز کا پتہ چلتا ہے' بعضوں نے اس کی مخالفت کی ہے اور یہ کہا ہے کہ نساء تو خود رگ ہے' پھر عرق النساء تو لغو معلوم ہوتا ہے (اضافتہ الشئی الی نفسہ) کے قبیل سے اس کا نام عرق النساء رکھنا صحیح نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی دو صورتیں ہیں پہلی یہ کہ عرق کا لفظ نساء سے عام ہے' اس لیے یہاں (اضافتہ الشئی الی نفسہ) نہیں بلکہ (اضافتہ العام الی الخاص کل الدراھم او بعضھا) کی طرح صحیح ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نساء اس مرض کو کہتے ہیں جو عرق میں پیدا ہوتا ہے تو یہاں (اضافتہ الشئی الی محلہ) کی طرح کی اضافت ہے اس کو نساء کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس درد کی اذیت میں نسیان ماسوا ہو جاتا ہے اس رگ کی جڑ کولہے کا جوڑ اور اس کی انتہاء قدم کا آخری حصہ جو کعب کے پیچھے ہوتی ہے وحشی جانب پنڈلی کے اور وتر قدم سے باہر کی طرف پائی جاتی ہے۔

معنی طبی کے سلسلے میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کی دو قسمیں ہیں۔ ان میں سے ایک عام زمانہ مقام اشخاص اور حالات کے پیش نظر' دوسری مخصوص ہے جن میں ان امور کی یا بعض امور کی رعایت ہوتی ہے اور یہ اسی قسم میں شامل ہے اس لیے کہ اس کے مخاطب اہل عرب اہل حجاز اور اس کے ارگرد کے رہنے والے ہیں' بالخصوص دیہات کے اکثر لوگ اس لیے کہ یہ علاج ان بدوی لوگوں کے لیے سب سے زیادہ مفید ہے کیونکہ عموماً یہ بیماری خشکی کی بنا پر پیدا ہوتی ہے اور کبھی اس کا سبب مادہ غلیظ لزجہ ہوتا ہے جس کا علاج اسہال ہے۔ اور ان کے گوشت میں دو خاصیت ہے ایک انضاج مادہ' دوسری تلیین۔ گو مادہ کو پکانا اور اسے نکالنا یہ ران کے گوشت کی خاصیتیں ہیں اور اس مرض میں ان دونوں چیزوں کی ضرورت ہے۔ اور جنگلی بکرے کا تعین اس وجہ سے ہے کہ اس میں فضولات کی کمی اور مقدار کا اختصار اور جوہر کی لطافت موجود ہے اس لیے کہ یہ بکریاں جو چیزیں چرتی ہیں ان میں گرم قسم کی جڑی بوٹیاں مثلاً' شیخ وقیصوم وغیرہ ہوتی ہیں اور یہ نباتات جب کسی جانور کو بطور غذا دی جائیں گی تو ان کے گوشت میں بھی وہ لطیف اجزاء پیدا ہوں گے' جن کو غذاء کے ساتھ شامل رکھا گیا ہے' بلکہ تحلیل وتغذیہ کے بعد اس میں اور بھی زیادہ لطافت پیدا ہو جائے گی

بالخصوص سرین کا گوشت اور ان نباتات کا اثر گوشت سے زیادہ قوی انداز میں ان کے دودھ میں دیکھا جاتا ہے۔ مگر سرین کے گوشت میں انضاج اور تلیین کی جو خصوصیت پائی جاتی ہے' وہ دودھ میں نہیں دیکھی جاتی[1] ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ دنیا کی تمام قومیں خواہ وہ شہری علاقے میں رہتی ہوں یا دیہاتی حلقوں میں ان سے اکثر علاج میں مفرد دواؤں کا استعمال کرتی ہیں اور اطبائے ہندوستان بھی اسی انداز پر ہیں۔

صرف روم اور یونان کے اطباء مرکبات کو ترجیح دیتے ہیں اور دنیا کے تمام اطباء اس پر متفق ہیں کہ طبیب ماہر وہ ہے جو غذا کے ذریعہ بیماریوں کا علاج کرے اگر اس سے کام نہ چلے تو پھر مفرد ادویہ اگر مزید ضرورت تقاضہ کرے تو پھر مرکبات کو ہاتھ لگائے۔

اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ عربوں اور بدویوں میں مفرد امراض پائے جاتے ہیں' اس لیے مفرد دوائیں ان کے علاج کے لیے مناسب ہیں اور ان کی غذائیں بھی عموماً مفرد ہوتی ہیں امراض مرکبہ اکثر مرکب اور متنوع مختلف ذائقوں کی غذا کے استعمال سے پیدا ہوتے ہیں ان کے لیے مرکب دوائیں پسند کی جاتی ہیں۔

26۔ فصل

خشکی براز قبض کا علاجِ نبویؐ

ترمذی اور ابن ماجہ نے اسماء بنت عمیسؓ کی روایت نقل کی ہے۔

۱۔ ڈاکٹر عادل ازہری نے لکھا ہے کہ عرق النساء کا مرض نر و مادہ دونوں کو یکساں ہوتا ہے۔ اس میں عورت مرد کی کوئی تخصیص نہیں اس کی تکلیف شدت میں غیر معمولی ہوتی ہے۔ عمود انفقار کے زیریں حصے غالباً ضیفرہ قطنی رجزنی سے یہ بیماری شروع ہوتی ہے پھر درد سرین کی جانب بڑھتا ہے پھر ران کا پچھلا حصہ متاثر ہوتا ہے۔ کبھی اچانک ٹخنوں تک اس کا اثر ہو جاتا ہے۔ آخر میں مہروں کے درمیان پائے جانے والے غضروف کا جزاؤ ختم ہو جاتا ہے۔ یا اعصاب انسی میں التہاب مفصلی پیدا ہو جاتا ہے' اس کا علاج مریض کو دو ہفتہ بستر پر مکمل آرام دیا جائے اور درد شکن درد یا دوائیں اسپرین وغیرہ اور خشک حجامت بلا شرط اور کرنے سے یا داغ سے نفع ہو جاتا ہے۔ مریض کو سکون ملتا ہے۔

قَالَتْ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ بِمَاذَا كُنْتِ تَسْتَمْشِيْنَ قَالَتْ بِالشُّبْرُمِ قَالَ حَارٌّ جَارٌّ قَالَتْ ثُمَّ اسْتَمْشَيْتُ بِالسَّنَا فَقَالَ لَوْ كَانَ شَيْءٌ يَشْفِيْ مِنَ الْمَوْتِ لَكَانَ السَّنَا[1]

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کس چیز سے دست لاتی ہو انہوں نے کہا شبرم سے' آپ ﷺ نے فرمایا گرم اور مضر ہے۔ کہتی ہیں پھر اس کے بعد ہم دست لانے کے لیے سنا کا استعمال کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی چیز موت سے بچاتی تو وہ سنا ہوتی''۔

سنن ابن ماجہ میں دوسری حدیث ابراہیم بن ابی عبلہ نے عبداللہ بن ام حرام سے روایت کیا ہے۔

وَكَانَ قَدْ صَلّٰى مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ الْقِبْلَتَيْنِ يَقُوْلُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ عَلَيْكُمْ بِالسَّنَا وَالسَّنُّوْتِ فَإِنَّ فِيْهِمَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ قِيْلَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَمَا السَّامُ؟ قَالَ الْمَوْتُ[2]

''عبداللہ بن ام حرام جنہوں نے تحویل قبلہ والی نماز میں شرکت کی وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے سنا کہ بس سنا اور زیرہ کو استعمال کیا کرو اس لیے کہ ان دونوں میں بجز سام کے ہر بیماری کے لیے شفاء ہے پوچھا گیا کہ رسول اللہ ﷺ سام کیا ہے آپ نے فرمایا موت''۔

آپ کا یہ فرمانا ''بماذا کنت تستمشین'' یعنی تلیین طبیعت کرتی ہو کہ پاخانہ رواں ہو جائے ٹھہرا ہوا نہیں رہتا پاخانہ رک جانے سے اذیت ہوتی ہے اسی وجہ سے مسہل دواؤں کو (مشی جس سے پاخانہ نرم ہو کر دستوں کی شکل اختیار کر لے) فعیل کے وزن پر کہتے ہیں' اس لیے کہ جس کو دست آتے ہیں اسے کثرت سے چلنا پڑتا ہے اور کئی پاخانے آتے ہیں ضرورت کی بنیاد پر۔ دوسری روایت میں ہے کہ بماذا تستشفین کس سے شفا پاتی ہو تو اسماء نے کہا شبرم سے یہ ایک قسم کا دودھ یا گوند ہے[3] درخت سے نکلنے والے دودھ کا بالائی چھلکا ہے

۱۔ ترمذی نے حدیث نمبر ۲۰۸۲ اور ابن ماجہ نے ۳۴۶۱ اور احمد نے ۳۶۹/۶ اور حاکم نے ۲۰۰/۴' ۲۰۱ میں ذکر کیا ہے اس کی سند میں جہالت ہے مگر آنے والی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے' جس سے اس میں قوت پیدا ہو گئی ہے۔

۱۔ ابن ماجہ نے حدیث نمبر ۳۴۵۷ حاکم نے ۲۰۱/۴ میں اس کو نقل کیا ہے اس کی سند میں عمرو بن بکر السکسکی ہے جو ضعیف ہے اور تہذیب میں ہے اس کی متابعت شداد بن عبدالرحمن الانصاری نے کی ہے اور حدیث سابق سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

۳۔ الیتوع صبور و تنور کی طرح ہر اس جڑی کو کہتے ہیں جس میں دودھ ہو جو مسہل' محرق اور مقطی ہو' اور ان میں سے سات مشہور ہیں' الشبرم۔

چوتھے درجہ میں حار یابس ہے' یہ دوا اگر سرخی مائل ہو تو سب سے بہتر ہے نیز ملکی اور نرم نازک جلد کی طرح لپٹی ہو بہرحال یہ ایسی دوا ہے کہ اطباء نے اس کے خطرے اور غیر معمولی دست آور ہونے کی وجہ سے اس کو استعمال نہ کرنے کا مشورہ دیا ہے۔

اور آپ نے فرمایا "حارّ جارّ" دوسرے روایت میں "حار یار" ابو عبید نے ذکر کیا ہے' کہ عرب عموماً یا کے ساتھ استعمال کرتے ہیں میرے نزدیک اس میں دو باتیں ہیں ایک حارہ جار جیم کے ساتھ یعنی شدید الاسہال سخت دست آور اس لیے کہ اس کی غیر معمولی حرارت اور شدت اسہال کا بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ وہ ایسی ہی ہے ابو حنیفہ دینوری نے یوں ہی لکھا ہے۔

دوسری روایت کچھ عقل لگتی بات ہے کہ یہ لفظ محض تاکید کے لیے ساتھ ساتھ استعمال ہوتا ہے' جس میں لفظ اور معنوی دونوں قسم کی تاکید مقصود ہوتی ہے اور یہ عربوں میں مروج ہے جیسے حسن بسن یعنی کامل الحسن اسی طرح حسن قسن' شیطان لیطان' حار جار۔ حالانکہ لفظ جار میں اور دوسرے معنی بھی ہیں' وہ یہ کہ اشیاء کو اپنی شدت حرارت کی وجہ سے اپنی طرف کھینچ لیتا ہے جونہی وہ اس تک گویا اسے ننگا کر دیتی ہے' اس کے کپڑے اتار لیتی ہے' یا جار کے اندر صہری و صہریج اور صہاری وصہاریج کی طرح کا معاملہ ہے یا اس کے ساتھ مستقلاً مستعمل ہے۔

مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ سنا میں دو لغتیں ہیں۔ سناء حجاز میں پیدا ہونے والی ایک نبات ہے ان میں سب سے عمدہ مکی ہوتی ہے سنا عمدہ دوا ہے جس میں نقصان کا پہلو کمتر ہے' اعتدال سے قریب درجہ اول میں گرم اور خشک ہے' صفراء اور سودا دونوں ہی کے لیے مسہل ہے' قلب کو مضبوط کرتی ہے یہ اس کی سب سے بڑی خوبی ہے کہ باوجود مسہل ہونے کے مقوی قلب ہے وسواس سوداوی کو خصوصیت سے زائل کرتی ہے بدن میں پیدا ہونے والی پھٹن کے لیے اکسیر ہے' عضلات کو چست بنا دیتی ہے' بالوں کو گرنے سے بچاتی ہے' جوں سے حفاظت کرتی ہے پرانے درد سر کو ختم کرتی ہے کھجلی' دانے' خارش اور مرگی کے لیے نافع ہے۔ اس کا جوشاندہ میں گل بنفشہ مویز منقی بھی پکا لیا جائے تو اور بہتر ہے۔

رازی نے بیان کیا کہ سناء اور شاہترہ[1] سے اخلاط محترقہ کا اسہال ہوتا ہے کھجلی' خارش کے لیے مفید ہے' اس کی خوراک ۴ درہم سے ۷ درہم تک ہے۔

سنوت کیا ہے؟ اس میں آٹھ اقوال ہیں۔

ا۔ ترکاریوں کا بادشاہ جسے کزبرۃ الحمار بھی کہتے ہیں۔

(۱) شہد (۲) مکھن کی تلچھٹ جو سیاہ خطوط کی صورت میں گھی میں نظر آتے ہیں' عمرو بن بکر سکسکی نے یہی متعین کیا۔ (۳) زیرہ کی طرح ایک دانہ مگر زیرہ نہیں ہے' جیسے زیرہ کشمیری۔ ابن اعرابی نے یہی بیان کیا۔ (۴) زیرہ کرمانی۔ (۵) بادیان۔ ابوحنیفہ دینوری اسی کے قائل ہیں۔ (۶) سویا کے بیج۔ (۷) خرما۔ ان دونوں معانی کو ابوبکر بن سنی حافظ نے بیان کیا۔ (۸) شہد جو گھی کے برتن میں رکھا ہوا ہو' عبداللطیف بغدادی نے اس کو راجح قرار دیا ہے۔

بعض اطباء نے لکھا ہے کہ یہ طب نبوی کی روح سے زیادہ درست اور عمدہ معنی معلوم ہوتا ہے کہ سنا کو اس شہد میں ملا لیا جائے جس میں گھی شامل ہو یعنی سنا کو گھی میں مدبر کر لیا جائے' پھر اسے چاٹا جائے اس لیے کہ دوا مفرد کی مفرد رہی اور سنا کی گھی کے ساتھ مدبر ہو کر اصلاح بھی ہو گئی۔ اسہال میں اور بھی مدد ملے گی۔

ترمذی نے حدیث ابن عباسؓ میں مرفوعاً روایت کی ہے:

(اِنَّ خَیْرَ مَاتَدَا وَیْتُمْ بِهِ السَّعُوْطُ وَاللَّدُوْدُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشِیُّ)[1]

''جن چیزوں سے تم دوا کرتے ہو ان میں بہتر سعوط (ناک سے دوا چڑھانا منہ کے کنارے سے دوا پلانا) پچھنے لگانا اور دست لانا ہے''۔

مشی جس سے پاخانہ ڈھیلا ہو کر چل پڑے اور باہر آنا آسان ہو جائے۔

27۔ فصل

جسم کی خارش اور جوں کا علاج نبویؐ

صحیحین میں بروایت قتادہؓ یہ حدیث ہے۔

عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِکٍ قَالَ رَخَّصَ النَّبِیُّ ﷺ لِعَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَیْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی فِیْ لُبْسِ الْحَرِیْرِ لِحِکَّةٍ کَانَتْ بِهِمَا

''انس بن مالکؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ نے عبدالرحمٰن بن عوفؓ اور زبیر بن عوامؓ کو خارش کی بناء پر ریشمی کپڑے پہننے کی خصوصی اجازت مرحمت فرمائی تھی''۔

۱۔ ترمذی نے اس حدیث کو نمبر ۲۰۴۷ کے تحت بیان کیا ہے اس کی سند میں عباد بن منصور ہے جو ضعیف ہے۔

دوسری روایت یہ ہے کہ:

إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا شَكَوَا الْقُمَّلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فِيْ غَزَاةٍ فَرَخَّصَ لَهُمَا فِيْ قُمُصِ الْحَرِيْرِ وَ رَأَيْتُهُ عَلَيْهِمَا[1]

''عبدالرحمٰن بن عوف اور زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحابیان رسول اللہ ﷺ سے جوں پڑنے کی شکایت ایک جنگ کے موقع پر فرمائی۔ آپ نے ان دونوں کو اجازت دے دی کہ ریشمی قمیص استعمال کریں اور اس کو میں نے ان کے جسم پر دیکھا بھی تھا۔''

اس حدیث سے دو باتیں نکلتی ہیں' ایک فقہی' دوسری طبی۔

فقہی بات تو یہ ہے کہ ریشمی کپڑوں کا استعمال عورتوں کے لیے بلا کسی روک ٹوک کے جائز ہے جو آپ کی احادیث سے ثابت ہے۔ اور مردوں کو اس کا زیب تن کرنا حرام ہے' ہاں کسی ضرورت یا خاص مصلحت سے' مثلاً ٹھنڈ بہت پڑتی ہو اور اس کپڑے کے علاوہ کوئی دوسرا نہ ہو جس سے وہ اپنا جسم ڈھانپ سکے' یا مرد کسی بیماری کا شکار ہو' مثلاً خارش داد کھجلی وغیرہ یا جوں کی کثرت جیسا کہ حدیث انس سے واضح طور سے معلوم ہوتا ہے۔

ریشمی کپڑے پہننے کا جواز احمد بن حنبلؒ کی دو روایتوں میں سے ایک میں موجود ہے۔ اور شافعی کی مختلف باتوں میں صحیح تر جواز ہی ہے۔ اس لیے کہ کپڑوں میں عموم ہی اصل ہے۔ اور رخصت جب کسی ایک فرد کے لیے ثابت ہو تو اس رخصت کا معنی جب کسی دوسرے فرد میں ہوگا تو اس کے لیے بھی رخصت کا جواز ہوگا اس لیے کہ عموم سبب سے حکم بھی عام ہوتا ہے۔

جو اس کے حرمت کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ تحریم کی احادیث عام ہیں اور رخصت کا حکم خصوصی طور سے صرف عبدالرحمٰن بن عوف اور زبیر کے لیے تھا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس حکم میں دوسرے بھی ہوں جب خصوص و عموم دونوں ہی محتمل ہوں تو عموم پر ہی عمل ہونا چاہیے۔ اسی وجہ سے بعض راویوں نے کہا ہم کو نہیں معلوم ان کے بعد کے لوگوں کو رخصت کا علم ہوا یا نہیں۔

اور درست بات تو عموم رخصت ہی ہے اس لیے کہ شریعت کا طرز خطاب ہمیشہ سے یہ رہا کہ اس کا حکم عام ہی ہوتا ہے اگر تخصیص کی کوئی صراحت نہ ہو اور جس کو ابتداء میں رخصت دی گئی ہو اس کو اس میں شامل نہ کیا جائے جیسا کہ آپؐ نے حضرت ابو بردہؓ کو قربانی کے لیے

1۔ بخاری نے ۲/۳/۷ میں فی الجہاد باب الحریر فی الحرب کے تحت ذکر کیا ہے' اور مسلم نے فی اللباس ۲۰۷۶ حدیث باب اباحتہ لبس الحریر للرجل مرد کے لیے ریشمی کپڑے کا استعمال جائز کے تحت بیان کیا ہے۔

رخصت دی آپ نے فرمایا کہ میاں تمہارے لیے یہ بکری کا بچہ بھی بکری کی جگہ کافی ہے مگر یہ حکم صرف تم تک ہے آگے کسی کے لیے نہیں۔

تَجْزِیْکَ وَلَنْ تَجْزِیَ عَنْ اَحَدٍ بَعْدَکَ[1]

"یہ تم کو کفایت کرے گا اور تمہارے بعد کسی کو یہ رخصت نہ ہوگی"

یا اللہ کے پیغمبر ﷺ کے لیے نکاح زینب رضی اللہ عنہا کے سلسلے میں جنہوں نے آپ کے لیے اپنے آپ کو ہبہ کر دیا تھا یہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

خَالِصَةً لَّکَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ (احزاب: ۵۰)

"یہ صرف تمہاری خصوصیت ہے دوسرے مسلمان کے لیے نہیں"

تحریم حریر میں ذریعہ کا انسداد کرنا مقصود ہے' اسی وجہ سے عورتوں کے لیے مباح ہے اور ضرورت و مصلحت راجح کے موقع پر بھی جائز ہے' یہ دستور ہر جگہ ہے جہاں انسداد ذرائع کے لیے تحریم ہو کہ وہ ضرورت و مصلحت کے موقع پر جائز ہوتا ہے جیسے کہ محرم کو دیکھنا انسداد ذریعہ کے طور پر حرام ہے مگر مصلحت طور پر بھی سورج کی پوجا کرنے والوں سے مشابہت نہ ہو مگر کسی مصلحت کے وقت مباح ہے' جس طرح کے ربا الفضل' ربا النسیہ کے ذریعہ کے انسداد کے لیے ممنوع ہے مگر عرایا[2] کی صورت میں ضرورت کی بنیاد پر جائز ہے جس میں درخت کسی محتاج کو اس سال تک کے پھل سے نفع کے لیے دے دیا جاتا ہے وہ اس کے پھل سے دوسری فصل تک بھی کچھ لے لیا ہے تو اس سے وہ ناجائز نہیں ہوتا اور اس کی مکمل فقہی تحقیق ہم نے اپنے رسالہ (التحبیر لمایحل و یحرم من لباس الحریر) میں کی ہے۔

فصل۔28

ابریشم وریشم کے بارے میں علمی تحقیق

طبی حیثیت سے ریشم ان دواؤں میں ہے جو حیوان سے حاصل کی جاتی ہیں' اس لیے

۱۔ اس کی تخریج پہلے فی ہدیہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحج۔ کے تحت آچکی ہے اور وہ صحیح ہے۔

۲۔ العرایا جمع عریۃ کھجور کا درخت جس کے پھل کھانے کے لیے مالک کسی محتاج کو سال بھر تک کے لیے اجازت دے دے کہ وہ اس کا پھل بلا کسی اجرت کے کھاتا رہے۔ اب اس سے تمر لے کر اس کے پکنے سے پہلے استعمال کرے تو یہ فضل اس کے لیے مضر نہیں ہے۔ اس کا کھانا مباح و جائز ہے۔

اسے دواء حیوانی میں شمار کرتے ہیں اس لیے کہ یہ دواء حیوان ہی سے لے جاتی ہے اور یہ بڑی منفعت بخش قابل قدر دوا ہے اس کی خصوصیت دل کو قوی کرنا' اسے فرحت بخشنا' اور دل کے بہت سے امراض کو نفع پہنچانا ہے اسی طرح مراریت سوداء کو بھی ختم کرتا ہے اور جو بیماریاں مراریت سوداء سے پیدا ہوتی ہیں ان کے لیے بھی نافع ہے آنکھوں میں اس کا سرمہ مقوی بصر ہے اور ابریشم خام جو اطباء کے یہاں عام طور سے مستعمل ہے۔ درجہء اوّل میں حار یابس ہے یا حار رطب' یا معتدل ہے' جب اس کا کپڑا بنا کر استعمال کیا جائے تو اس میں معتدل حرارت پائی جاتی ہے' بدن کو گرمی پہنچاتا ہے' کبھی بدن کو ٹھنڈک پہنچا کر اس کو فربہی بخشتا ہے (یعنی مرکب القوی) ہے۔

رازی نے لکھا ہے کہ ابریشم کتان سے زیادہ گرم ہے اور روئی سے زیادہ ٹھنڈا ہے' گوشت بڑھاتا ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ ہر کھردرا لباس لاغر کرتا ہے اور جلد کو سخت کرتا ہے اور نرم و چکنا کپڑا اس کے برعکس اثر دکھاتا ہے۔

ملبوسات جو انسان استعمال کرتا ہے تین قسم کے ہوتے ہیں ایک قسم بدن کو گرم کرتی ہے اور اسے ٹھنڈک سے بچاتی ہے دوسری قسم ٹھنڈک سے بچاتی ہے مگر بدن گرم نہیں کرتی تیسری قسم نہ ٹھنڈک سے بچاتی ہے' اور نہ بدن کو گرم کرتی ہے۔ اور کوئی لباس ایسا نہیں دیکھا گیا جو کہ نہ گرمی پہنچائے نہ ٹھنڈک سے بچائے۔ اس لیے کہ جو ملبوس بدن کو گرم کرے گا وہ ٹھنڈک سے بھی بچائے گا بال اور اون کے بنے ہوئے کپڑے گرمی بھی پہنچاتے ہیں اور ٹھنڈک سے بھی بچاتے ہیں کتان وحریر روئی کے کپڑے ٹھنڈک سے بچاتے ہیں' مگر گرم نہیں کرتے۔ کتان کے بنے ہوئے کپڑے ٹھنڈے خشک ہوتے ہیں اور اون کے گرم خشک ہوتے ہیں' اور روئی کے معتدل الحرارت ہوتے ہیں اور ریشم کے کپڑے روئی سے ملائم اور حرارت میں اس سے کمتر ہوتے ہیں۔

منہاج کے مصنف نے لکھا کہ ریشم کے پہننے سے روئی کی طرح گرمی پیدا نہیں ہوتی بلکہ وہ معتدل ہے جو کپڑا چکنا چمکدار ہوگا اس سے بدن میں بہت کم گرمی پہنچے گی بدن سے تحلیل ہونے والی چیزوں کے لیے کم سے کم تر متحلل ہے اور موسم گرما میں اس کا استعمال مناسب ہے' بالخصوص گرم ممالک میں۔

جب ریشمی کپڑے ایسے ہیں تو اس میں خشکی کھردرا پن جو دوسرے کپڑوں میں پائے جاتے ہیں' اس کا دور دور تک پتہ نہیں ہے تو اسکا خارش میں نافع ہونا سائنٹفک ہے' اس لیے کہ

خارش حرارت یبوست اور خشونت ہی سے پیدا ہوتی ہے۔

اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیرؓ اور عبدالرحمٰن بن عوفؓ کو خشک خارش کے علاج کے طور پر ریشمی کپڑے پہننے کی اجازت مرحمت فرمائی نیز ریشمی کپڑوں میں جوں نہیں پڑتی اس لیے کہ جوں رطوبت و حرارت سے پیدا ہوتی ہے جبکہ ریشمی کپڑے کا مزاج معتدل یا بس ہے' یا حار یابس ہے۔

کپڑے کی وہ قسمیں جو نہ ٹھنڈک سے بچائیں نہ بدن کو گرم کرتے ہیں وہ لوہے اور رانگ کے بنے کپڑے یا لکڑی اور مٹی سے تیار ہوتے ہیں کوئی معترض کہہ سکتا ہے کہ جب ملبوسات حریری سب سے زیادہ مناسب اور بدن کو نافع تھے پھر پاکیزہ شریعت نے اسے حرام کیوں قرار دیا جبکہ اس نے تمام طیبات کو حلال اور خبائث کو حرام قرار دیا ہے۔

اس سوال کا جواب مسلمانوں کے مختلف طبقوں کی طرف سے مختلف ہے' جو لوگ کسی بات میں حکمت و تعلیل کے قائل ہی نہیں وہ اصالۃ تعلیل و حکم کے منکر ہیں اس لیے یہاں حکمت و تعلیل کو کیسے تسلیم کریں گے ان کو اس کی ضرورت ہی نہیں کہ کیوں اور کس لئے؟

البتہ جو لوگ حکم اور تعلیل کے قائل ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ اس نعمت کے نہ ملنے پر صبر اور استقلال انسانی کا امتحان کرنا مقصود ہے اس لیے اسے رضائے الٰہی کے لیے ترک کر دے اسے اس کا خصوصی اجر دیا جائے گا جو دوسروں کو نہ ملے گا۔

کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کی تخلیق اصالۃ عورتوں ہی کے لیے ہوئی ہے جیسے سونے کے زیورات عورتوں کے لیے ہیں' مردوں پر حرام ہیں تاکہ مردوں اور عورتوں میں یکسانیت کا خطرہ نہ ہو اور دیکھنے میں کوئی فرق محسوس ہو بعضوں نے کہا کہ اس سے بعض رذائل اخلاق فخر د تکبر اور ریا و نمود وغیرہ پیدا ہوتے ہیں اس لیے حرام قرار دیا گیا بعضوں نے کہا ریشم کے کپڑے پہننے کے بعد چھونے اور ملائمت نرمی سے مساس کرنے والے اور کرانے والیوں پر جذبات شہوانی برانگیختہ ہوتے ہیں جو مخنث بننے بنانے اور عورتوں کے اخلاق و عادات اختیار کرنے کی طرف لے جاتے ہیں اور ان سے مردانگی اور حوصلہ مندی کے جوہر ختم کرنے میں مدد ملتی ہے اس لیے کہ اس کے پہننے والوں میں زنانہ پن اور زنخا پن کے عادات ابھر آتے ہیں نرم مزاجی' نرم گفتاری نسوانی انداز لیے ہوئے پیدا ہوتی ہے چنانچہ دیکھنے میں آیا کہ جو لوگ بڑے حوصلہ مند اور مردانے تھے ان میں بھی ریشمی کپڑوں کے استعمال کے بعد کسی نہ کسی درجہ میں نسوانیت اور زنخا پن کے انداز ابھر آئے اگرچہ وہ پورے طور سے نہ سہی' اگر کسی کو یہ بات

نہ بھاتی ہو اور اپنی کم فہمی کی وجہ سے وہ ان حکمتوں اور باریکیوں کو نہ جان سکا ہو تو اسے پھر رسول اللہ ﷺ کی کہی ہوئی باتوں ہی کو تسلیم کر لینا بہتر ہے اسی وجہ سے سرپرستوں پر بھی واجب ہے کہ وہ اپنے بچوں کو ایسا کپڑا نہ پہنائیں کہ شعور کے بعد ان میں زنخا پن اور زنانہ پن ابھرے اور بڑھے اس طرح یہ اولیاء اور سرپرست بچوں پر ایک غیر فطری عادت کے ابھارنے اور پروان چڑھانے کے مجرم ہوں گے، جس کے جوابدہ عنداللہ بھی ہوں گے اور سوسائٹی بھی ان کو معاف نہ کرے گی۔

نسائی نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے روایت کیا ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اَنَّهُ قَالَ اَنَّ اللّٰهَ اَحَلَّ لِاِنَاثِ اُمَّتِيْ الْحَرِيْرَ وَالذَّهَبَ وَحَرَّمَهُ عَلٰى ذُكُوْرِهَا

"رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدائے برتر و بزرگ نے میری امت کی عورتوں کو ریشم اور سونے کے استعمال کی اجازت دی، اور مردوں پر اس کو حرام کر دیا"۔

دوسرے لفظوں میں مروی ہے:

حُرِّمَ لِبَاسُ الْحَرِيْرِ وَالذَّهَبِ عَلٰى ذُكُوْرِ اُمَّتِيْ وَاُحِلَّ لِاِنَاثِهِمْ[1]

"ریشمی کپڑے اور سونا میری امت کے مردوں پر حرام کیا گیا، اور عورتوں کے لیے حلال کیا گیا"

۔ اور بخاری میں حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے:

نَهٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْحَرِيْرِ وَالدِّيْبَاجِ وَاَنْ يُّجْلَسَ عَلَيْهِ وَقَالَ هُوَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ[2]

"اللہ کے رسول ﷺ نے ریشم اور دیباج کے پہننے اور اس پر بیٹھنے سے منع کر دیا ہے اور فرمایا کہ یہ کافروں کے لیے دنیا میں ہے اور آخرت میں تمہارے لیے ہے"

۱۔ اس کو عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں حدیث نمبر ۱۹۹۳۰ کے تحت اور نسائی نے ۱۶۱/۸ فی الزینۃ جہاں باب تحریم الذہب علی الرجال سونا مردوں کے لیے حرام ہے قائم کیا ہے۔ لایا ہے اور ترمذی حدیث نمبر ۱۷۲۰ فی اللباس کے باب اول میں لائے ہیں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ اس کے راوی متعدد صحابہ ہیں، ان میں حضرت علیؓ عمرؓ عبداللہ بن عمروؓ ابن عباسؓ زید بن ارقمؓ واثلہ بن اسقع اور عقبہ بن عامر وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم حافظ زیلعی نے اس کی تخریج کا حق نصب الرایہ ۲۲۲/۴، ۲۲۵ میں ادا کر دیا ہے۔

۲۔ بخاری نے لباس میں مردوں کے لیے ریشم پہننا جائز ہے کے باب کے تحت ذکر کیا ہے اور اس کی کیا مقدار جائز ہے۔ ۲۴۲/۱۰ میں ذکر کیا ہے۔

29۔ فصل

ذات الجنب کا علاج نبوی ﷺ

امام ترمذیؒ نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ:

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ تَدَاوَوْا مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ[1]

''کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ذات الجنب کا علاج عود ہندی اور زیتون سے کرو''

اطباء کے نزدیک ذات الجنب کی دو قسمیں ہیں حقیقی اور غیر حقیقی۔

حقیقی ورم حار ہے' جو پسلیوں کے اندرونی جانب پھیلی ہوئی غشاء میں پیدا ہوتا ہے اور غیر حقیقی اسی طرح کا درد ہے جو پسلی کے اردگرد ہوتا ہے' جس کا سبب ریاح غلیظ موذی ہوتی ہے جو صفاقات میں پھنس جاتی ہے' جس کے پھنسنے کی وجہ سے ایسا شدید درد ہوتا ہے جیسا ذات الجنب حقیقی میں ہوتا ہے فرق صرف اتنا ہوتا ہے کہ غیر حقیقی میں یہ درد پھیلا ہوا ہوتا ہے اور حقیقی میں درد چبھنے والا ہوتا ہے۔

چنانچہ شیخ نے قانون میں لکھا ہے کہ ذات الجنب پہلو' اس کے صفاقات عضلات صدر' پسلی اور اس کے اردگرد اذیت دہ سخت قسم کا ورم ہوتا ہے' جس کو شوصہ' برسام اور ذات الجنب کہتے ہیں اور کبھی یہ درد ہوتا ہے' جو کسی ورم کی وجہ سے نہیں ہوتا' بلکہ ریاح غلیظہ کی وجہ سے ہوتا ہے' لوگوں کو اس وقت اسی بیماری کا اندیشہ گزرتا ہے' حالانکہ وہ بیماری نہیں ہوتی اور ایسا بھی ہے کہ پسلی میں ہونے والے ہر درد کو ذات الجنب کہتے ہیں اس وجہ سے کہ مقام درد وہیں ہوتا ہے تو اس کا سبب خواہ کچھ بھی ہو اس کا انتساب اسی جانب ہوتا ہے۔ اور اسی کے تحت بقراط کی وہ بات آتی ہے کہ ذات الجنب کے مریضوں کو حمام سے نفع ہوتا ہے یعنی ہر وہ شخص جس کا پہلو درد یا پھیپھڑے کی اذیت سوء مزاج کی وجہ سے ہو' یا اخلاط غلیظ کی بنا پر' یا خلط الذاع کی بنا پر جس میں نہ ورم ہو نہ بخار اس میں حمام نافع ہے۔

اطباء نے لکھا ہے کہ یونانی زبان میں ذات الجنب پہلو کا ورم حار ہے' اسی طرح تمام اعضاء باطنہ کے ورم کو ذات الجنب کہتے ہیں ورم حار اگر ہو تو اسے ذات الجنب کہتے ہیں' خواہ

---

[1] ترمذی نے طب میں حدیث نمبر ۲۰۸۰ باب ما جاء فی دواء ذات الجنب' ذات الجنب کے علاج کے تحت لائے ہیں' احمد نے ۴/۳۶۹ میں حاکم نے ۴/۲۰۲ اس کی سند میں میمون اور عبداللہ البصری ہیں جو ضعیف ہیں۔

وہ احشاء کے کسی عضو میں ہو ذات الجنب حقیقی کے لیے پانچ امراض ضروری ہیں بخار' کھانسی چبھتا درد' ضیق النفس' نبض منشاری۔[1]

حدیث میں جو علاج موجود ہے وہ اس قسم کا علاج نہیں ہے' بلکہ غیر حقیقی کا علاج ہے' جو ریح غلیظ سے پیدا ہوتا ہے' اس لیے کہ قسط بحری' جسے عود ہندی کہتے ہیں دوسری احادیث کی روشنی میں اگر اسی کو کہتے ہیں تو یہ بھی قسط کی ایک قسم ہے' اگر اسے باریک پیس لیا جائے اور گرم زیتون میں جائے ماؤف پر جہاں ریاح جمی ہو ہلکی ہلکی مالش کی جائے' یا چند چمچہ چاٹ لیا جائے' تو اس کا عمدہ علاج ہوگا یہ دوا نافع ہونے کے علاوہ محلل اورام بھی ہے اور محلل مادہ بھی جس سے یہ بیماری کافور ہو جاتی ہے' اعضاء باطنہ کی تقویت کا سبب ہوتا ہے سدوں کو کھولتا ہے اور عود ہندی کا بھی نفع بالکل ایسا ہی ہے۔

مسیحی[2] نے لکھا ہے کہ عود حار یابس ہے' قابض ہے' دست بند کرتا ہے اعضاء باطنی کو تقویت پہنچاتا ہے' کاسر ریاح ہے' مفتح سدد ذات الجنب کے لیے نافع ہے' فضولات رطوبی کو ختم کرتا ہے' دماغ کے لیے بھی مفید ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ذات الجنب حقیقی میں بھی اس کا نفع ہو اگر یہ بیماری مادہ بلغم سے ہو بالخصوص انحطاط مرض کے وقت۔

ذات الجنب مہلک امراض میں شمار ہوتا ہے صحیح حدیث میں ام سلمہؓ سے مروی ہے کہ:

قَالَتْ بَدَاءَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ بِمَرَضِهٖ فِیْ بَیْتِ مَیْمُوْنَتَه وَ کَانَ کُلَّمَا خَفَّ عَلَیْهِ خَرَجَ وَ صَلّٰی بِالنَّاسِ' وَکَانَ کُلَّمَا وَجَدَ ثِقْلًا قَالَ "مُرُوْا اَبَابَکْرٍ" فَلْیُصَلِّ بِالنَّاسِ "وَاشْتَدَّ شِکْوَاهُ حَتّٰی غُمِرَ عَلَیْهِ مِنْ شِدَّةِ الْوَجْعِ فَاجْتَمَعَ عِنْدَهٗ نِسَاءُهٗ وَعَمُّهُ الْعَبَّاسُ وَاُمُّ الْفَضْلِ بِنْتُ الْحَارِثِ وَاَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَیْسٍ فَتَشَاوَرُوْا فِیْ لَدِّهٖ فَلَدُّوْهُ وَهُوَ مَغْمُوْرٌ فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ: مَنْ فَعَلَ بِیْ هٰذَا' هٰذَا مِنْ عَمَلِ نِسَاءٍ جِئْنَ مِنْ هَاهُنَا وَاَشَارَ بِیَدِهٖ اِلٰی اَرْضِ الْحَبَشَةِ' وَکَانَتْ اُمُّ سَلَمَةَ وَ اَسْمَاءُ لَدَّتَاهُ' فَقَالُوْا: یَارَسُوْلَ اللّٰهِ! خَشِیْنَا اَنْ یَّکُوْنَ بِکَ ذَاتُ الْجَنْبِ قَالَ فَبِمَ لَدَدْتُمُوْنِیْ قَالُوْا بِالْعُوْدِ الْهِنْدِیِّ وَشَیْءٍ مِّنْ وَرْسٍ وَ قَطَرَاتٍ مِنْ زَیْتٍ فَقَالَ مَا کَانَ اللّٰهُ لِیَقْذِفَنِیْ بِذٰلِکَ الدَّاءِ ثُمَّ قَالَ عَزَمْتُ عَلَیْکُمْ اَنْ لَّا یَبْقٰی فِی الْبَیْتِ اَحَدٌ اِلَّا لُدَّ اِلَّا عَمِّیَ الْعَبَّاسِ

---

[1] یہ اسباب وعلامات سینہ کے درد میں ہوتے ہیں' پھیپھڑے کے التہاب کی وجہ سے اور عصر جدید میں جراثیم کش دواؤں سے علاج کرتے ہیں۔ مثلاً سلفا قرص پنسلین کا انجکشن' یہ ڈاکٹر ازہری کا خیال ہے۔

[2] عیسیٰ بن یحییٰ جرجانی ابوسہل طبیب اور فلاسفر ہے ۳۹۰ ہجری میں وفات پائی صرف ۴۰ سال عمر پائی' اس کے حالات زندگی' عیون الانبیاء ص ۳۲۷' ۳۲۸ میں ملاحظہ کیجئے۔

''حضرت محمد ﷺ کو مرض شروع ہوا جبکہ آپ حضرت میمونہؓ کے مکان پر تھے جب بیماری کسی قدر ہلکی ہوتی تو آپ نماز کے وقت باہر نکلتے اور لوگوں کو نماز ادا فرماتے اور جب گرانی کا احساس ہوتا تو فرماتے حضرت ابوبکرؓ سے کہو کہ نماز پڑھائیں۔ آپ کی تکلیف بڑھتی گئی تا آنکہ آپ درد کی بے چینی سے بے ہوش ہو گئے' اس وقت آپ کی ازواج مطہراتؓ جمع ہوئیں آپ کے چچا عباسؓ' ام الفضل بنت حارثؓ' اسماء بنت عمیسؓ بھی موجود تھیں ان سب نے آپس میں دوا پلانے کے بارے میں مشورہ کیا باہم مشورہ سے دوا پلائی گئی' اور آپ بے ہوش تھے' جب آپ کو ہوش آیا تو آپ نے کہا کہ کس نے یہ کام کیا یہ عورتوں کا کام معلوم ہوتا ہے حبشہ سے آنے والی عورتوں نے دوا پلائی یعنی ام سلمہ اور اسماء نے آپ کو دوا پلائی تھی ان عورتوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسولؐ ہم کو یہ خطرہ ہوا کہ آپ کو کہیں ذات الجنب ہو' آپ نے پوچھا پھر تم نے کیا دوا پلائی لوگوں نے عرض کیا کہ عود اور ورس اور روغن زیتون کے چند قطرے آپ نے فرمایا اگر اللہ نے مجھے اس مرض سے نجات دیدی تو میں نے پکا ارادہ کیا ہے' کہ گھر میں کوئی نہیں رہے گا جسے دوا نہ پلائی گئی ہو بجز میرے چچا عباسؓ کے''[1]

دوسری روایت میں ہے کہ:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَدَدْنَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ فَاَشَارَ اَنْ لَّا تَلُدُّوْنِیْ فَقُلْنَا كَرَاهِيَةُ الْمَرِيْضِ لِلدَّوَاءِ فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ اَلَمْ اَنْهَكُمْ اَنْ تَلُدُّوْنِيْ لَا يَبْقٰى مِنْكُمْ اَحَدٌ اِلَّا لُدَّ غَيْرَ عَمِّي الْعَبَّاسِ فَاِنَّهٗ لَمْ يَشْهَدْكُمْ

''حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو دوا پلائی آپ نے اسے ناگوار سمجھا اور نہ پلانے کا

---

[1] ابن سعد نے ۲/۲۳۵ میں واقدی کے طریق سے تخریج کی ہے' جو ضعیف ہے اور اسی انداز میں عبدالرزاق نے مصنف میں حدیث نمبر ۹۷۵۴ کے ذیل میں ذکر کیا ہے' اسماء بنت عمیس کی حدیث سے اس کی اسناد صحیح ہے' حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔ ۲۰۲/۴ میں اور ذہبی نے موافقت کی ہے' حافظ ابن حجر نے فتح الباری ۱۱۳/۸ میں عبدالرزاق سے اس کو نقل کیا ہے' اور اس کی اسناد کو صحیح قرار دیا۔ بخاری نے اپنی بخاری ۱۱۲/۸ میں روایت کیا ہے۔

(حَدَّثَنَا عَلِيٌّ حَدَّثَنَا يَحْيٰى وَزَادَ قَالَتْ عَائِشَةُ لَدَدْنَاهُ فِيْ مَرَضِهٖ فَجَعَلَ يُشِيْرُ اِلَيْنَا لَا تَلُدُّوْنِيْ قُلْنَا كَرَاهِيَةُ الْمَرِيْضِ لِلدَّوَاءِ قَالَ لَا يَبْقٰى اَحَدٌ فِي الْبَيْتِ اِلَّا لُدَّ وَاَنَا اَنْظُرُ اِلَّا الْعَبَّاسَ فَاِنَّهٗ لَمْ يَشْهَدْكُمْ رَوَاهُ ابْنُ اَبِي الزِّنَادِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْحَافِظُ وَصَلَهٗ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الصَّبَاحِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ اَبِي الزِّنَادِ بِهٰذَا السَّنَدِ وَلَفْظُهٗ كَانَتْ تَاْخُذُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ الْخَاصِرَةُ فَاشْتَدَّتْ بِهٖ فَاُغْمِيَ عَلَيْهِ فَلَدَدْنَاهُ فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ هٰذَا مِنْ فِعْلِ نِسَاءٍ جِئْنَ مِنْ هُنَا وَاَشَارَ اِلَى الْحَبَشَةِ وَاِنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ اَنَّ اللّٰهَ يُسَلِّطُ عَلَيَّ ذَاتَ الْجَنْبِ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ لَهَا سُلْطَانًا وَاللّٰهِ لَا يَبْقٰى اَحَدٌ فِي الْبَيْتِ اِلَّا لُدَّ فَمَا بَقِيَ اَحَدٌ فِي الْبَيْتِ اِلَّا لُدَّ' وَلَدَدْنَا مَيْمُوْنَةَ وَهِيَ صَائِمَةٌ)

حدیث بیان کی علی نے ہم سے حدیث بیان کی ہم سے یحیٰی' وزاد نے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

اشارہ کیا ہم نے کہا کہ مریض تو دوا کو استعمال کرنا پسند ہی نہیں کرتے یہ ایک فطری امر ہے۔ جب آپ کو افاقہ ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے دوا پلانے سے منع کیا تھا۔ تم میں سے کوئی رہ گا کہ اسے دوا نہ پلائی جائے سوائے میرے چچا عباس کے"[1]

اصمعی نے لدود کا ترجمہ منہ کے کسی حصہ سے یا لب سے دوا پلانا محاورتاً کیا ہے اخـذ من لديدي الوادی وادی کے دونوں جناب میں ہے کوئی یا دونوں اور وجور درمیانہ لب سے منہ میں دوا گزارنا۔

لـدود بالفتح وہ دوا جو منہ سے پلائی جائے اور سعوط جو دوا ناک سے گزاری جائے۔ اس حدیث سے کسی خطا دار کو ویسی ہی غلطی سے سزا دینا ثابت ہوتا ہے اگر اس کا فعل محرم نہ ہو حقوق الٰہی کو کوئی تلف نہ کرتا ہو یہی بات مناسب ہے ہم نے اس کے لیے تقریباً دس شعری دلیل دوسرے مقام پر بیان کئے ہیں۔ احمد سے بھی یہی ثابت ہے اور خلفاء راشدین سے بھی یہی ثابت ہے اور طمانچہ یا چوٹ کا قصاص جس کے بارے میں کئی احادیث ہیں وہ اس کے معارض نہیں ہیں اس لیے بات متعین ہو چکی ہے اور مسئلہ صاف ہو گیا۔

(گذشتہ سے پیوستہ)

آپ کو مرض میں ہم نے دوا پلائی آپ اس پر اشارہ فرمانے لگے کہ دوا نہ پلاؤ ہم نے یہ سمجھا کہ مریض کو فطری طور پر دوا پینے سے اباء ہوتی ہے اس لیے یہ کوئی خاص بات نہیں مگر جب آپ ہوش میں آئے تو فرمایا کہ میں نے تم کو دوا پلانے سے روکا نہیں تھا ہم نے عرض کا کہ مریض تو ابا کرتا ہی ہے۔ آپ نے فرمایا خاندان میں کوئی نہیں رہا۔ جسے دوا نہ پلائی گئی ہو میں عباس کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ تمہارے چکر میں نہیں آئیں گے۔ ان ابوالزناد نے ہشام سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے عائشہ سے حدیث روایت کی نبی کریم ﷺ سے حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ اس حدیث کو محمد بن سعد نے محمد بن الصباح سے دل کر دیا ہے۔ انہوں نے عبدالرحمٰن بن ابوزناد سے انہیں لفظ اور سند میں بیان کیا' اس کے الفاظ یہ ہیں پیغمبر کو پہلو کے درد نے اپنی گرفت میں لے لیا۔ یہ درد تیز تر ہو گیا کہ آپ پر نیم بے ہوشی طاری ہو گئی۔ اس حالت میں ہم نے آپ کو دوا پلا دی ہے۔ آپ کو جب ہوش آیا تو فرمایا کہ یہ ان عورتوں کا کام ہے جو فلاں جگہ سے آئی ہیں۔ آپ نے اشارہ کیا حبشہ کی طرف اگر تم لوگوں کو یہ خیال ہے مجھے اللہ نے ذات الجنب میں مبتلا کر لیا تو اللہ کے سامنے کسی کی کیا چلتی ہے' واللہ گھر کے لوگوں میں کوئی دوا پلائے جانے سے نہ بچے گا اور نہ ہم نے حضرت میمونہؓ کو دوا پلائی جبکہ وہ روزہ سے تھیں۔

1۔ بخاری نے ۱۴۰/۱۰ فی الطب میں باب اللدود لدود میں دوا پلانے کے ذیل میں حدیث بیان کی اور مسلم نے حدیث نمبر ۲۲۱۳ فی السلام باب کراهة التداوی باللدود منہ سے دوا پلانے کی کراہت کے تحت ذکر کیا ہے۔

30۔ فصل

طب نبوی میں دردسر[1] اور آدھہ سیسی کا علاج

ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اس سلسلے میں ایک ایسی حدیث بیان کی ہے جس کی صحت محل نظر ہے۔

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ کَانَ اِذَا صُدِعَ' غَلَّفَ رَاْسَهٗ بِالْحَنَاءِ وَيَقُوْلُ اِنَّهٗ نَافِعٌ بِاِذْنِ اللّٰهِ مِنَ الصُّدَاعِ[2]

''نبی کریم ﷺ کو جب کبھی دردسر ہوتا تو آپ اپنے سر پر مہندی کا لیپ کرتے مہندی کا پلاسٹر چڑھاتے' اور فرماتے کہ یہ صداع کے لیے اللہ کے حکم سے نافع ہے''

صداع الم الراس ہے یہ تکلیف پورے سر میں یا جزء راس میں ہو سب جگہ صحیح اس میں سے جو سر کے کسی ایک حصے میں ہو اور ہر وقت موجود رہے' اسے شقیقہ کہتے ہیں۔ اور جو پورے سر میں ہو اسے بیضہ یا خودہ کہتے ہیں جیسے خود جو سر کے سبھی حصے کو شامل ہوتی ہے کبھی سر کے اگلے کبھی سر کے پچھلے حصے میں بھی یہ بیماری پائی جاتی ہے۔

اس کی قسمیں بہت سی ہیں' اور اسباب صداع بھی مختلف ہیں۔ مگر صداع کی حقیقت سخونت راس یا اس کا گرم ہوجانا اس لیے کہ بخارات اس میں گھومتے رہتے ہیں۔ جو نکلنے کے لیے منافذ اور سوراخ کے خواہاں ہوتے ہیں۔ مگر منفذ نہیں ملتا تو سر پہ دباؤ ڈالتے ہیں جس کی

1۔ ڈاکٹر ازہری نے لکھا ہے کہ صداع سر کے کسی حصے میں درد کے احساس کو کہتے ہیں جس کے اسباب بے شمار ہیں۔ ہر مرض کی تمیز صداق معین مقامات کے تعین مقامات کے تعین اور اوقات کے تعین سے کی جاتی ہے۔ علاج مسبب کے تحت ہوتا ہے۔

2۔ یہ حدیث ابن ماجہ ۳۵۰۲ میں حدیث سلمی ام رافع باندی رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے۔ آپؐ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو زخم کانٹا لگنے کی کوئی تکلیف ہوتی تو آپؐ وہاں مہندی رکھتے یہ حدیث سنن ابوداؤد نمبر ۳۸۵۸ میں اور احمد نے ۶/۴۶۲ پر روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں عبیداللہ بن علی بن ابورافع ہیں جو لین الحدیث میں اور بزاز نے روایت کیا ہے' جن کا ذکر ہیثمی نے مجمع میں ۵/۹۵ کے تحت حدیث ابوہریرہ کے ذیل میں کیا ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ پر جب نزول وحی ہوتا تو آپؐ کو گرانی سر ہوتی' اس کو دور کرنے کے لیے حنا کا ضماد کرتے' ہیثمی نے لکھا ہے کہ اس میں احوص بن حکم راوی کی توثیق تو کر دی گئی مگر اس میں ضعف بھی خاصا ہے' اور ابوعثمٰن کے بارے میں مجھے کچھ معلوم نہیں۔

وجہ سے دردسر پیدا ہو جاتا ہے' جیسے پیپ[1] جب منفذ نہیں پاتا تو درد پیدا کرتا ہے اور ہر تر چیز جب گرم ہوتی ہے تو وہ اپنے لیے اس مقام سے جس میں وہ اس وقت ہے زیادہ پھیلی جگہ تلاش کرتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہ بخارات جب سر میں پھیل جاتے ہیں ان کے تحلیل ہونے یا ختم ہونے کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی تو سر میں گردش کرنے لگتے ہیں' اس گردش بخارات کو سدر (اندھیری) کہتے ہیں۔

صداع مختلف اسباب کی بنا پر ہوتے ہیں۔

۱۔ اخلاط اربعہ یا طبائع اربعہ حار بارد رطب و یابس کے غلبہ کی بنیاد پر۔

۲۔ کسی زخم معدہ کی وجہ سے کہ معدہ کا اعصاب کے ذریعہ براہ راست دماغ سے تعلق ہے۔ قرحہ معدہ کی وجہ سے وہ عصبہ متورم ہو جاتا ہے' یا خود معدہ کا مقام ماؤف متورم ہو کر عصبہ کے تناؤ کا سبب بنتا ہے' اس طرح معدہ کی اذیت کا احساس سر کو ہوتا ہے۔ اور دردسر پیدا ہو جاتا ہے۔

۳۔ ریاح غلیظ جو معدہ میں پیدا ہوتی ہے۔ اس کا صعود کھوپڑی کی جانب ہوتا ہے جس سے کھوپڑی میں تناؤ کے بعد درد پیدا ہوتا ہے۔

۴۔ معدہ کے عروق میں ورم پیدا ہوتا ہے۔ ان عروق میں ورم کی وجہ سے سر میں درد کا احساس ہوتا ہے۔

۵۔ کثرت غذا کی وجہ سے امتلاء معدہ پیدا ہو جاتا ہے' کچھ حصہ تو معدہ سے براز وغیرہ کی شکل میں نیچے آ جاتا ہے۔ کچھ خام حصہ باقی رہ جاتا ہے۔ اس کی گرانی سے سر میں درد پیدا ہو جاتا ہے۔

۶۔ جسم کے کھوکھلا ہونے کی وجہ سے جماع کے بعد دردسر پیدا ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ تخلخل کی وجہ سے ہوا کی گرمی سر میں مقدار سے زیادہ سپلائی ہوتی ہے۔

۷۔ صداع بعض وقت تے اور استفراغ کے بعد ہوتا ہے' جس کا سبب یا تو خشکی ہوتی ہے یا معدہ سے بخارات سر کی طرف آنے لگتے ہیں۔

۸۔ بعض وقت دردسر گرم ہوا اور گرم موسم کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔

۹۔ شدید ٹھنڈک کی وجہ سے اس لیے کہ ٹھنڈک سے بخارات کثیف ہو جاتے ہیں' اور سر سے تحلیل نہیں ہوتے بلکہ جم جاتے ہیں۔

۱۔ الوئی پیپ زرداب ریم کو کہتے ہیں۔

۱۰۔ غیر معمولی بیداری نیند کا فقدان۔
۱۱۔ سر کے اوپر غیر معمولی دباؤ یا گراں چیزوں کے اٹھانے سے۔
۱۲۔ کثرت گفتار جس سے دماغ اس کی تکان محسوس کرتا ہے، اور ضعف کی وجہ سے برداشت کی قوت کمتر ہو جاتی ہے۔ دردِ سر کا سبب بن جاتا ہے۔
۱۳۔ غیر معمولی ریاضت و محنت شدید کثرت حرکت کی وجہ سے بھی دردِ سر پیدا ہوتا ہے۔
۱۴۔ اعراض نفسانیہ کی بنا پر، جیسے غم، فکر رنج وساوس افکار ردیّہ
۱۵۔ شدت بھوک سے اس لیے کہ اس وقت پیدا ہونے والے بخارات کا کوئی مصرف نہیں رہ جاتا تو وہ اور زیادہ ہو جاتے ہیں۔ اور دماغ کی جانب چڑھتے ہیں جس سے دردِ سر پیدا ہو جاتا ہے۔
۱۶۔ دماغ کی جھلی میں ورم کی وجہ سے جس میں مریض کو دماغ پر ہتھوڑا چلنے اور سر پھٹنے کا احساس ہوتا ہے۔
۱۷۔ بخار کی وجہ سے بھی صداع ہوتا ہے۔ اس لیے کہ بخار میں حرارت اور شدید پیدا ہوتی ہے، جو سر کی تکلیف کا باعث بن جاتی ہے۔

31۔ فصل

دردِ شقیقہ کا تفصیل بیان

صداع شقیقہ (آدھا سیسی) کا سبب سر کی شرائین میں غیر طبعی مواد خود اسی میں پیدا ہونا یا دوسرے اعضا سے بصورت صعود و ارتقاء سر کی طرف بلند ہونا اور سر اور دماغ کی دونوں تنصیفوں میں سے کمزور حصے کا اسے قبول کرنا یہ غیر طبعی مواد یا تو بخارات ہوتے ہیں۔ یا اخلاط حارہ و باردہ ہوتے ہیں۔ جس کی مخصوص علامت شرائین کی تڑپ بالخصوص اخلاط حارہ میں اگر خون کی کثرت ہو یا ریاح کا ارتقاء زیادہ ہو جب اس پر پٹی لگائی جائے اور تڑپ روکنے کا عمل کیا جائے تو درد رُک جاتا ہے اور مریض کو سکون ہو جاتا ہے۔

ابونعیم نے اپنی کتاب طب نبوی میں لکھا ہے کہ دردِ سر کی یہ اذیت جناب نبی کریم ﷺ کو ہو جایا کرتی، جس کا اثر پورے چوبیس گھنٹے یا دو دن رہتا اور نکلتا نہ تھا۔

ابن عباس کے اثر سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطاب فرمایا اور آپ کے سر مبارک پر پٹی بندھی تھی۔

اور صحیح بخاری میں ہے کہ آپ نے اپنے مرض موت میں فرمایا "وارا ساہ" [1] (ہائے رے دردسر) اور اپنا سر پٹی سے اپنے مرض میں باندھے رہتے' سر پر پٹی کی بندش سے شقیقہ اور دوسرے قسم کے دردسر میں نفع ہوتا ہے۔

32۔ فصل

دردِ سر کا علاج

دردسر کا علاج نوعیت اسباب کے پیش نظر مختلف ہوتا ہے۔ اس کی بعض قسم کا علاج استفراغ سے کیا جاتا ہے۔ بعض کا غذا استعمال کرا کے بعض میں آرام وراحت رسانی علاج ہے' اور بعض کا پلاسٹر سے بعض کا دردسر ٹھنڈک پہنچانے سے ختم ہوتا ہے بعضوں میں گرمی پہنچا کر علاج کیا جاتا ہے' بہت سے ایسے بھی ہیں جنہیں آواز سننے حرکت کرنے کی سخت ممانعت ہوتی ہے۔ اسی سے انہیں نفع ہو جاتا ہے۔

اس بات کے علم کے بعد آپ اس بات کو سمجھیں کہ حدیث میں حنا سے معالجہ کا ذکر جزئی صداع کا ہے' کلی صداع کا نہیں یہ صداع کی ایک قسم کا علاج ہے' جب کہ صداع تیز حرارت کی بنا پر ہو۔ اور صداع سادہ ہو مادی نہ ہو کہ اس میں استفراغ ضروری ہو۔ ایسے صداع میں حنا سے کھلے طور پر نفع ہوگا' حنا کو پیس کر سرکہ میں ملا کر پیشانی پر ضماد کیا جائے تو دردسر جاتا رہے گا' اس لیے کہ حنا میں اعصاب کے مناسب قوت موجود ہے۔ جب اس کا ضماد ہوگا تو درد جاتا رہے گا۔ یہ کچھ دردسر کی خصوصیت نہیں بلکہ کسی عضو کا درد اگر غیر مادی اور حرارت سادہ کی بنا پر ہو تو اس میں یہ نافع ہے۔

---

[1] بخاری نے ۱۰/۱۰۵ فی المرض میں باب ما رخص للمریض کے تحت اس کو بیان کیا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے وارا ساہ کہا تو آپؐ نے اس کو ناپسند کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر میں زندہ رہا تو تمہارے لئے اس نام وثبوت پر استغفار کروں گا۔ اور دعا کروں گا۔ اس پر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کسی کی جان گئی آپ کی ادا ٹھہری آپؐ میری موت کے خواہاں ہیں کیا اگر ایسا ہو جاتا تو کیا خوب ہوتا کہ بعض پہلے سے وفات پانے والی ازواج کی فہرست میں میں بھی ہوتی اور دلہن اس پر پیغمبرؐ نے فرمایا: بل انا وارا ساہ

اس میں ایک قسم کا قبض ہے جس سے اعضاء میں قوت اور جان آتی ہے اور اگر کسی ورم حار یا التھاب کے مقام پر لگایا جائے تو اس کے ضماد سے درد کو سکون ہو جاتا ہے۔ ابوداؤد نے اپنی سنن میں اور بخاری نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے۔

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ مَشَكْيْ اِلَيْهِ اَحَدٌ وَجَعًا فِيْ رَاسِهِ اِلَّا قَالَ لَهُ اِحْتَجِمْ وَلَا شَكَيْ اِلَيْهِ وَجَعًا فِيْ رِجْلَيْهِ اِلَّا قَالَ لَهُ اخْتَضِبْ بِالْحِنَّاءِ۔[1]

''رسول اللہ ﷺ سے جب بھی کسی نے دردِ سر کی شکایت کی تو آپ نے اسے پچھنا لگوانے کے لیے کہا اور اگر درد پا کی شکایت کی تو حنا لگانے کی بات کی''۔

(وَفِي التِّرْمِذِيّ) جامع ترمذی میں روایت ہے:

عَنْ سَلْمٰى اُمِّ رَافِعٍ خَادِمَتِهِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ كَانَ لَا يُصِيْبُ النَّبِيَّ ﷺ قُرْحَةٌ وَلَا شَوْكَةٌ اِلَّا وَضَعَ عَلَيْهَا الْحِنَّاءَ۔[2]

''سلمی ام رافع رسول اللہ ﷺ کی نوکرانی نے کہا کہ جب بھی آپ کو زخم ہوتا یا کانٹا چبھتا تو آپؐ اس پر حنا کا لیپ فرماتے''

33۔ فصل

حنا کے فوائد پر سیر حاصل بحث

مہندی اول درجہ میں سرد اور دوسرے میں خشک ہے۔ درخت اور اس کی ٹہنیوں کی ترکیب میں ایک ایسی قوت محللہ ہوتی ہے' جو آبی جوہر سے حاصل ہوتی ہے' اس کی حرارت معتدل ہے۔ دوسری قوت قابضہ ہے' جس میں جوہر ارضی بارد شامل ہے۔

اور اس کے منافع میں قوت محللہ ہے' اور آگ جلے کے لیے نافع ہے' دوسرے قوت اعصاب کو تازگی دیتی ہے' اگر اس کا ضماد کسی عصبہ یا عضو پر کیا جائے اور اگر چبائیں تو منہ کے

۱۔ ابوداؤد نے حدیث نمبر ۳۸۵۸ اور احمد نے ۶/۴۶۲ سلمی زوجہ ابورافع کی حدیث کے تحت بیان کیا ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے' جو پہلے بھی بیان ہو چکی ہے۔

۲۔ ترمذی نے اسے حدیث نمبر ۲۰۵۵ کے تحت اور حدیث نمبر ۳۵۰۲ میں ابن ماجہ نے روایت کیا اس کی سند ضعیف ہے' اس سے پہلے آ چکا ہے۔

زخموں[1] اور اس کے بثورات کے لیے نافع ہے' آکلتہ[2] فم کو دور کرتی ہے' بالخصوص بچوں کے منہ آنے کے لیے نافع ہے' اس کے ضماد سے اورام حارہ تکیف وہ التہابات کو سکون و آرام ملتا ہے' زخموں میں دم الاخوین[3] کا نفع دیتی ہے۔ اس کے پھول کے ساتھ موم خالص اور روغن گل ملا کر مالش کرنے سے ذات الجنب اور پہلو کا درد جاتا رہتا ہے۔

چیچک کے آغاز میں اگر چیچک زدہ کے تلوے پر ضماد کر دیں' تو اس سے اس کی آنکھ محفوظ رہتی ہے۔ اس میں چیچک کا اثر نہیں ہونے پاتا' یہ بار بار کا مجرب ہے' اس میں تخلف نہیں ہوتا' گل مہندی کو اگر کپڑوں کی تہہ میں رکھا جائے تو عرصہ تک خوشبودار بنا دیتا ہے' اور جوں نہیں پڑنے دیتا اسے دیمک نہیں کھاتا' برگ حنا کو تازہ شیریں پانی میں بھگو دیں کہ پتیاں ڈوب جائیں پھر اسے نچوڑ کر اس کا نقوع چالیس دن تک استعمال کریں۔ ۲۴' گرام نقوع حنا ۲۴ گرام شکر اور مریض کو بکری کے بچے کا گوشت کھلائیں تو ابتداء جذام میں جادو کی طرح اثر کرتا ہے کہ آدمی انگشت بدنداں رہ جائے۔

چنانچہ روایت ہے کہ ایک شخص کا ناخن شگافتہ ہو گیا تھا اس کے علاج میں اس نے بڑی رقم صرف کی مگر بے سود کوئی نفع نہیں ہوا' اسے ایک عورت نے یہ نسخہ بتلایا کہ دس دن حنا استعمال کرے' اس نے دھیان نہیں دیا پھر نقوع کو پانی میں بھگو کر استعمال کیا اور برابر پیتا رہا جس سے اسے شفاء ہوئی' اور اس کے ناخن اپنے انداز کے حسین ہو گئے۔

اگر ناخنوں پر اسے لگایا جائے تو اس سے نفع بھی ہوتا ہے اور اس کا حسن بھی بڑھ جاتا ہے۔ اور اگر گھی میں ملا کر اورام حارہ جن سے پیپ نکل رہا ہو لگایا جائے تو زخم اچھا ہو جائے گا اور اگر ورم متقرح پرانا ہو تو اسے اور بھی نفع دیتا ہے۔ بال اگاتا ہے اور بالوں کو قوی کرتا ہے۔ ان کو رونق بخشتا ہے۔ قوت دماغ کو بڑھاتا آبلوں کو روکتا ہے۔ پنڈلیوں اور پیر میں ہونے والے بثورات ختم کرتا ہے اسی طرح پورے جسم کے بثورات کے لیے نافع ہے۔

۱۔ سلاق دانہ ہے' جو زبان کی جڑ میں نکلتا ہے' اور زبان کی جڑیں بھوسی سی ہو جاتی ہے۔

۲۔ القلاع آکلہ منہ آنا منہ کے جلد اور زبان کی سطح کے بثورات۔

۳۔ تذکرہ میں اس کی حقیقت بیان کرنے میں تردد رہا اور سچ یہ ہے کہ ہم اس کی حقیقت سے ناآشنا ہیں۔ یہ ہندوستان کے علاقوں سے لائی جاتی ہے۔

34۔ فصل

زیر علاج مریضوں کو مناسب کھانا پانی دینے کی ہدایت

امام ترمذیؒ اور امام ابن ماجہؒ نے عقبہ بن عامر جہنی سے روایت کی۔

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ لَا تُكْرِهُوْا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ فَإِنَّ عَزَّوَجَلَّ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ[1]

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے بیماروں کو زبردستی کھلانے پلانے کی کوشش نہ کرو کیونکہ اللہ پاک انہیں کھلاتا پلاتا ہے''۔

فاضلین اطباء نے اس حدیث کے مضمون پر سر دھننا شروع کیا کہ ان چند لفظوں میں جو جناب نبی کریم ﷺ کے زبان مبارک سے نکلے ہوئے ہیں، کتنی حکمتیں ان میں پائی جاتی ہیں۔ بالخصوص معالجین جو مریضوں کا علاج کرتے ہیں ان کے لئے تو بے شمار حکمتیں ہیں۔ اس لئے کہ مریض کو جب کھانے پینے کی خواہش نہ ہو تو اس کا سبب مریض کی طبیعت کا مرض کے بگڑنے میں لگنا ہوتا ہے۔ یا اس کی خواہش کے ختم ہونے کی بنا پر یا حرارت غریزی کی کمی کی بنیاد پر یا اس کے بالکل ختم ہونے کی وجہ سے غرض وجہ کچھ بھی ہو ایسے موقع پر مریض کو غذا دینا کسی طرح مناسب نہیں ہے۔

بھوک تو اعضاء کے غذا طلب کرنے کا نام ہوتا ہے کہ طبیعت اس غذا کے ذریعہ بدل ما یتحلل کا نظم کرے اس لئے کہ معدے سے دور کے اعضاء قریب کے اعضاء سے جذب غذا کرتے ہیں۔ پھر غذا کے جذب کرنے کا سلسلہ معدہ تک پہنچتا ہے۔ جس سے انسان میں بھوک کا احساس ہوتا ہے اور غذا طلب کرتا ہے اور جب مریض ہوگا تو طبیعت مادہ مرض پختہ کرنے اور اس کے نکالنے کی طرف مشغول ہو جائے گی اور طلب شراب و غذا سے کوئی سروکار

(1)۔ یہ حدیث قوی ہے اس کی تخریج ترمذی نے نمبر ۲۰۴۱ اور ابن ماجہ نے ۳۴۴۴ پر کی ہے، اس سند میں بکر بن یونس بن بکیر ضعیف ہے۔ مگر حاکم نے ۴/۴۱۰ میں عبدالرحمن بن عوف کی حدیث تائید میں پیش کی ہے اور ابونعیم نے الحلیہ میں ۱۰/۵۰ میں جابر بن عبداللہ کی حدیث سے تائید کی اور ان دونوں حدیثوں کی سند حسن ہے۔ ڈاکٹر ازہری نے لکھا ہے کہ مرض کا سب سے بڑا سبب مریض کو کھانے کے لئے آمادہ ہونا پھر بھی زور دے کر کھلانا اس کے ضرر کو مستزاد کر دیتا ہے۔ اس لئے کہ آلات ہضم اپنے کام سے ابا کرتے ہیں اور غیر ہضم کی صورت پیدا ہو جاتی ہے جس سے مریض کا حال اور بھی خراب ہو جاتا ہے۔

ہی نہ رہ جائے گا۔ ایسی صورت میں اگر کسی مریض کو غذا یا مشروب کے استعمال پر مجبور کیا جائے تو طبیعت اپنے عمل ہی کو معطل کر دے گی اور بجائے مرض کے مادہ کے انضاج و اخراج کے دیئے گئے کھانے کے پکانے' کھانے لگانے میں لگ جائے گی' نتیجہ اس غذا سے مریض کو سخت نقصان پہنچے گا۔ خصوصاً بحران[1] کے وقت یا ضعف حرارت غریزی یا حرارت غریزی کے بالکل بجھ جانے کے وقت تو پوچھئے نہیں کیا کیا کچھ نہ ہو جائے گا۔ اس وقت ایسی چیزوں کے استعمال کی ضرورت ہے جس سے اس کی رہی سہی قوت باقی رہے۔ اس میں کسی قدر توانائی آئے نہ یہ کہ ایسی صورت اختیار کر جائے جس سے طبیعت اور مضمحل ہو جائے قوت اور سکت ٹوٹ جائے۔ اس موقع پر تو لطیف غذا اور پاکیزہ مشروبات دیئے جانے چاہئیں۔ جن کا مزاج معتدل ہو جیسے شربت نیلوفر[2] شربت عرق' سیب گل تازہ' عرق گلاب وغیرہ اور غذا میں چوزے کا شوربہ جس میں خوشبودار مسالے پڑے ہوں اور مناسب انداز کی مفرح اور منعش قوت خوشبو اور تحلخلے سنگھائے جائیں' لطیفے سنائے جائیں' خوش کن باتیں کی جائیں' اس لئے کہ طبیب تو طبیعت کا ملازم ہے۔ اسی کا یار غمگسار ہے نہ کہ دشمن جفا شعار۔

عمدہ خون ہی بدن کی غذا ہے اور بلغم خون کی وہ قسم ہے جو پوری طرح پختہ نہ وہ بلکہ کسی قدر اس میں خامی رہ گئی ہو جن مریضوں کے جسم میں بلغم کی بڑی مقدار ہوتی ہے اور اصل غذا کی مقدار اس کثرت بلغم کی بنا پر تقریباً ناپید ہو جاتی ہے تو طبیعت بلغم کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور اسے پکاتی' خون بناتی اور اعضاء کے کام آتی ہے اور جسم و اعضاء کو دوسری غذا سے بے نیاز کر دیتی ہے۔

طبیعت اس قوت کو کہتے ہیں جسے اللہ پاک نے بدن کی تدبیر اور اس کی حفاظت اس کی صحت کا وکیل بنایا ہے۔ طبیعت انسانی جسم کی ساری زندگی نگرانی کرتی ہے۔

یہ بھی ذہن نشین رہے کہ مریض کو کبھی کھانا اور پانی دینے کی اور اسے قبول کرنے پر مجبور کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اگرچہ یہ بہت کم ہوتا ہے۔ مگر ایسا بھی ہوتا ہے' اور عموماً غذا پر جبر کرنے کی اس وقت ضرورت ہوتی ہے جب مریض اختلاط عقل کا شکار ہو اس طرح سے

ا۔ بحران ضمہ کے بعد سکون امراض حارہ میں اچانک پیدا ہونے والا تغیر۔

۲۔ تذکرہ میں ہے کہ اس میں مشہور لغت نون کا مقدم ہونا ہے۔ اس کا فارسی ترجمہ پردار کے ہیں' یہ ایک آبی پودا ہے جس کی جڑ گاجر کی طرح ہوتی ہے۔ اس کی ڈنٹھل چکنی ہوتی ہے۔ پانی میں گہرے تک اس کی سنجاف جاتی ہے' جب یہ سنجاف پانی کی سطح کے برابر ہوتی ہے تو پتیاں نکلتی ہیں اور پھول کھلتے ہیں۔

حدیث کے عموم کو مخصوص کرنے سے اور اس کے مطلق کو مقید کرنے کی ضرورت موجود ہو۔ اس طرح حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ مریض بلا غذا کے ایک طویل مدت تک باقی رہتا ہے کہ انداز کی زندگی تندرست بھی بلا غذا کھائے نہیں گذار سکتا۔

اور رسول اللہ ﷺ کا قول (فَاِنَّ اللہَ یُطْعِمُهُمْ وَ یَسْقِیْهِمْ) ''یعنی اللہ مریضوں کو کھلاتا پلاتا ہے'' کا معنی زیادہ لطیف ہے۔ وہاں تک اطبا کی عقل کی رسائی نہیں بلکہ اس کا مطلب تو وہی سمجھ سکے گا جب قلب و روح کے معاملات اور اس کے اثرات بدن انسانی سے پوری طرح واقف ہو یا طبیعت کا انفعال ان تاثیرات روح وقلبی سے ہو جس طرح کہ روح وقلب طبیعت سے منفعل ہوتے ہیں اس کی طرف ایک ہلکا اشارہ ہم کرتے ہیں۔

کہ نفس کو جب کسی ایسی چیز سے سابقہ پڑتا ہے جو اسے مشغول رکھتی ہیں' خواہ وہ چیز پسندیدہ ہونے کی وجہ سے یا ناپسند ہونے کی وجہ سے یا خطرناک ہونے کی وجہ سے نفس کو مشغول کر دیتی ہے تو اس اشتغال کی وجہ سے غذا کی مانگ اور پیاس کی خواہش نہیں ہوتی نہ بھوک کا احساس ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات تو سخت سے سخت درد و اذیت کا بھی احساس ختم ہو جاتی ہے۔ ہر انسان کو ان سب باتوں اور واقعات سے سابقہ پڑتا ہے۔ جب انسان کی یہ حالت ہو کہ اسے بھوک کی تکلیف نہ ہو۔ ایسی صورت میں نفس کو کسی مفرح یا غیر معمولی نشاط آور چیز پیش آتی ہے تو وہ نشاط انگیز چیز غذا کے قائم مقام ہو جاتی ہے۔ اس سے طبیعت آسودہ ہو جاتی ہے اور ساری قوتوں میں جان آ جاتی ہے بلکہ ساری قوت دگنا ہو جاتی ہے اور خون کا جریان اتنا تیز ہو جاتا ہے کہ خون ظاہر جسم سے ابلتا نظر آتا ہے۔ جس سے چہرہ پر رونق آ جاتی ہے اور خون جسم سے جھلکنے لگتا ہے ایسے موقع پر اعضاء کو غذا کی عادت کے مطابق مانگ نہیں ہوتی اس لئے کہ طبیعت اس سے زیادہ پسندیدہ چیز کے ساتھ مشغول و مربوط ہوتی ہے اور جب طبیعت کا قابو اپنی محبوب شئی پر ہو جاتا ہے تو اس سے کمتر چیز کی طرف متوجہ نہیں رہتی۔

اگر بدن پر وارد چیز تکلیف دہ غم انگیز اور خوفناک ہوتی ہے تو طبیعت اس سے جنگ کرتی ہے اور اسے بیخ و بن سے اکھاڑنے اور اس کی مدافعت میں لگ جاتی ہے اس جنگ کرنے کی وجہ سے اس کی مشغولیات کا رخ صرف مدافعت کی جانب ہوتا ہے نہ کہ غذا و مشروب کی جانب اور طبیعت ایسی چیزوں کو خلیفہ بنا دیتی ہے۔ جو اس گم شدہ قوت کو بازیاب کر سکے۔ چنانچہ قوت بازیاب ہوتی رہتی ہے۔ اگر طبیعت مقہور و مغلوب ہو جاتی ہے تو پھر قوت میں تدریجی انحطاط شروع ہو جاتا ہے۔ اگر یہ جنگ جو طبیعت اور مرض کے مابین بگڑتی اور ٹھنی رہتی ہے باقی رہ

جائے تو پھر قوت کبھی بڑھ جاتی ہے۔ کبھی گھٹ جاتی ہے۔ غرض طبیعت و مرض یہ جنگ بالکل آمنے سامنے لڑنے والی دشمن قوتوں کی طرح ہوتی ہے اور غلبہ تو جیتنے والے کے لئے ہے۔ ہارا ہوا یا تو شہید ہوتا ہے یا زخمی یا قیدی۔

مریض کی اعانت منجانب اللہ ہوتی ہے۔ اس کا تغذیہ اس انداز میں ہوتا ہے کہ اطباء اس کے بارے میں سوچ بھی نہیں سکتے۔ اللہ کی یہ اعانت اس کے ضعف اور باری تعالیٰ کے سامنے انکساری و عاجزی کی بنیاد پر اسی تناسب سے ہوتی ہے جس تناسب سے وہ اپنا ضعف عاجزی درماندگی اللہ کے سامنے پیش کرتا ہے۔ اس سے دوسرا نفع قرب الٰہی کی صورت میں حاصل ہوتا ہے' اس لئے کہ باری تعالیٰ کی قربت سب سے زیادہ ٹوٹے دلوں کے ساتھ ہوتی ہے اللہ کی رحمت اس کے پلے میں ہوتی ہے اگر مریض اللہ کا دوست ہے تو اسے قلبی تغذیہ اللہ کی جانب سے ہوتا رہتا ہے جس سے اس کی طبیعت کی تمام قوتوں میں توانائی باقی رہتی ہے بلکہ اس کی توانائی اس کی اس قوت سے کہیں زیادہ ہوتی ہے جو وہ بدنی اور مادی غذاؤں سے حاصل کرتا ہے جب اس کا ایمان و یقین جاگ جاتا ہے تو اس کا تعلق اللہ کے ساتھ ابھر آتا ہے' اس کو اللہ کے ساتھ لگن ہو جاتی ہے اور وہ اس میں سرمست رہتا ہے چونکہ اس کے یقین کی قوت اور اللہ کے ساتھ حسن ظن بڑھ جاتا ہے اس کا شوق تیز تر ہو جاتا ہے۔ وہ اللہ سے راضی رہتا ہے اور اس کو راضی رکھنا چاہتا ہے۔ ان سب چیزوں سے اس میں وہ توانائی وہ قوت اور ایسی جان آجاتی ہے کہ اس کے بیان کے لئے الفاظ نہیں ملتے نہ کسی طبیب کے نسخے میں اس کی گنجائش ہوتی نہ اس کے علم کی رسائی۔

کسی کی عقل بہت موٹی ہو اس کی طبیعت میں زیرکی کا کوئی شمہ نہ ہو تو وہ ان باتوں کو کیا سمجھے گا اور اس کی تصدیق کیا کرے گا ایسے لوگوں کے لئے صورت کے پرستاروں کو دیکھنا چاہئے کہ یہ عشاق ان مادی چہروں اور جسمانی بناوٹوں میں کیا کچھ نہیں پاتے ان کے لئے تن من دھن سب کچھ قربان کر گزرتے ہیں' بعضوں کو صورت سے عشق ہوتا ہے۔ بعضوں کو جاہ کی طلب ہوتی ہے۔ بعض مال کے رسیا ہوتے ہیں۔ بعض علم کے شائق ہر ایک اپنے محبوب کے حصول اور اس کے وصول میں ایک عجیب توانائی ایک عمدہ فرحت محسوس کرتا ہے۔ اس کا رات دن لوگ مشاہدہ کرتے ہیں اور ان انوکھے انداز پرستش کو دیکھتے ہیں۔

چنانچہ صحیح بخاری میں ایک روایت اس کی شہادت کے لئے کافی ہے۔

عَنِ النَّبِیِّ ﷺ اِنَّهُ کَانَ یُوَاصِلُ فِی الصِّیَامِ الْاَیَّامَ ذَوَاتِ الْعَدَدِ وَیَنْهٰی اَصْحَابَهُ عَنِ الْوِصَالِ وَیَقُوْلُ لَسْتُ کَهَیْئَتِکُمْ اِنِّیْ اَظَلُّ یُطْعِمُنِیْ رَبِّیْ وَیَسْقِیْنِیْ [1]

''نبی کریم ﷺ پے در پے روزے عرصے تک رکھتے مگر اپنے ساتھیوں کو اس وصال سے روکتے اور فرماتے کہ میں تمہاری طرز کا نہیں ہوں' مجھے تو میرا پروردگار کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔ پھر تم کہاں اور میں کہاں؟''

یہ سب جانتے ہیں کہ یہ کھلانا پلانا اس انداز کا نہ تھا جو دوسرے انسان غذا استعمال کرتے ہیں اور اپنے منہ سے کھاتے ہیں اگر منہ سے کھاتے ہوتے تو پھر آپ مواصل صیام کیسے ہوتے اور پھر دونوں میں فرق کی کوئی وجہ نہ تھی بلکہ وہ تو کھانے پینے کے بعد روزہ دار ہی نہیں رہتے۔ اسی لئے فرمایا (اَظَلُّ یُطْعِمُنِیْ رَبِّیْ وَیَسْقِیْنِیْ) میرا رب مجھے غذا دیتا ہے اور مشروب پلاتا ہے۔

مزید برآں آپ نے خود وصال ہی میں اپنے اور دوسروں کے مابین تفریق کر کے سمجھایا کہ آنحضرت جس پر قدرت رکھتے ہیں۔ اس پر ان کو قدرت نہیں ہے۔ اگر آپ اپنے منہ سے کھاتے پیتے ہوتے تو پھر یہ کیسے فرماتے۔ (لَسْتُ کَهَیْئَتِکُمْ) یہ بات اسی کے سمجھ میں آئے گی جس کے حصہ میں غذائے روحانی وقلبی آ چکی ہوگی اور اس کی قوت وتاثیر سے پوری طرح واقف ہوگا اور یہ کہ غذائے روحانی کو جسمانی غذا سے کوئی نسبت نہیں ہے۔

35۔ فصل

نکسیر کا علاج نبویؐ

صحیح بخاری وصحیح مسلم میں ہے:

اَنَّهُ قَالَ خَیْرُ مَاتَدَاوَیْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِیُّ لَا تُعَذِّبُوْا صِبْیَانَکُمْ بِالْغَمْزِ مِنَ الْعُذْرَةِ

''آپ نے فرمایا بہترین طریقہ علاج حجامت (پچھنا لگانا) ہے اور عود ھندی کا استعمال' اپنے بچوں کے حلق میں ایسے چوکے نہ لگاؤ کہ خون چل پڑے'' [2]

۱۔ بخاری نے اس حدیث کو ۴/۱۷۹ میں فی الصیام باب التنکیل لمن اکثر الوصال و باب الوصال الی السحر میں لائے ہیں اور مسلم نے حدیث نمبر ۱۱۰۳ فی الصیام باب النھی عن الوصال فی الصوم میں ذکر کیا ہے۔ اس سلسلے میں حضرت عائشہؓ عبداللہ بن عمرؓ انسؓ کی احادیث بھی موجود ہیں۔

۲۔ بخاری نے اسے ۱۰/۱۲۷ فی الطب میں باب الحجامۃ من الداء بیاری میں پچھنا لگانے کے تحت بیان کیا ہے اور مسلم نے ۱۵۷۷ فی المساقاۃ میں باب حل اجرۃ الحجامۃ پچھنا لگانے کی مزدوری جائز کے تحت لکھا ہے۔

دوسری حدیث مسند احمد بن حنبل سے یہ ہے:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِاللّٰهِ قَالَ دَخَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ عَلٰی عَائِشَةَ وَعِنْدَهَا صَبِیٌّ يَسِيْلُ مُنْخَرَاهُ دَمًا فَقَالَ مَاهٰذَا؟ فَقَالُوْا الْعُذْرَةُ اَوْ وَجَعٌ فِیْ رَاْسِهٖ فَقَالَ وَيْلَكُنَّ لَا تَقْتُلْنَ اَوْلَادَكُنَّ اَيُّمَا اِمْرَاَةٍ اَصَابَ وَلَدَهَا عُذْرَةٌ اَوْ وَجَعٌ فِیْ رَاْسِهٖ فَلْتَاْخُذْ قُسْطًا هِنْدِيًّا فَلْتَحُكَّهُ بِمَاءٍ ثُمَّ تُسْعِطُهُ اِيَّاهُ فَاَمَرَتْ عَائِشَةُ فَصُنِعَ ذٰلِكَ بِالصَّبِیِّ فَبَرَاَ[۲]

''حضرت جابر بن عبداللہؓ نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لائے آپ کے پاس ایک بچہ تھا' جس کے نتھنوں میں سے خون جاری تھا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کیا لوگوں نے کہا کہ کوا میں چونکے لگانے کی وجہ سے یا دردسر کی وجہ سے سیلان خون ہے آپ نے فرمایا تمہاری سمجھ پر پتھر پڑے اپنی اولاد کو ہلاک نہ کرو جب کسی عورت کے بچہ کو کوے کی تکلیف ہو یا دردسر ہو تو اسے عود ہندی کو لے کر پانی سے رگڑنا چاہئے۔ پھر اسے ناک میں چڑھانا چاہئے۔ یہ سن کر حضرت عائشہؓ نے اس تدبیر کے کرنے کی ہدایت فرمائی چنانچہ یہ ترکیب عمل میں لائی گئی بچہ پوری طرح تندرست ہو گیا۔''

ابو عبیدہ نے ابو عبیدہ سے نقل کیا ہے کہ ''عذرة'' حلق میں ہیجان دموی کو کہتے ہیں جب اس کا علاج کیا جائے۔ یہ بھی محاورہ ہے کہ ''عذرة'' یعنی وہ معذور ہے' بعضوں نے بیان کیا ہے کہ ''عذرة'' کان اور حلق کے مابین نکلنے والا ورم ہے۔ جس سے خون جاری ہوا اور بچوں کو عام طور سے ہوتا ہے۔

عود ہندی کو رگڑ کر ناک میں چڑھانے کا نفع یہ ہے کہ عذرہ کا مادہ خون ہے جس پر بلغم کا غلبہ ہو جاتا ہے بچوں کا بدن عموماً اس سے متاثر ہوتا ہے' عود ہندی میں عموماً تجفیف کی قوت ہے جو کوے کی بندش کرتا ہے اور اسے اوپر اٹھاتا ہے' کبھی اس دوا کا اثر بالخاصہ ہوتا ہے۔ کبھی دوائے حار کی طرح نفع دیتا ہے' کبھی دوائے حار کے ساتھ آمیز کرنے پر نفع پہنچاتا ہے۔ کبھی اس کا نفع بالذات کبھی بالعرض ہوتا ہے چنانچہ شیخ نے سقوط الہاۃ میں جو علاج لکھا ہے' اس میں تحریر کیا ہے۔ عود ہندی' شب یمانی' تخم مرد کے ساتھ مفید ہے۔

قسط بحری جس کا ذکر حدیث میں ہے۔ وہ یہی عود ہندی ہے۔ جو نسبتاً سفیدی مائل ہوتی ہے۔ وہ شیریں کثیر المنفعت ہے اور عربوں کا دستور تھا کہ وہ کوے کو زخمی کر کے علاج کرتے یا کوئی چیز لٹکا کر علاج کرتے تھے' پیغمبر نے اس سے علاج کرنے سے منع کیا اور ایسا علاج بتلایا جو بچوں کے لئے زیادہ نافع اور والدین کے لئے آسان تر تھا۔

(۲)۔ احمد نے ۳/۳۱۵ میں ذکر کیا اس کی اسناد صحیح ہے اور ہیثمی نے مجمع میں ۵/۸۹ میں ذکر کیا اور اس کی نسبت ابویعلی اور بزاز کی طرف بڑھادی ہے اور یہ لکھا ہے کہ اس کے رجال وہی ہیں جو صحیح کے رجال ہیں۔

سعوط ناک میں پہنچانے والی دوا کو کہتے ہیں اس کے لئے مفرد و مرکب دونوں ہی قسم کی دوائیں کام میں لائی جاتی ہیں ان دواؤں کو پیس چھان کر گوندھ کر کبھی سفوف بنا کر ضرورت کے وقت کسی چیز میں حل کر کے انسان کے ناک میں ڈالتے اور چڑھاتے ہیں۔ دوا ڈالنے کے وقت مریض کو چت لٹا دیتے ہیں۔ مونڈھے اور پیٹھ کو تکیہ پر ٹیک لگاتے ہیں تاکہ سر کا حصہ نیچے ہو اور یہ حصہ اٹھا ہوتا کہ دوا ڈالنے کا نتیجہ یہ ہو کہ دوا دماغ تک پہنچ جائے اور جو مواد بھی دماغ میں ہو چھینک کے ساتھ باہر نکل آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے سعوط کے ذریعہ علاج کو پسند فرمایا جہاں ضرورت ہو۔

خود آنحضرت ﷺ نے بھی ناک میں دوا ڈلوائی' اس کا ذکر احادیث کی بہت سی کتابوں میں محدثین نے کیا ہے۔ خود ابوداؤد نے اس روایت کو اپنی سنن میں بیان کیا ہے۔

(اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ اِسْتَعَطَ) [1] ''نبی ﷺ نے ناک میں دوا ڈلوائی۔''

36۔ فصل

دل کے مریض کا علاج نبوی ﷺ

ابوداؤد کی روایت جسے مجاہد نے حضرت سعدؓ سے روایت کیا ہے بایں الفاظ مذکور ہے۔

قَالَ مَرِضْتُ مَرَضًا فَاَتَانِیْ رَسُوْلُ اللہِ ﷺ یَعُوْدُنِیْ فَوَضَعَ یَدَہٗ بَیْنَ ثَدْیَیَّ حَتّٰی وَجَدْتُ بَرْدَھَا عَلٰی فُؤَادِیْ وَقَالَ لِیْ اِنَّکَ رَجُلٌ مَفْئُوْدٌ فَاْتِ الْحَارِثَ بْنَ کَلْدَۃَ مِنْ ثَقِیْفٍ فَاِنَّہٗ رَجُلٌ یَتَطَبَّبُ فَلْیَاْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَۃِ الْمَدِیْنَۃِ فَلْیَجَاْھُنَّ بِنَوَاھُنَّ ثُمَّ لِیَلُدَّکَ بِھِنَّ [2]

''میں ایک مرض میں گرفتار ہو گیا' میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے' آپ نے دست مبارک میرے سینے پر دونوں چھاتیوں کے درمیان رکھا' مجھے آپ کے مرمریں ہاتھ کی ٹھنڈک محسوس ہوئی۔ آپ نے فرمایا تم دل کے مریض ہو اس لئے حارث بن کلدہ ثقفی سے رجوع کرو کہ وہ ایک ماہر طبیب ہے۔ ویسے سات عجوہ

۱۔ ابوداؤد نے اس حدیث کو نمبر ۳۸۶۷ میں ابن عباسؓ کی حدیث سے بیان کیا ہے اس کی سند قوی ہے۔

۲۔ ابوداؤد نے فی الطب حدیث نمبر ۳۸۷۵ میں بیان کیا ہے' جہاں باب ثمرۃ العجوۃ قائم کیا ہے۔ اس کی سند جید ہے آپ کا یہ قول کو فلیجأ ہن بنواہن ہے مراد اسے پیسنا ہے اور وجیہ ستو جو خرما اور آٹے سے تیار کیا جاتا ہے۔ جسے مریض منہ سے پیتا ہے۔

کھجوریں مدینہ کی لے لو اور ان کی گٹھلی سمیت اکلا استعمال کرو۔"

معؤ ود دل کا مریض جیسے مطعون پیٹ کا مریض لدود منہ سے پلائی جانے والی دوا ہے۔
کھجوریں اس بیماری کے دفاع کی عجیب وغریب تاثیر ہے۔ بالخصوص مدینہ کی کھجور اور وہ بھی عجوہ اور سات کے عدد میں ایک دوسرے تاثیر ہے۔ جو وحی کے ذریعہ سمجھ میں آتی ہے۔
صحیحین میں ایک دوسری حدیث بھی ہے جو عامر بن سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے۔

فَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ مِنْ تَمْرِ الْعَالِيَةِ لَمْ يَضُرُّهُ ذَالِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ

"رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نہار منہ مدینہ کی سات کھجوریں استعمال کرلیں اس دن نہ تو اسے زہر سے نقصان ہوگا اور نہ جادو کا اثر ہوگا۔"

دوسری جگہ دوسرے لفظوں میں یوں ہے:

مِنْ اَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِمَّا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا[1] حِيْنَ يُصْبِحُ لَمْ يَضُرُّهُ سَمٌّ حَتّٰى يُمْسِيَ[2]

"جس نے سات چھوہارے صبح سویرے اس وادی سیاہ کے استعمال کئے تو اسے زہر سے نقصان رات گئے تک نہ پہنچے گا۔"

تمر دوسرے درجہ میں گرم پہلے میں خشک ہے بعضوں نے پہلے میں تر لکھا ہے بعضوں نے معتدل اس میں اعلیٰ درجہ کی غذائیت ہے۔ محافظ صحت ہے بالخصوص جو اس کا عادی ہو جیسے اہل مدینہ وغیرہ کہ ان کی غذا کا بڑا جزو کھجور رہی ہے۔ مزید برآں کھجور ٹھنڈے علاقوں اور گرم علاقوں کی اعلیٰ ترین غذا ہے۔ خصوصیت سے وہ ممالک جن کا درجہ حرارت دوسرے درجہ میں ہو ان کے لئے اس کی غذائیت سے ٹھنڈے علاقوں والوں سے زیادہ نفع پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ گرم ملک والوں کے شکم بارد ہوتے ہیں اور ٹھنڈے ملک والوں کے شکم گرم ہو جاتے ہیں۔
یہی وجہ ہے کہ حجاز یمن طائف اور ان جیسے علاقے جو ان کے گرد ہیں ان کو گرم غذاؤں سے نفع پہنچتا ہے جبکہ دوسروں کو اتنا نفع نہیں ہوتا' جیسے چھوہارا' شہد اور یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ وہ اپنے کھانوں میں مرچ سیاہ اور ادرک دوسروں کے مقابلہ میں دس گناہ زیادہ استعمال کرتے ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ اور زنجبیل تو ان کو حلوے کی طرح پسند آتا ہے۔ یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ

---

(۲)۔ لابتیہا' سیاہ پتھر کی چٹانیں جو وادی کے دونوں جانب ہوں' لابتہ بروزن غابتہ۔
(۳)۔ بخاری نے ۴۹۳/۹ فی الاطعمہ کے باب العجوۃ میں اور مسلم نے حدیث نمبر ۲۰۴۷ فی الاشربتہ میں باب فضل ثمر المدینہ مدینہ کے پھلوں کی بڑائی کے تحت بیان کیا ہے۔

وہ زنجبیل کی بجائے گزک[۴] (جو پستے بادام اور پپیتا اور گاجر کی قاشوں سے بنتا ہے) استعمال کرتے ہیں۔ ان کے مناسب پڑتا ہے۔ باوجود معدے کے بارد ہونے کے کوئی نقصان نہیں پہنچاتا اور حرارت کا بیرون جسم پایا جانا بالکل ایسا ہے جیسے کہ گرمیوں میں کنویں کی ظاہری سطح گرم ہوتی ہے۔ مگر پانی نہایت ٹھنڈا ہوتا ہے اور سردیوں میں اس کے برخلاف پانی کی گرم سطح ظاہر ٹھنڈی ہوتی ہے۔ اسی طرح سے سردیوں میں کثیف غذاؤں کو جتنا معدہ ہضم کر لیتا ہے۔ گرمیوں میں اس درجہ کا نضج وطبع مشکل ہے۔

کھجور اہل مدینہ کے لئے دوسرے علاقوں کے لئے گیہوں جیسے حیثیت رکھتی ہے اور عوالی مدینہ کی کھجور ان میں سب سے اعلیٰ اور عمدہ سمجھی جاتی ہے۔ کھجور دیکھنے میں سڈول کھانے میں لذیذ شیریں سے شیریں ذائقہ کی مالک ہوتی ہے۔ اس کا شمار غذا' دوا اور پھل تینوں ہی میں ہوتا ہے۔ اکثر بدن انسانی کے لئے مناسب حرارت غریزی کو قوت دیتی ہے اس کے کھانے کے بعد فضلات ردیہ کی وہ مقدار نہیں پیدا ہوتی جتنی دوسری غذاؤں اور دوسرے پھلوں سے پیدا ہوتی ہے بلکہ جو لوگ اس کے کھانے کے عادی ہوتے ہیں۔ ان کو تعفن اخلاط اور فساد مواد سے روکتی ہے۔

حدیث کا تخاطب مخصوص انداز کا ہے اس سے اہل مدینہ اور اس کے مضافات کے لوگ مراد ہوتے ہیں اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ بعض مقامات میں خصوصی طور سے بعض دواؤں سے نفع ہوتا ہے۔ جو دوسرے مقامات کے لوگوں کو نہیں پہنچتا۔ اس لئے ان علاقوں میں وہیں اگنے والی اور پائی جانے والی دواؤں سے بے حد نفع ہوتا ہے اگر اسی دوا کو دوسری جگہ کاشت کیا جائے یا استعمال کیا جائے تو اس میں وہ اثر اور اتنا غیر معمولی نفع دیکھنے میں نہیں آتا اس لئے کہ زمین اور ہوا کے اثرات ہر جگہ الگ ہوتے ہیں۔ کبھی زمین بدلنے سے کبھی کبھی ہوا بدلنے سے اثر متاثر ہوتا ہے' کبھی دونوں کے بدلنے سے اثر میں اختلاف ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ زمین میں بھی انسان ہی کی طرح طبائع اور خواص مختلف ہوتے ہیں۔ بعض علاقوں میں ان نباتات کو غذا کی حیثیت حاصل ہوتی ہے اور بعض علاقوں میں وہی نبات سم قاتل ہوتی ہے بہت سی دوائیں دوسری قوم کے لئے غذا ہوتی ہیں اور بہت سی قوم کے لئے جو دوائیں کسی مرض میں استعمال ہوتی ہیں وہی دوائیں کسی دوسری قوم کے لئے دوسرے امراض میں نافع ہوتی ہیں۔ بعض علاقوں کی دوائیں دوسرے علاقوں میں نافع نہیں ہوتیں۔

---

(۴)۔ جیسے پستہ دانے بادام اور بندق ریٹھا۔

رہ گئی سات عدد کی بات تو اس کو حساب اور شریعت دونوں میں خاص مقام حاصل ہے۔ اللہ نے سات آسمان بنائے سات زمین پیدا کی ہفتے کے سات دن مقرر فرمائے۔ انسان کی اپنی تخلیق سات مرحلوں میں ہوئی اللہ نے اپنے گھر کا طواف اپنے بندوں کے ذمہ سات مرتبہ مشروع کیا۔ (سعی بین الصفا والمروہ) بھی سات سات دفعہ مقرر کئے عیدین کی تکبیریں سات رہیں اور سات برس کی عمر میں بچوں کو نماز پڑھنے کی ترغیب دلانے کا حکم ہوا۔

حدیث میں ہے:

مُرُوْهُمْ بِالصَّلاَةِ لِسَبْعٍ[1]

''اپنے بچوں کو سات سال کی عمر میں نماز پڑھنے کا حکم دو''۔

دوسری حدیث میں مذکور ہے:

اِذَا صَارَ لِلْغُلَامِ سَبْعَ سِنِيْنَ خُيِّرَ بَيْنَ اَبَوَيْهِ[2]

''جب لڑکا سات سال کو ہو گیا تو اپنے والدین میں سے ایک کے لئے بنا دیا جاتا ہے''

دوسری روایت میں ہے:

اَبُوهُ اَحَقُّ بِهٖ مِنْ اُمِّهٖ

''اگر مذکر ہے تو باپ سے قریب رہے اور رکھنے میں ماں سے زیادہ بہتر اور مناسب ہے''

۱۔ احمد ابوداؤد نے ۴۹۴ میں اور ترمذی نے ۴۰۷ میں حدیث سبرۃ سے مرفوعاً نقل کیا ہے کہ مُرُوْا الصَّبِيَّ بِالصَّلاَةِ اِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِيْنَ وَ اِذَا بَلَغَ عَشَرَ سِنِيْنَ فَاضْرِبُوْهُ عَلَيْهَا) وسندہ صحیح کو بچوں کو جب سات سال کے ہو جائیں نماز پڑھنے کا حکم دو اور جب دس برس کے ہو جائیں تو انہیں سرزنش کرو۔ اس کی سند صحیح ہے اور ابوداؤد نے ۴۹۵ میں حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے تخریج کی ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔

۲۔ آپ سے حدیث یوں ثابت ہے انہ خیر غلاما بین ابیہ وامہ کہ لڑکے کو اس کے باپ ماں کی تخییر ہو جاتی ہے کہ وہ کس کو پسند کرتا ہے' اس کی تخریج شافعی نے اور احمد ۷۳۴۶ میں ابوداؤد نے ۲۲۷۷ میں ترمذی نے ۱۳۵۷ میں ابن ماجہ نے ۲۳۵۱ میں حدیث ابوہریرہ سے کی ہے۔ ترمذی نے اسے حدیث حسن وصحیح کہا ہے۔ ابن حبان نے اس کی تصحیح ۱۲۰۰ میں اور حاکم اور بن القطان نے کی ہے۔ آپ سے عمر کی قید منقول نہیں ہے اور شافعی نے عمارہ الجرمی سے تخریج کی ہے۔ اس میں یوں ہے خیرنی علی بین امی وعمی مجھے ماں اور چچا کے مابین پسندیدگی کا حق دیا گیا پھر میرے ایک بھائی کو جو مجھ سے بھی چھوٹا تھا اختیار نہ دیا گیا' اگر وہ بھی سات سال کا ہوتا تو اسے اختیار دیا جاتا میں سات یا آٹھ سال کا تھا اور المغنی ۱۲۴/۹ میں ہے۔ اِذَا بَلَغَ الْغُلَامُ سَبْعَ سِنِيْنَ

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

تیسری روایت میں ہے:

اُمُّهُ اَحَقُّ بِهِ

''اس کا ماں کے ساتھ رہنا مناسب ہے اگر مؤنث ہے''

رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض میں سات مشکیزہ پانی سے غسل کرانے کے لئے فرمایا[1] اللہ نے قوم عاد پر طوفان باد سات رات تک جاری رکھا۔ رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ میری مدد فرمائے ایسے سات سے جیسے سات حضرت یوسفؑ[2] کو عطا فرمائے تھے۔ اللہ نے صدقہ کا ثواب جو صدقہ کرنے والوں کو ملے گا سات بالیوں سے جو ایک دانہ سے اگتی ہیں۔ جن میں سو سو دانے ہوں تشبیہ دی اور وہ خواب جو حضرت یوسفؑ کے آقا نے دیکھا تھا اس میں سات بالیاں ہی نظر آئی تھیں اور جن سالوں میں کاشت نہایت عمدہ ہوئی' وہ سات سال تھے اور صدقہ کا اجر سات سو گنا تک اور اس سے بھی زائد سات کے ضرب کے ساتھ ملے گا اور امت کے بلا حساب جنت میں جانے والے سات ہزار افراد ہوں گے۔ اس سے اندازہ ہوا کہ سات کے عدد میں ایسی خاصیت ہے جو دوسرے عدد کو حاصل نہیں' اس میں عدد کی ساری خصوصیات مجتمع ہیں۔ عدد جمع بھی اور عدد واحد بھی سات کا پہلا اور دوسرا جمع ہے اور واحد بھی

(گزشتہ سے پیوستہ)

خُيِّرَ بَيْنَ اَبَوَيْهِ فَكَانَ مَعَ مَنْ اِخْتَارَ مِنْهُمَا اِذَا لَمْ يَكُنْ مَعْتُوهاً وَ تَنَازَعَا فِيْهِ فَمَنِ اخْتَارَ مِنْهُمَا فَهُوَ اَوْلَي بِهِ) لڑکا جب سات برس کا ہو جائے تو اسے اپنے والدین کے کے ساتھ رہنے میں کسی ایک کو پسند کرنا ہوگا' اگر وہ پیدائشی طور پر احمق نہ ہو اور دونوں آپس میں اس کے لئے جھگڑ رہے ہوں' تو بچہ جسے ان دونوں میں سے پسند کرے گا اسی کو وہ دیا جائے گا' یہ فیصلہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ قاضی شریح کا ہے اور شافعی کا مسلک بھی یہی ہے ابوحنیفہ اور مالک تخییر کے قائل نہیں ہیں' ابوحنیفہ نے فرمایا کہ جب بچہ خود اٹھنے بیٹھنے لگے اپنے کپڑے خود بدلے اور اپنا استنجا خود پاک کرے تو باپ دانت نکلنے تک اس کا زیادہ حقدار ہے اور اس کو اختیار دینا صحیح نہیں ہے کہ بچے کی بات کا کیا اعتبار' اسے اپنے نفع و نقصان کا علم نہیں عموماً وہ اس کو پسند کرتا ہے' جو اس کے ساتھ کھیلے یا کھیلنے کی چھوٹ دے اس کو ڈانٹ ڈپٹ نہ کرے۔ اس کی خواہشات کو پورا کرے' جس سے اس میں بگاڑ پیدا ہوگا' اس لئے کہ وہ ابھی بالغ نہیں پھر جو سات سے نیچے ہو اس کو کیا کیجئے گا' پھر ابوہریرہ اور عمارہ الجرمی کی حدیث نقل کی۔

ا۔ بخاری نے مغازی میں باب مرض النبی ﷺ کے تحت حدیث عائشہؓ ۸/ ۱۰۸ میں نقل کیا ہے۔

۲۔ بخاری نے ۲/ ۴۱۰ اول استسقاء میں اور ۱۱/ ۱۶۳ فی الدعوات میں باب الدعاء علی المشرکین کے تحت نقل کیا ہے جو حدیث ابن مسعود پر مشتمل ہے۔

اسی طرح ہے۔ اسی طرح اس کے چار مرتبے ہوئے۔ شفع اوّل وثانی وتر اوّل وثانی اور یہ مراتب سات سے کم میں جمع نہیں ہوتے' گویا یہ عدد مراتب عدد اربع کو جامع ہے۔ یعنی شفع اور وتر اوائل وثوانی وتر اول سے مراد تین دوسرے سے مراد پانچ شفع اوّل سے مراد دو اور ثانی سے مراد چار اور اطباء کو سات کے عدد سے خاص ربط ہے۔ خصوصیت سے ایام بحران میں بقراط کا مقولہ ہے کہ دنیا کی ہر چیز سات اجزاء پر مشتمل ہے۔ ستارے سات' ایام سات' انسان کی عمر سات' بچہ کی طفولیت کی عمر سات پھر صبی سات سال پھر مراہق پھر جوان پھر کہولت پھر شیخ پھر ہرم اور اللہ تعالیٰ ہی کو اس عدد کے مقرر رکھنے کی حکمت معلوم ہے۔ کہ اس کا وہی مطلب ہے جو ہم نے سمجھایا اس کے علاوہ کوئی معنی ہے۔

اور اس عدد کا نفع خاص اس چھوہارے کے سلسلے میں اس ارض مقدس کا ہوا اور اس علاقے کا ہو' جادو اور زہر سے دفاع کرتا ہے اس کے اثرات اس کے کھانے کے بعد روک دیئے جاتے ہیں۔ کھجور کے اس خواص کو اگر بقراط و جالینوس وغیرہ اطباء بیان کرتے تو اطباء کی جماعت آنکھ بند کر کے تسلیم کر لیتی اور اس پر اس طرح یقین کرتی جیسے نکلتے آفتاب پر یقین رکھتی ہے۔ حالانکہ یہ اطباء خواہ کسی درجہ کے عاقل ہوں' وہ جو کچھ بھی کہتے ہیں وہ ان کی رسا عقل اور انکل یا گمان ہوتے ہیں۔ ہمارا رسول ﷺ جس کی ہر بات یقینی اور قطعی اور کھلی دلیل وحی الٰہی ہو اس کا قبول وتسلیم کرنا تو بہر حال ان اطباء سے زیادہ حسن قبولیت کا مستحق ہے۔ نہ کہ اعتراض کا مقام ہے اور زہر کی دافع دوائیں کبھی بالکیفیت اثر انداز ہوتی ہیں۔ بعض بالخاصیۃ اثر انداز ہوتی ہیں۔ جیسے بہت سے پتھر یاقوت جو جواہر ہاتھ پر لینے لگانے ساتھ رکھنے ہی سے زہر کا اثر جاتا رہتا ہے۔

فصل ۔ 37

دواؤں کے ضرر ومنافع میں طبیعت کی استعداد

اس کھجور کا نفع بعض قسم کے سموم کے لئے ممکن ہے اس لئے اس حدیث سے عموم کی بجائے کسی خاص زہر میں نافع ہونے کا ذکر ہے' ممکن ہے اس علاقے میں اس کا یہ نفع ہو۔ یا کوئی خاص زمین جو اس قسم کے زہروں کے دفاع کے لئے مناسب ہو۔ اس کے علاوہ ایک

بات خاص طور سے قابل توجہ ہے وہ یہ کہ کسی دوا کے نفع کرنے کے لئے مریض کو اس کے نفع کا یقین اور طبیعت کا اطمینان ضروری ہے۔ اس سے بیماری کے دفاع میں مدد ملتی ہے۔ چنانچہ جس اعتقاد کی بنیاد پر بہت سی دوائیں نافع ہوتی ہیں یا مریض اسے بڑھ کے لیتا ہے۔ پھر اس کا نفع مشاہدہ میں آتا ہے دنیا کو ان عجائبات کا پوری طرح تجربہ مشاہدہ ہے۔ جب طبیعت کسی دوا کو قبول کرتی ہے تو اس سے طبیعت میں ایک طرح کی امنگ پیدا ہوتی ہے۔ قوت میں جان آجاتی اور طبیعت مضبوط ہو جاتی ہے جس سے حرارت غریزی میں ابھار اور جوش پیدا ہو جاتا ہے۔ نتیجہ اذیت کے دفاع میں مدد ملتی ہے۔ مرض کمزور پڑ جاتا ہے اور جب اس کے برعکس معاملہ ہوتا ہے تو بہت سی دوائیں جو اس مرض کے لئے سود مند ہوتی ہیں۔ محض مریض کی بداعتقادی کی وجہ سے ان کا عمل فنا ہو جاتا ہے اور طبیعت بھی ابا کرنے لگتی ہے۔ پھر اس سے کوئی نفع نہیں ہوتا دور کیوں جایئے سب سے زیادہ شافی دوا جس سے دل اور بدن دونوں ہی کو نفع پہنچنا یقینی معاش و معاد کی خیریت اس پر منحصر دنیا و آخر کی فلاح اس سے متعلق ہے۔ یعنی قرآن کریم جو ہر بیماری کے لئے شفاء کامل ہے مگر ان لوگوں کو اس سے کوئی نفع نہیں ہوتا جو قرآن کے شافی اور نافع ہونے کا یقین نہیں رکھتے بلکہ ان کی بیماری میں عدم اعتقاد کی وجہ سے برابر اضافہ ہی ہوتا جاتا ہے۔ دلوں کی بیماری دور کرنے میں قرآن سے زیادہ کوئی نافع نہیں ہے۔ اس میں تو وہ تاثیر ہے کہ بیماری کا کوئی شبہ ہی باقی نہیں رہتا بلکہ عام صحت کی بھی حفاظت کرتا ہے جو موذی و مضر سے حفاظت و حمایت کے کام آتا ہے۔ ان ساری خوبیوں کے ہوتے ہوئے اکثر قلوب اس کا انکار کرتے ہیں۔ جس قرآن میں شک کی گنجائش نہیں ان کو اس کے ساتھ اعتقاد نہیں ہوتا۔ چنانچہ وہ اس کو کام میں نہیں لاتے اور قرآن کو چھوڑ کر دوسری دواؤں کی طرف جو خود اس کے ہم جنسوں نے تیار کی ہے۔ رجوع کرتا ہے۔ چنانچہ اس بداعتقادی سے ان کو شفاء نہیں ہوتی' اس پر عادت کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ امراض بڑھتے جاتے ہیں اور دلوں کی بیماری راسخ اور مزمن ہو جاتی ہے۔ مریضوں اور طبیبوں کو اس معالجہ پر بھروسہ ہے جو خود ہم جنسوں یا ہم جنسوں کے شیوخ نے تجویز کئے وہ اس کو قدر و عظمت کی نظر سے دیکھتے ہیں اور ان کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہیں۔ جس کے نتیجہ میں مصیبت بڑھتی جاتی ہے۔ بیماری میں اور زیادہ رسوخ اور پائیداری ترقی کرتی ہیں۔ امراض کے پے در پے حملے ہوتے ہیں جن کا علاج ان کے بس کی بات نہیں رہتی اور وہ جوں جوں دوا کی' کے مصداق ہوتے جاتے ہیں مگر آنکھ نہیں کھلتی۔

وَمِنَ الْعَجَائِبِ وَالْعَجَائِبُ جَمَّةٌ — قُرْبُ الشِّفَاءِ وَمَا اِلَيْهِ وَصُوْلُ
نرالہ طراز دوا ہے کہ طالبان شفاء — پہنچ ہی نہیں پائے در شفا پر ابھی
كَالْعِيْسِ فِي الْبَيْدَاءِ يَقْتُلُهَا الظَّمَأُ — وَالْمَاءُ فَوْقَ ظُهُوْرِهَا مَحْمُوْلُ
کہ جیسے اشتر صحرا نورد مرد جائے — طلب میں پانی کے پانی ہو پشت بار ابھی

38۔ فصل

اصلاح غذا وفوا کہہ میں آپ کی ہدایاتِ عالیہ اوران کے مصلحات کا بیان سنت نبوی کی روشنی میں

صحیحین میں حدیث عبداللہ بن جعفر سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے فرمایا کہ:

رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ یَاْکُلُ الرُّطَبَ بِالْقِثَّاءِ[1]

''ہم نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ کھجور ککڑی کے ساتھ استعمال فرماتے''

کھجور دوسرے درجہ میں حار رطب ہے۔ برودت معدہ کو ختم کر کے اسے قوی کرتی ہے۔ معدہ کی طبیعت کے مناسب ہے۔ باہ کو قوی کرتی ہے مگر سریع العفونت ہے۔ پیاس لاتی ہے۔ خون میں تلچھٹ پیدا کرتی ہے۔ درد سر پیدا کرتی ہے' مولد سدہ ہے' درد مثانہ پیدا کرتی ہے' دانتوں کے لئے ضرر رساں ہے اور قثاء (ککڑی) دوسرے درجہ میں سرد وتر ہے۔ پیاس دور کرتی ہے اس کی بو سے قوت اُبھرتی ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایک طرح کی عطریت ہے' التهاب معدہ کو بجھاتی ہے۔ گٹھلی خشک کر کے اس کا ستو پانی میں گھول کر پیا جائے تو پیاس کو سکون دیتا ہے اور پیشاب لاتا ہے درد مثانہ کو دور کرتا ہے۔ کوٹ چھان کر اس کی گٹھلی کا ستو بناتے ہیں اس کو دانت پر ملنے سے چمک پیدا ہوتی ہے اور اس کے پتوں کو کوٹ چھان کر مویز منقے[2] کے ساتھ ضماد کرنا' سگ گزیدہ کے لئے مفید ہے۔

۱۔ بخاری نے ۹/ ۴۸۸ کتاب الاطعمہ میں باب القثاء بالرطب کھجور کے ساتھ ککڑی کے استعمال میں بیان کیا ہے۔ اور مسلم میں حدیث نمبر ۲۰۴۳ فی الاشربہ کے باب اکل القثاء بالرطب کھجور ککڑی کے ساتھ کھانے کے بیان میں ذکر کیا ہے۔

۲۔ المیبختج فارسی لفظ ہے مراد جوشاندہ انگور یا رب انگور ہے۔

کھجور اور ککڑی دونوں کا مزاج علیحدہ علیحدہ ہے ایک گرم ایک سرد دونوں کے ملانے سے ایک دوسرے کی اصلاح ہو جاتی ہے اور کھجور کا مضر پہلو ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ ہر کیفیت کو تو اس کی ضد سے ہی ختم کر سکتے ہیں اور ایک کے غلبہ کو دوسرے کے غلبہ سے کم کیا جاتا ہے۔ یہی طریقہ علاج کا بنیادی پتھر ہے اور حفظان صحت کا بنیادی اصول بلکہ پورے فن طب کا دارومدار ہی اسی پر ہے۔ اس کو بطور نمونہ سمجھیں اسی طرح پر غذا اور دوا میں اصلاح کرتے ہیں اور اس کا اعتدال باقی رکھنے میں اس کی مضر کیفیات کو اس کے مقابل کی چیزوں کے ذریعے ختم کرتے ہیں۔ اسی طریقہ سے بدن کی صحت کی حفاظت ممکن ہے اور اس میں قوت و شادابی پیدا کی جا سکتی ہے۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھے گداز بدن بنانے کے لئے ہر صورت اختیار کی گئی مگر مجھ میں فربہی نہیں آئی مگر جب کھجور اور ککڑی کا استعمال کر لیا گیا تو بدن گداز ہو گیا۔

الحاصل سرد کو گرم سے گرم کو سرد سے تر کو خشک سے خشک کو تر سے یا کسی ایک کو ہم وزن کرنے کے لئے اور مناسب اصلاح کے لئے ایک دوسرے مقابل کو ذریعہ بنانا علاج کی اعلیٰ ترین قسم ہے اور حفظان صحت کا عمدہ اصول ہے اس سے پہلے ہم اس کا ذکر سنا اور سنوت کے بیان کے وقت کر چکے ہیں یعنی شہد جس میں کسی قدر گھی ہو اس سے سنا کی اصلاح کی جاتی ہے' جس سے اس میں تبدیلی پیدا ہو جاتی ہے' اللہ کا درود وسلام اس ذات گرامی پر جس کی نبوت کا منشاء دل اور بدن کی تعمیر اور دنیا و آخرت کی اصلاح تھی۔

فصل۔ 39

حفظانِ صحت کے نبوی اصول' پرہیز کے طریقے اور منافع

علاج حقیقت میں دو چیزوں پر عمل کرنے کا نام ہے ایک پرہیز دوسرے حفظان صحت جب کبھی صحت کے گڑبڑ ہونے کا اندازہ ہو تو مناسب استفراغ سے کام لیا جائے' الغرض طب کا مدار انہیں تین قواعد پر ہے۔ پرہیز دو طرح کے ہوتے ہیں۔

۱۔ ایسا پرہیز جس سے بیماری پاس نہ پھٹکے۔

۲۔ ایسا پرہیز جس سے مزید اضافہ بیماری میں نہ ہو بلکہ مرض جس حال میں ہے کم از کم

اسی جگہ رہ جائے۔

پہلے پرہیز کا تعلق تندرستوں سے اور دوسرے کا مریضوں سے ہے اس لئے کہ جب مریض پرہیز کرتا ہے تو اس کی بیماری بجائے بڑھنے کے رک جاتی ہے اور قوتوں کو اس کے دفاع کا موقع ملتا ہے' پرہیز کے سلسلے میں اصل قرآن کی یہ آیت ہے:

وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اَوْجَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ فَلَمْ تَجِدُوْا مَآءً فَتَيَمَّمُوْا صَعِيْدًا طَيِّبًا (مائدہ : ۶)

''تم بیمار ہو یا سفر کر رہے ہو یا تم میں سے کوئی پاخانہ سے واپس ہو یا تم نے عورتوں سے جماع کیا ہو اور تم کو پانی میسر نہ ہو تو پاک مٹی سے تیمم کر لیا کرو''

یہاں مریض کو پانی سے پرہیز کی ہدایت ہے اس لئے کہ مریض کو اس سے ضرر کا اندیشہ ہے۔ حدیث سے بھی پرہیز کی تائید ہوتی ہے' چنانچہ ام المنذر بنت قیس انصاریہ کی حدیث میں ہے:

قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ وَمَعَه عَلِيٌّ وَعَلِيٌّ نَاقِهٌ مِنْ مَرَضٍ وَلَنَا دَوَالِي مُعَلَّقَةٌ فَقَامَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ يَاكُلُ مِنْهَا وَقَامَ عَلِيٌّ يَاكُلُ مِنْهَا فَطَفِقَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ يَقُوْلُ لِعَلِيٍّ اِنَّكَ نَاقِهٌ حَتّٰى كَفَّ قَالَتْ وَ صَنَعْتُ شَعِيْرًا وَسِلْقًا فَجِئْتُ بِهٖ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَلِيٍّ مِنْ هٰذَا اَصِبْ فَاِنَّهٗ اَنْفَعُ لَكَ وَفِي لَفْظٍ فَقَالَ مِنْ هٰذَا فَاَصِبْ فَاِنَّهٗ اَوْفَقُ لَكَ[1]

''آپ نے بیان کیا کہ رسول اللہ میرے یہاں تشریف لائے' آپ کے ہمراہ حضرت علیؓ بھی تھے' جو بیماری کی وجہ سے کمزور و ناتواں تھے' ہمارے یہاں کھجور کے خوشے لٹکے ہوئے تھے' جناب نبی کریم ﷺ کھڑے ہو کر اس کے کھانے میں مشغول ہو گئے اور حضرت علیؓ بھی اس سے چن کر کھانے لگے' اس پر رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اے علی تم بہت ناتواں ہو۔ یہاں تک کہ حضرت علیؓ نے کھانے سے ہاتھ کھینچ لیا۔ راویہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے جو اور چقندر کے آمیزے سے آش تیار کیا تھا۔ اسے آپؐ کے پاس لائی۔ رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ اسے لو یہ تمہارے لئے بہت نفع بخش ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ مذکور ہے کہ اس میں لگ جاؤ کیونکہ یہ تمہارے لئے زیادہ مناسب ہے''۔

سنن ابن ماجہ میں بھی حضرت صہیب رضی اللہ عنہ سے ایک روایت مذکور ہے۔

قَالَ قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَبَيْنَ يَدَيْهِ خُبْزٌ وَتَمْرٌ فَقَالَ اُدْنُ فَكُلْ فَاَخَذْتُ تَمْرًا فَا

(۱)۔ ابن ماجہ نے ۳۴۴۲ میں ترمذی نے ۲۰۳۸ میں ابوداؤد نے ۳۸۵۶ میں امام احمد نے ۳۶۴/۲ میں اس کی تخریج کی ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔

كَلْتُ فَقَالَ اتَاكُلُ تَمراً و بِكَ رَمَدٌ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ ﷺ اَمْضَغُ مِنَ النَّاحِيَةِ الاُخْرَى فَتَبَسَّمَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ [1]

''انہوں نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا آپ کے آگے روٹی اور کھجور رکھی ہوئی تھی۔ آپ نے مجھ سے فرمایا کہ قریب آ جاؤ اور کھاؤ میں نے ایک کھجور اٹھالی اور کھانے لگا آپ نے فرمایا کہ تم کھجور کھا رہے ہو جبکہ تم کو آشوب چشم ہے۔ میں نے عرض کیا اے رسول اللہ ﷺ میں دوسری جانب سے کھا رہا ہوں۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ مسکرا پڑے''۔

رسول اللہ ﷺ سے مروی ایک محفوظ حدیث میں ہے:

اِنَّ اللهَ اِذَا اَحَبَّ عَبْدًا حَمَاهُ مِنَ الدُّنْيَا كَمَا يَحْمِيْ اَحَدُكُمْ مَرِيْضَهُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَفِيْ لَفْظٍ اِنَّ اللهَ يَحْمِيْ عَبْدَهُ الْمُوْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا [2]

''جب اللہ کسی سے محبت کرتا ہے تو اسے دنیا سے محفوظ رکھتا ہے' جیسا کہ تم میں سے کوئی اپنے مریض کو کھانے پینے سے بچاتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ایماندار بندوں کو دنیا سے محفوظ رکھتا ہے۔''

اور یہ حدیث جو زبان زد عوام ہے کہ پرہیز سب سے بڑی دوا ہے اور معدہ بیماری کا گھر ہے اور جو جسم بیماری کا خوگر ہو۔ اس کی عادت کی رعایت کرو' یہ حدیث نہیں ہے بلکہ حارث بن کلدہ کا کلام ہے جو عرب کا بہت بڑا طبیب تھا۔ اس کی نسبت رسول اکرم ﷺ کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے۔ بہت سے محدثین کا یہی قول ہے۔ البتہ نبی ﷺ سے یہ حدیث مروی ہے۔

اَنَّ الْمِعْدَةَ حَوْضُ الْبَدَنِ وَالْعُرُوْقُ اِلَيْهَا وَارِدَةٌ فَاذَا صَحَّتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرُوْقُ بِالصِّحَّةِ وَاذَا سَقِمَتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرُوْقُ بِالسُّقْمِ [3]

''معدہ بدن کا حوض ہے۔ جس سے بدن کی تمام رگیں لگی ہوتی ہیں۔ جب معدہ صحیح ہوتا ہے تو رگیں صحت کے ساتھ رطوبت لے کر چلتی ہیں اور جب معدہ نادرست ہو تو رگیں رطوبت مرضیہ لے کر بدن میں چلتی ہیں''۔

ا۔ ابن ماجہ نے ۳۴۴۳ میں اس کی تخریج کی اس کی سند حسن ہے' بوصیری نے ''زوائد'' ۲/۲۱۳ میں تحریر کیا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۲۔ یہ حدیث صحیح ہے' اس کی تخریج امام احمد نے ۵/ ۴۲۷' ۴۹۸ میں حدیث محمود بن لبید سے کی ہے اور ترمذی نے ۲۰۳۶ میں محمود بن لبید سے تخریج کی جو قتادہ بن نعمان سے مروی ہے اور اسکو حسن قرار دیا' اور حاکم نے ۴/ ۳۰۹ میں اس کی تصحیح کی ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے اور حاکم کے نزدیک ۴/ ۲۰۸ میں حدیث ابوسعید اس کی شاہد و موید ہے۔

۳۔ اس حدیث میں یحییٰ بابلتی نامی ایک راوی ضعیف ہیں۔ مجمع الزوائد ۵/ ۱۸۶

حارث بن کلدہ کا قول ہے کہ سب سے بڑا علاج پرہیز ہے اطباء کے نزدیک پرہیز کا مطلب یہ ہے کہ تندرست کو ضرر سے بچانا ایسا ہی ہے جیسے مریض اور ناتواں و کمزور کے لئے مضر چیز کا استعمال کرانا' مرض کے سبب سے جو شخص کمزور و ناتواں ہو گیا ہے۔ اسے پرہیز سے بہت زیادہ نفع ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس کی طبیعت مرض کے بعد ابھی پوری طرح سنبھل نہیں پاتی اور قوت ہاضمہ بھی ابھی کمزور ہی ہوتی ہے نیز طبیعت میں قبولیت و صلاحیت ہوتی ہے اور اعضاء ہر چیز لینے کے لئے مستعد رہتے ہیں۔ اس لئے مضر چیزیں استعمال کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ مرض کو دوبارہ دعوت دی جائے یہ مرض کی ابتدائی صورت سے بھی زیادہ خطرناک ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو کھجور کے خوشوں سے چن کر کھجور کھانے سے اس لئے منع فرمایا کہ کھجور کے ان خوشوں کو کہتے ہیں جو گھروں میں کھانے کے لئے لٹکائے جاتے ہیں۔ جیسے انگور کے خوشے لٹکائے جاتے ہیں اور پھل ایسے کمزور شخص کے لئے جو مرض سے ابھی اٹھا ہو۔ سرعت استحالہ اور ضعف طبیعت کی وجہ سے مضر ہوتا ہے۔ اس لئے کہ نقاہت کی وجہ سے کسی غذا کا جواز قسم پھل ہو جلدی ہی استحاصل ہو جاتا ہے اور طبیعت ضعف کی وجہ سے اس کا دفاع نہیں کر پاتی اس لئے کہ اسے ابھی پہلے جیسی قوت حاصل نہیں ہوتی۔ دوسرے بیماری کے اثرات مٹانے میں ابھی وہ مشغول ہے اور بدن سے پوری طرح اس کا ازالہ کرنے میں مشغول ہو۔

دوسری بات یہ ہے کہ تازہ کھجور میں ایک قسم کی کثافت ہوتی ہے۔ جو معدہ پر گراں ہوتی ہے۔ اس لئے کھجور کھانے کے بعد معدہ اس کی درستگی اور طبیعت اس کی اصلاح میں لگ جاتی ہے۔ جبکہ طبیعت کو ابھی مرض کے آثار مٹانے کا پورے طور پر موقع نہیں ملا۔ ایسی صورت میں یہ باقی کام یا تو ادھورا رہ جاتا ہے یا اس میں اضافہ ہو جاتا ہے لیکن جونہی آش جو و چقندر آپ کے سامنے لایا گیا۔ آپ نے اس کے کھانے کا حکم دیا۔ اس لئے کہ یہ ناتواں و کمزور کے لئے بہترین غذا بھی ہے کیونکہ آش جو میں تبرید کے ساتھ غذائیت بھی ہوتی ہے اور تلطفی و تلیین کی قوت بھی ہوتی ہے' طبیعت کو جو کمزور و ناتواں کے لئے بہت ضروری چیز ہے۔ خصوصاً جب ماء الشعیر اور چقندر کی جڑ کو پکا کر استعمال کرایا جائے تو ضعف معدہ کے لئے نہایت عمدہ غذا ثابت ہوتی ہے اور اس سے ایسے اخلاط بھی رونما نہیں ہوتے جس سے صحت کو کسی قسم کا خطرہ لاحق ہو۔

زید بن اسلمؓ نے بیان کیا کہ فاروق اعظمؓ نے اپنے ایک مریض کو پرہیز کرایا یہاں تک کہ یہ مریض پرہیز کی سختی کی وجہ سے کھجور کی گٹھلیاں چوستا تھا' کھانا اس کے لئے بالکل ممنوع تھا۔

خلاصہ کلام یہ کہ پرہیز بیماری سے پہلے سب سے بہتر اور کارگر نسخہ ہے جس سے آدمی بیمار ہی نہیں ہونے پاتا مگر بیمار ہو جانے پر پرہیز سے نفع یہ ہوتا ہے کہ مرض میں زیادتی اور اس کے پھیلنے پر قدغن لگ جاتی ہے اور مرض بڑھنے نہیں پاتا۔

40۔ فصل

طبیعت کی رغبت کے مطابق غذا کا استعمال

یہ بات بخوبی سمجھ لینی چاہئے کہ بہت سی چیزیں اور بہت سے مواقع ایسے ہوتے ہیں کہ مریض تو مریض' کمزور و ناتواں اور صحت مند کو اس سے بچنا چاہئے۔ جب مریض کی خواہش اس کی جانب غیر معمولی ہو اور طبیعت اس کی طرف پوری طرح راغب ہو ایسی صورت میں اس چیز کا معمولی استعمال کرنا مضر نہیں ہے جو طبیعت اور ہضم پر گراں نہ ہو بلکہ بعض مواقع پر اس طرح کی چیز کے استعمال سے نفع ہی ہوتا ہے کیونکہ طبیعت اور معدہ دونوں ہی اسے پسند کرتے ہیں اور اس غذا کو برغبت قبول کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں جس ضرر کا اندیشہ ہوتا ہے' اس کی اصلاح کرتے ہیں' اس کے استعمال سے اس درجہ نفع پہنچتا ہے۔ جیسے کسی ایسی چیز سے پہنچتا ہے کیونکہ اس غذا سے دوا کا اثر ختم ہو جاتا ہے' یا متاثر ہوتا ہے۔ اس سے کہ ایک تو طبیعت کی نفرت اور دوسرے اس کے استعمال کے بعد طبیعت کا اس کے ہضم کی فکر میں لگ جانے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دوا کی طرف سے طبیعت کا رخ ہٹ کر اس کھانے کے ہضم کرنے میں لگ جاتا ہے۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے حضرت صہیبؓ کو جو کہ آشوب چشم میں مبتلا تھے کھجور کے چند دانے استعمال کرنے پر سرزنش نہیں فرمائی۔ اس لئے کہ آپ کا خیال تھا کہ رغبت ہوتے ہوئے چند دانوں سے ضرر نہ ہوگا۔ اس قبیل سے وہ روایت ہے جس میں مذکور ہے کہ حضرت علیؓ آپ کے پاس آئے اور وہ آشوب زدہ تھے۔ رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھجور کے دانے چنے ہوئے تھے۔ جسے آپ تناول فرما رہے تھے۔ آپ نے حضرت علیؓ سے دریافت کیا کہ کیا جی چاہتا ہے اور ایک دانہ کھجور کا ان کی طرف بڑھایا' پھر اسی طرح سات دانے عنایت کئے اور فرمایا بس علی بس' اس قسم کی وہ بھی روایت ہے جس کو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں عکرمہ سے نقل کیا ہے۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ عَادَ رَجُلاً فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهِی؟ فَقَالَ اَشْتَهِیْ خُبْزَ بُرٍّ فِیْ لَفْظٍ اَشْتَهِیْ کَعْکًا فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ مَنْ کَانَ عِنْدَهُ خُبْزُ بُرٍّ فَلْیَبْعَثْ اِلٰی اَخِیْهِ ثُمَّ قَالَ اِذَا اشْتَهٰی مَرِیْضُ اَحَدِکُمْ شَیْئًا فَلْیُطْعِمْهُ[1]

''ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک شخص کی تیمارداری فرمائی اس موقع پر آپ نے دریافت کیا کہ کیا کھانے کو جی چاہتا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ گیہوں کی روٹی یا دوسرے لفظوں میں کہا کیک' آپ نے صحابہ کرامؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ جس کے یہاں گیہوں کی روٹی موجود ہو وہ اس کو دے دے۔ پھر فرمایا کہ جب تمہارے مریض کو کسی چیز کی رغبت ہو تو اسے کھلا دیا کرو۔''

اس حدیث میں ایک لطیف طبی حکمت مضمر ہے کہ مریض کو جب کسی چیز کے کھانے کی پوری رغبت ہو اور وہ اسے حقیقی طبعی بھوک کے ساتھ کھالے تو بالفرض اس میں نقصان کا کوئی اندیشہ بھی ہوگا تو وہ اس کے لئے نفع بخش ہوگی اور اس کا ضرر اس چیز کے بہ نسبت کمتر ہوگا' جتنا کہ غیر مرغوب چیز کے کھانے سے ہوتا ہے' اگرچہ وہ غیر مرغوب چیز فی نفسہ اس مریض کے لئے نافع ہی کیوں نہ ہو۔ اس لئے کہ اس کی سچی خواہش اور طبعی رغبت اس کا ضرر دور کر دیتی ہے اور طبیعت کی نفرت اور کراہت نافع چیز کو بھی مریض کے حق میں نقصان دہ بنا دیتی ہے۔ الغرض لذیذ و پسندیدہ چیز کو طبیعت بڑی رغبت سے قبول کرتی ہے اور نفس کو پوری خواہش ہو اور وہ اسے استعمال کرے اور اگر مریض صحیح و تندرست ہو اور اس کی قوت پوری طرح کام کر رہی ہو تو اس کی منفعت اور بھی سوا ہو جاتی ہے۔

41 - فصل

سکون و آرام' حرکات اور آشوب افزا چیزوں سے پرہیز کے ذریعہ آشوب چشم کا علاج نبویؐ

اس سے پہلے گذر چکا کہ جناب نبی کریم ﷺ نے صہیبؓ کو چھوہارے کا پرہیز بتایا اور اس کے کھانے سے ان کو روکا جبکہ ان کو آشوب کا مرض تھا اور حضرت علیؓ کو تازہ کھجور کے

---

(۱)۔ ابن ماجہ نے ۱۴۲۹ جنائز کے باب ماجاء فی عیادۃ المریض میں اس کو نقل کیا ہے اور ۳۴۴۰ میں حدیث ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی صفوان بن هبیرہ ہے جو لین الحدیث ہے۔ جیسا کہ تقریب میں مذکور ہے۔

استعمال سے منع فرمایا اس لیے کہ آپ آشوب چشم میں مبتلا تھے۔
اور ابو نعیم نے اپنی کتاب "طب نبوی" میں لکھا ہے کہ ازواج مطہراتؓ میں سے اگر کسی کو آشوب چشم ہوتا تو جب تک اس سے شفاء نہ ہو جاتی آپؐ ان سے مباشرت نہ فرماتے۔"
رمد (آشوب چشم) آنکھ کے طبقہ ملتحمہ کا ورم حار ہے' یہ طبقہ وہ سفید حصہ ہوتا ہے جو ہمیں کھلی آنکھوں سے نظر آتا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ آنکھ کی جانب اخلاط اربعہ میں سے کسی کی ریزش یا حار ریاح بدن اور سر میں کیت کے اعتبار سے بڑھ جاتی ہے۔ جس کا ایک حصہ آنکھ کی طرف رُخ کرتا ہے۔ یا دھوپ سے آنکھ متاثر ہو جاتی ہے۔ جس سے طبیعت خون اور روح کی وافر مقدار آنکھ کو مہیا کرتی ہے۔ طبیعت اس ارسال کثیر سے آنکھ کو آفتاب کی لپٹ سے بچانا چاہتی ہے۔ جس سے آنکھ کے کناروں پر ورم آ جاتا ہے اس لیے کہ دھوپ کی لپٹ سے عضو ماؤف ہو جاتا ہے۔ حالانکہ قیاس اس کے خلاف چاہتا ہے۔
یوں سمجھئے کہ جس طرح زمین سے دو قسم کے بخار اُٹھ کر فضا کی جانب جاتے ہیں' ایک حار یابس دوسرا حار رطب تو یہ دونوں بخارات تہہ بہ تہہ بدلی کی شکل اختیار کر لیتے ہیں اور ہماری آنکھوں کو آسمان نظر نہیں آتا۔ قعر معدہ سے بھی اسی قسم کے بخارات اُوپر کی طرف اُٹھتے ہیں جن کی وجہ سے دیکھنا مشکل ہو جاتا ہے اور اس سے مختلف بیماریاں پیدا ہوتی ہیں' اگر طبیعت میں قوت ہے۔ اور ان کو خیاشیم کی جانب پھینک دیتی ہے تو زکام ہو جاتا ہے اور اگر نتھنوں اور کوے کی جانب پھینک دیتی ہے تو خناق ہو جاتا ہے اور اگر پہلو کو روانہ کرتی ہو تو شوصہ کی بیماری ہوتی ہے اور اگر سینے کی طرف آتی ہے تو نزلہ ہو جاتا ہے۔ اگر دل کی جانب رُخ کرتی ہے تو خفقان ہوتا ہے اور اگر آنکھ کی طرف چل پڑتی ہے تو آشوب چشم ہوتا ہے اور اگر جوف کی طرف چل پڑی تو سیلان الرحم اور دماغ کے مجاری کی طرف رُخ ہو تو نسیان ہو جاتا ہے اور اگر دماغ اس سے تر ہو جائیں اور اس کے عروق اس کی وجہ سے سیراب ہو جائیں تو سخت نیند کا غلبہ طاری ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نیند رطوبت سے ہوتی ہے اور خشکی سے شب بیداری ہوتی ہے' اور اگر بخارات سر سے نکلنا چاہیں اور ایسا نہ ہو سکے تو پھر دردِ سر پیدا ہوتا ہے جس سے مریض کو نیند نہیں آتی' اور اگر سر کے کسی جانب وارد ہو جائے تو پھر آدھ سیسی ہو جاتی ہے اور اگر سر کے بالائی حصہ اور نیچے سے اس کا تاثر ہو تو بیضہ کی بیماری ہوتی ہے۔ اگر دماغ کا پردہ اس سے ٹھنڈا پڑ جائے یا گرم یا تر ہو جائے اور ریاح جوش مارنے لگے تو چھینک آنے لگتی ہے اور اگر رطوبت بلغمی میں ہیجان ہو جائے کہ حرارت غریزی اس سے مغلوب ہو جائے تو بے

ہوشی اور سکتہ طاری ہوتا ہے اور سوداء میں جوش آ جائے جس سے دماغ کی فضا تاریک ہو جائے تو اس سے وسواس کی بیماری ہوتی ہے اور اگر اعصاب کے مجاری کی طرف اس کا رُخ ہو جائے تو طبعی مرگی ہوگی۔

اور اگر عقود و جذور مجاری دماغ میں اس کی ریزش ہو تو فالج ہو جاتا ہے اور اگر بخارات سے پیدا ہو جس سے دماغ گرم ہو جائے تو برسام[1] ہوتا ہے اور اگر سینہ بھی اس میں شریک ہو تو سرسام[2] کہلاتا ہے۔ غرض اس بخار کو اچھی طرح سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے کیونکہ اس سے متعدد امراض پیدا ہوتے ہیں مگر بنیادی طور پر یہ معدہ ہی کی عنایت ہے۔

حاصل یہ کہ اخلاط جسم انسانی خواہ اس کا کوئی حصہ بدن سے متعلق ہو یا سر سے آشوبِ چشم کے وقت جوش میں ہوتے ہیں اور جماع سے اس کا جوش اور اس کی حرکت اور بڑھ جاتی ہے' اس لیے کہ جماع میں جسم انسانی' روح اور طبیعت تینوں ہی حرکت میں ہوتے ہیں۔ بدن میں ہمیشہ حرکت ہونے کی وجہ سے گرمی پیدا ہوتی ہے اور نفس کی تحریکات حصول و تکمیلِ لذت کے لیے غیر معمولی طور پر بڑھ جاتی ہے اور نفس و بدن کی تحریکات کے باعث روح میں بھی حرکت آ جاتی ہے اور طبیعت کی حرارت کا سبب یہ ہوتا ہے کہ وہ منی کی اس خاص مقدار کو رحم تک پہنچانے میں مشغول ہونا اپنا فرض سمجھتی ہے کہ اس کے بغیر تکمیل نطفہ ممکن نہیں۔

اور یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ جماع ایک تحریک کلی عمومی ہے جس میں انسان کا جسم اس کی ساری قوتیں طبیعت اخلاط غرض سبھی چیزیں حرکت میں آ جاتی ہیں حتیٰ کہ روح و نفس بھی متحرک ہو جاتا ہے اور چونکہ ہر حرکت سے اخلاط میں جوش آتا ہے تو وہ رقیق ہو جاتے ہیں ان دونوں باتوں کی وجہ سے ان کا کمزور اعضاء کی طرف ریزش کرنا نہایت درجہ آسان ہو جاتا ہے اور آنکھ کی لطافت و ضعف آشوب کے وقت اور بھی بڑھ جاتی ہے اس لیے ایسے موقع پر جماع سے بڑی حد تک نقصان و ضرر کا اندیشہ ہوتا ہے۔

بقراط نے اپنی کتاب ''الفصول'' میں تحریر کیا ہے کہ کشتی میں سفر کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ حرکت سے بدن میں ہیجان پیدا ہوتا ہے۔ گو یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ آشوبِ چشم جہاں بیماری ہے وہیں بہت سے منافع بھی اس بیماری کے ساتھ انسانی جسم کو حاصل ہوتے ہیں:

۱۔ برسام: جگر اور قلب کے درمیان پائے جانے والے حجاب میں التہاب کو کہتے ہیں۔

۲۔ سرسام: دماغ کی جھلیوں میں ورم ہوتا ہے' جس سے بخار اور اختلاط ذہن پیدا ہوتا ہے' اسے سرسام کہتے ہیں۔

آشوب سے آنکھ کا استفراغ اس کی

کے آلائشوں کی صفائی' سر اور جسم انسانی میں پیدا ہونے والے فضولات وگندگیوں سے تنقیہ ہو جاتا ہے اور غصہ' رنج وغم' شدید قسم کی دشوار وگراں حرکت اور مشقت طلب کاموں سے نفس اور جسم کو پہنچنے والے نقصان اور اذیت کا تدراک وتلافی آشوب چشم سے ہو جاتا ہے۔ سلف کے آثار میں یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ آشوب چشم سے گھراؤ نہیں' کیونکہ اس سے روشنی زائل کرنے والی رگیں منقطع ہو جاتی ہیں۔

اس کا بہترین طریقہ علاج اس بیماری کے بعد مکمل راحت وسکون ہی ہے اس طرح آنکھ ملنے اور پونچھنے سے بھی گریز کرنا ضروری ہے' اس کے برخلاف کرنے سے مادہ کا انصباب تیزی سے ہونے لگتا ہے بعض اسلاف نے بڑی چبھتی بات کہی ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے ساتھیوں کا حال آنکھ کی طرح ہے۔ آنکھ کا علاج اسے چھونے اور پونچھنے سے بچنا ہے۔

ایک مرفوع حدیث میں ہے' واللہ اعلم کہ آشوب چشم کا علاج آنکھ میں ٹھنڈا پانی ٹپکانا ہے۔ اطباء نے رمد حار کی بہترین دوا ٹھنڈا پانی لکھا ہے۔ اس لئے کہ پانی ایک سرد دوا ہے۔ جس سے آشوب چشم کی حرارت دور کرنے میں مدد ملتی ہے۔ اسی بنیاد پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنی اہلیہ سے کہا کہ اگر تم وہ کرتی جسے رسول اللہ ﷺ نے کیا تو تمہارے لئے بہترین ہوتا اور تم آنکھ کی بیماری سے شفایاب بھی ہو جاتی اپنی آنکھ میں پانی کی چھینٹ دیتی اور یہ دعا پڑھتی۔

اَذْهِبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ وَاشْفِ اَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَائُکَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا[1]

''اے لوگوں کے رب تو تکلیف ختم کردے اور مجھے شفا عطا کر تو ہی شفا دینے والا ہے' تیری شفا کے سوا کوئی شفا نہیں جو کسی بیماری کو نہیں چھوڑتی''

ہم نے اس سے پہلے کئی بار یہ بار دہرائی ہے کہ علاج خاص ممالک ومنطقہ کے لئے مخصوص ہے۔ دوسرے یہ کہ درد چشم کی بعض مخصوص صورتوں میں یہ علاج شافی وکافی ہے۔ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کے بتائے ہوئے جزوی علاج کو کلی عمومی نہ سمجھا جائے اور نہ کسی کلی عام کو جز خاص تسلیم کیا جائے' کیونکہ اس انداز سے غلطی کے وقوع کا اندیشہ ہے اور جو صورت بھی

۱۔ ابوداؤد نے ص ۳۸۸۳ میں اور ابن ماجہ نے ۳۵۳۰ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

سامنے آئے گی۔ وہ کچھ درست ثابت نہ ہوگی۔

42۔ فصل

طب نبویؐ میں خدر کا علاج نبویؐ جس سے بدن اکڑ جاتا ہے

''غریب الحدیث'' میں ایک حدیث مذکور ہے جسے ابو عبیدؓ نے ابو عثمان نہدیؒ سے روایت کیا ہے۔

ایک جماعت کا گذر ایک درخت سے ہوا انہوں نے اس کا پھل کھالیا۔ کھانے کے بعد ان پر ہوا کا یہ اثر ہوا کہ ان کا جسم اکڑ گیا اس میں حس و حرکت نہ رہی۔ اس وقت آپ نے فرمایا:

فَرِّسُوْا الْمَاءَ فِیْ الشِّنَانِ وَصُبُّوْا عَلَیْهِمْ فِیْمَا بَیْنَ الاَذَانَیْنِ

''پرانے مشکیزے میں پانی ٹھنڈا کرو اور فجر کی اذان و اقامت کے درمیانی وقت میں مریضوں کے سر اور جسم پر گراؤ''

ابو عبید نے (فَرِّسُوْ) کا معنی (بَرِّدُوْا) یعنی ٹھنڈا کیا کرو۔ جو لغت میں بجائے سین کے صاد کے ساتھ صحیح ہے۔

اور ''شنان'' پرانے مشکیزے اور پانی کے تھیلے کو کہتے ہیں مشکیزوں کے لئے شنان اور تھیلے کے لئے شنہ آیا ہے۔ اس حدیث میں شنان کا ذکر ہے۔ جذ ذ عربی کا نہیں ہے اس لئے کہ شن میں برودت زیادہ ہوتی ہے ''بین الاذانین'' سے فجر کی اذات و اقامت کا درمیانی وقت مراد ہے یہاں اقامت کو بھی اذان مماثلت کی وجہ سے کہہ دیا گیا ہے کیونکہ اس میں بھی وہی الفاظ ہوتے ہیں جو اذان میں ہوتے ہیں۔

بعض اطباء نے لکھا ہے کہ حجاز میں اگر بیماری ہو تو اس کا سب سے عمدہ علاج یہی ہے جو رسول اللہ ﷺ نے تجویز فرمایا ہے۔ اس لئے کہ یہ علاقہ گرم و خشک ہے۔ جس کی وجہ سے حرارت غریزی یہاں کے باشندوں کی کمزور ہوتی ہے۔ اور سویرے سویرے جو چوبیس گھنٹے میں سب سے زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے۔ ٹھنڈا پانی مفید ہوتا ہے اس انصباب آب سرد سے جسم کے مختلف حصوں میں پھیلی ہوئی حرارت غریزی جس میں تمام قوتوں کی جان ہوتی ہے۔ اکٹھا

کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔اس سے قوت دافعہ مضبوط ہو کر تمام بدن سے باطن بدن کی جانب اکٹھا ہو جاتی ہے جو اس بیماری کا محل ہے اپنی باقی قوتوں کے ساتھ مرض کے دفاع میں لگ کر اسے مغلوب کر دیتا ہے' اس طرح اللہ تعالیٰ مرض کے دفاع کی صورت پیدا فرماتا ہے۔ اگر یہ باتیں بقراط یا جالینوس وغیرہ جیسے اطباء نے کہی ہوتیں تو پھر تمام اطباء اس پر سر دھنتے اور کمال معرفت طب کے گن گاتے اور اس نکتہ رسی پر آفریں کہتے مگر رسول اللہ ﷺ کی اس بات پر ان بدنصیبوں کو توجہ دینے اور ان کی قدر کرنے کی کہاں فرصت کہ ان پر غور وفکر کر کے ان پر عمل کریں۔

43۔ فصل

مکھی پڑی ہوئی غذا کی اِصلاح اور مختلف قسم کے زہر کے ضرر کو دفع کرنے کی بابت ہدایات

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِيْ اِنَاءِ اَحَدِ كُمْ فَامْقُلُوْهُ فَاِنَّ فِيْ اَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءً وَ فِي الْآخَرِ شِفَاءً[1]

''جب تم میں سے کسی کے برتن میں مکھی گر جائے تو اسے غوطہ دے لیا کرو اس لئے کہ اس کے دونوں بازوؤں میں سے ایک میں بیماری اور دوسرے میں شفاء ہے۔''

سنن ابن ماجہ میں ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

اَحَدُ جَنَاحَيِ الذُّبَابِ سَمٌّ وَالآخَرُ شِفَاء فَاِذَا وَقَعَ فِي الطَّعَامِ فَامْقُلُوْهُ فَاِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ[2]

۱۔ بخاری نے ۱۰/۲۱۳ الطب میں مکھی برتن میں پڑ جانے کے باب کے تحت اس حدیث کا ذکر کیا ہے اور ابوداؤدؒ نے ۳۷۴۴ فی الطب میں کھانے میں مکھی گر پڑنے کے باب کے تحت اسے نقل کیا اور ابن ماجہؒ نے ۳۵۰۵ فی الطب میں برتن میں مکھی گرنے کے باب کے ذیل میں اسے بیان کیا ہے۔امام مسلمؒ نے اپنی کتاب صحیح مسلم میں اس کی تخریج نہیں کی جیسا کہ مصنف نے لکھا ہے۔

۲۔ابن ماجہ نے ۳۵۰۴ میں اس کی تخریج کی ہے۔اس کی اسناد صحیح ہے۔

''مکھی کے ایک بازو میں زہر اور دوسرے میں شفاء ہے جب کبھی کھانے میں مکھی گر جائے تو اس کو غوطہ دے دو اس لئے کہ وہ زہر کے بازو کو آگے اور شفا والے بازو کو مؤخر کرتی ہے۔''

اس حدیث میں دو مباحث ہیں ایک فقہی' دوسرا طبی۔

فقہی تو یوں سمجھئے کہ اس سے کھلے طور پر اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ مکھی پانی یا کسی سیال چیز میں گر مر جائے تو اس سے وہ چیز نجس نہیں ہوتی' یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ اس سے پہلے کے لوگوں نے کبھی اس کی مخالفت نہیں کی اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکھی کو ڈبونے کا حکم دیا اور ظاہر ہے کہ مکھی پانی یا سیال چیز میں گرنے کے بعد زندہ نہیں رہتی' بلکہ مر جاتی ہے۔ خصوصاً جب کھانا بہت گرم ہو' بالفرض اگر اس سے کھانا نجس ہو جاتا ہے تو آپ کھانے کے خراب ہونے کا حکم فرماتے مگر آپ نے اس کے بجائے کھانے کی اصلاح کا حکم دیا' پھر اسی حکم کے تحت وہ ساری چیزیں آ گئیں جن میں سیال مادے خون وغیرہ نہ ہو جیسے شہد کی مکھی' بھڑ' مکڑی وغیرہ اس لئے کہ حکم علت کے عام ہونے کی وجہ سے عام ہوتا ہے اور سبب کے ناپید ہونے کے باعث حکم بھی ختم ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ نجاست کا سبب کسی جاندار چیز میں اس کی موت کے بعد وہ خون شامل ہوتا ہے جو موت کے بعد بدن میں رکا رہ جاتا ہے۔ جن جانداروں میں سیال خون نہ ہو علت کے نہ ہونے کی وجہ سے وہ حکم بھی باقی نہیں رہتا۔

پھر اس سے ان لوگوں کی بات میں جو مردار کی ہڈی کو نجس نہیں مانتے' کسی قدر جان آ جاتی ہے کہ جب یہ بات ایسے جاندار میں جن میں رطوبات فضلات موجود ہوتے ہیں اور ان کی ساخت میں نرم ریشے اور عضلات شامل ہوتے ہیں۔ ان کی موت سے نجاست پیدا نہیں ہوتی' تو پھر ہڈی میں جو فضولات اور رطوبات سے خالی اور دور ہے اور ان میں احتقان دم بھی نہیں تو پھر ایسی چیز میں جن میں ان سب چیزوں کے نہ ہوتے ہوئے قوت بھی موجود ہو تو ہڈی کا نجس نہ ہونا قابل تسلیم ہے۔

سب سے پہلے اس حقیقت تک جو پہنچا اور دم سائل نہ ہونے کی بات کی وہ ابراہیم نخعی ہیں اور انہیں سے دوسرے فقہا نے استفادہ کیا اور نفس لغت میں خون کو کہتے ہیں چنانچہ عربی میں نَفَسَتِ الْمَرْاَۃُ اسی سے ماخوذ ہے یہ اس وقت بولتے ہیں جب عورت کو خون حیض آنے لگے۔ یہ نون کے فتحہ کے ساتھ ہے اور نون کے ضمہ کے سات نُفِسَتْ اس وقت بولتے ہیں جب عورت بچہ جنے۔

طبی حیثیت سے تو ابو عبیدؒ نے کہا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مکھی کو غوطہ دو تا کہ شفاء

کا جزو جو دوسرے بازو میں ہے۔ وہ مصلح کے طور پر کھانے میں آ جائے اور بیماری وزہر کا حصہ نکل جانے یا شفاء کا حصہ مل جانے سے اس کی قوت ختم ہو جائے' چنانچہ عربی میں محاورہ ہے۔ (هما يتما قلان) جب وہ شخص ایک دوسرے کو پانی میں غوطہ دیں۔

اطباء نے مکھی میں زہریلی قوت کو تسلیم کیا ہے جس کے ہونے کا ثبوت ورم اور سوزش ہے جو اس کے ڈسنے کے بعد جسم انسانی میں پیدا ہوتی ہے گویا اس کے بازو ہتھیار ہیں۔ اس کے ڈوبنے سے تکلیف وہ چیز گر جاتی ہے تو دوسرے بازو سے اذیت دینے والی چیز کا بچاؤ کیا جاتا ہے۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے مکھی کو پورے طور پر غوطہ دینے کا حکم فرمایا تاکہ زہریلے مادہ کو مادہ تریاق سے دور کیا جا سکے اور اس طرح نقصان کا دفاع کیا جا سکے۔ یہی وجہ طریقہ علاج نبویؐ ہے' جہاں تک بڑے سے بڑے طبیب کی نگاہ نہیں پہنچ سکتی۔ یہ روشنی تو صرف مشعل نبوت ہی سے حاصل کی جا سکتی ہے۔ یہی سبب ہے کہ بڑے سے بڑا طبیب بھی اس طریقہ علاج کو تسلیم کرتا ہے اور اس کی تاثیر کا اعتراف کرتا ہے اور یہ کہے بغیر اس کو نجات نہیں کہ اس طریقہ علاج کو پیش کرنے والا انسانیت میں سب سے برتر ہے اور آپ کا علاج وحی الٰہی کے ذریعہ آپ تک آیا ہے۔ قوائے بشریہ سے بالکل خارج اور ماوراء ہے۔

اطباء کی ایک بڑی جماعت نے اسی طریقہ علاج کے متعلق لکھا ہے کہ بھڑ اور بچھو کے ڈنک کی جگہ پر مکھی کا رگڑنا نہایت درجہ مفید ہے۔ اس سے ڈنک کی سوزش سے سکون ملتا ہے۔ ظاہر ہے کہ سکون اسی مادہ کی وجہ سے ہے' جس کے شفاء ہونے کی خبر آپ نے دی ہے۔ اسی طرح گوہانجی کے ورم پر جو آنکھ میں پیدا ہوتی ہے۔ مکھی کا سر اڑا کر اسے ملا جائے تو وہ ورم جاتا رہتا ہے۔

44۔ فصل

طب نبوی ﷺ میں گرمی دانوں کا علاج

ابن سنی نے اپنی کتاب میں بعض ازواج مطہراتؓ سے یہ روایت نقل کی ہے۔

قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ وَقَدْ خَرَجَ فِيْ اِصْبَعِي بَثْرَةٌ فَقَالَ عِنْدَكِ ضَرِيْرَةٌ؟ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ ضَعِيْهَا عَلَيْهَا وَ قُوْلِيْ اَللّٰهُمَّ مُصَغِّرَ الْكَبِيْرِ وَمُكَبِّرَ الصَّغِيْرِ

وَصَغِّرْ مَابِیْ [1]

''انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ایک دن میرے پاس تشریف لائے' اس وقت میری انگلی میں دانہ نکلا ہوا تھا آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے پاس چرائتہ ہے؟ میں نے کہا ہاں ہے۔ آپ نے فرمایا اسے اس پر لگاؤ اور یہ کہو اے بڑے کو چھوٹا اور چھوٹے کو بڑا بنانے والے اللہ مجھے جو چیز پیش آئی ہے۔ اسے چھوٹا کردے''

(ذریرہ) ایک ہندوستانی دوا ہے جو جڑ سے حاصل ہوتی ہے۔ اس کا مزاج گرم خشک ہے۔ معدہ جگر کے ورم اور استسقاء کے لئے نافع ہے اور اس کی خوشبو کی وجہ سے دل کو تقویت پہنچتی ہے۔ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے۔

عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا قَالَتْ طَيَّبْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ بِيَدِىْ بِذَرِيْرَةٍ فِىْ حَجَّةِ الْوَدَاعِ لِلْحِلِّ وَالْاِحْرَامِ [2]

''حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجۃ الوداع کے موقع پر احرام باندھنے اور کھولنے کے وقت اپنے ہاتھ سے چوبی خوشبو لگائی''

(بثرہ) چھوٹا' معمولی پھوڑا پھنسی جو مادہ حارہ کی وجہ سے جسم میں دافع طبیعت کے قوی ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔ جہاں دافع کے زور سے پھنسی نکلنے والی ہوتی ہے' وہاں کی جلد رقیق ہو جاتی ہے۔ اب نضج اور اخراج مادہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ چرائتہ سے یہ عمل بڑی جلدی تکمیل پذیر ہوتا ہے۔ اس لئے کہ چرائتہ میں خوشبو کے ساتھ انضاج و اخراج مادہ کی بھی صلاحیت موجود ہوتی ہے مزید برآں اس میں اس سوزش کو بھی ٹھنڈا کرنے کی صلاحیت موجود ہے۔ جو اس مادہ میں موجود ہوتی ہے۔ اسی وجہ سے صاحب ''قانون'' بوعلی سینا اس خیال کا اظہار کرتا ہے کہ آگ سے جلنے کے بعد جو چیز سب سے زیادہ مفید ہوتی ہے۔ وہ چرائتہ ہے۔ جسے روغن گل اور سرکہ میں آمیز کر کے استعمال کیا جاتا ہے۔

1۔ ابن سنی نے (۶۴۰) ص ۲۲۷ میں اس کی تخریج کی ہے ان کو اس کی سند میں وہم ہوا ہے۔ اسے احمد نے ۵/۳۷۰ میں حدیث روح جسے ابن جریج نے عمرو بن یحییٰ بن عمارۃ بن ابوحسن سے حدیث نقل کی انہوں نے مریم بنت ایاس بن بکیر صحابی رسول ﷺ سے انہوں نے بعض ازواج مطہراتؓ سے حدیث بیان کی ہے' غلط ابن حجر نے' امالی ''الاذکار'' میں ابن علان سے ۴/۴۹ میں نقل کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے' جن کی تخریج نسائی نے الیوم واللیلۃ میں کی ہے اور حاکم نے نقل کیا اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور حقیقت بھی یہی ہے۔ اس لئے کہ اس کے راوی احمد نے اخیر تک سوائے مریم بنت ایاس بن بکیر کے صحیحین کے راوی ہیں مریم بنت ایاس ایاس صحابی رسول کے بارے میں اختلاف ہے۔ ان کے والد اور چچا بھی کبار صحابہؓ میں سے تھے اور ان کے بھائی محمد کی روایت بھی مصداق ہے۔

2۔ امام بخاری ۱۰/۳۱۳ فی اللباس باب لذریرہ کے تحت اور امام مسلم نے ۱۱۸۹ فی الحج باب الطیب عند الاحرام کے ذیل میں اسے ذکر کیا ہے اور احمد نے ۶/۲۰۰' ۲۴۴ میں اس کی تخریج کی ہے۔

45۔ فصل

طب نبویؐ میں ورم اور ان بڑے پھوڑوں کا علاج جو محتاج آپریشن ہوں

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یادداشت میں ہے:

اِنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ يَعُوْدُهُ بِظَهْرِهِ وَرَمٌ فَقَالُوْا يَا رَسُوْلُ اللهِ ﷺ مِدَّة قَالَ بُطُوْا عَنْهُ قَالَ عَلِيّ فَمَا بَرِحْتُ حَتّٰى بُطَتْ وَالنَّبِيّ ﷺ شَاهِدٌ [1]

"آپ نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک شخص کی عیادت کرنے کے لئے گیا' بیمار کی پشت پر ورم تھا' لوگوں نے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ اس کے پیپ ہو گیا ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ اس کا اپریشن کر دو۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں آپریشن کرا رہا تھا اور رسول اللہؐ اس کا ملاحظہ فرما رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے۔

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اَمَرَ طَبِيْباً اَنْ يَبُطَّ بَطْنَ رَجُلٍ اجْوَى الْبَطْنِ فَقِيْلَ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ هَلْ يَنْفَعُ الطِّبُّ قَالَ الَّذِىْ اَنْزَلَ الدَّاءَ اَنْزَلَ الشِّفَاءَ فِيْمَا شَاءَ

"رسول اللہ ﷺ نے ایک طبیب کو حکم دیا کہ اس بڑے پیٹ والے مریض کا پیٹ شق کر دو۔ آپ سے پوچھا گیا اے رسول اللہؐ اس کو بھی دوا فائدہ کرے گی؟ آپ نے فرمایا کہ جس اللہ نے بیماری اتاری اسی نے شفا بھی نازل کی۔ جہاں اللہ نے نفع پہنچانا چاہا نفع دے دیا"

ورم:

ایک ایسا مادہ ہے جو عضو میں مادہ غیر طبعی کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔ جو عضو متورم کی طرف ریزش کر کے آ جاتا ہے۔

ورم مرض کی تمام جنسوں میں پایا جاتا ہے۔ مادہ جن سے یہ ورم اخلاط اربعہ میں سے کسی خلط یا مائیت محضہ سے یا ریاح سے پیدا ہوتا ہے اور جب ورم بندھ جاتا ہے تو اسے پھوڑا کہتے ہیں اور ہر ورم چار تین صورتوں میں سے کسی صورت میں ہوتا ہے۔ یا تو تحلیل ہو کر ختم ہو جاتا

[1] ابو یعلی نے اس کی تخریج کی ہے اس کی سند میں ایک راوی ابو ربیع سمان ضعیف ہے' مجمع الزوائد ۵/۹۹

ہے۔ یا اس میں پیپ پیدا ہو جاتی ہے۔ یا اس میں اتنی صلابت ہو جاتی ہے کہ نہ وہ تحلیل ہوتا اور نہ پیپ بنتا ہے۔ اگر مریض کی قوت قوی ہو تو مادہ کو مغلوب کر کے اسے ہمیشہ کے لئے ختم کر دیتی ہے اور یہ ورم کی سب سے عمدہ صورت ہے اور اگر اس کے علاوہ کوئی دوسری صورت ہوتی ہے تو مادہ کا انضاج ہوتا ہے اور وہ سفید پیپ کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ پھر کہیں سوراخ کر کے بہہ پڑتا ہے اور اگر مادہ میں نضج کی صلاحیت کمزور ہوتی ہے تو مادہ ناپختہ ریم میں تبدیل ہو جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس مادہ کے اخراج کے لئے اس میں سوراخ کرنے کی صلاحیت نہیں ہوتی اس لئے یہ مادہ عرصہ تک عضو میں رہ کر اسے فاسد کر دیتا ہے۔ ایسی صورت میں مریض کو اپریشن کی ضرورت ہوتی ہے یا کوئی اور خارجی داخلی صورت اختیار کرنی پڑتی ہے۔ جس سے مادہ عضو سے باہر آ جائے تاکہ یہ مادہ ردی مفسد عضو سے خارج ہو جائے۔

آپریشن سے دو فائدے ہوتے ہیں۔

پہلا فائدہ: یہ ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ مفسد ردی مادہ نکالا جاتا ہے۔

دوسرا فائدہ: یہ ہوتا ہے کہ ان مواد کو روک دیتا ہے جو پے در پے آ کر اس مفسد مادہ کی قوت کو بڑھاتا ہے۔[1]

دوسری حدیث میں آپ نے ایک طبیب کو اپریشن کر کے استسقاء کے مریض کے شکم سے فاسد مادہ نکالنے کا حکم دیا۔

حدیث میں اجوی البطن کا لفظ ہے جس کا ایک معنی بدبودار پانی جو پیٹ میں جمع ہو کر استسقاء پیدا کرتا ہے۔

اطباء استسقاء کے مادہ کو بذریعہ اپریشن نکالنے میں مختلف ہیں۔ ان کی ایک جماعت نے اپریشن کرنے سے روکا ہے۔ اس لئے کہ اس میں جان کا خطرہ ہوتا ہے۔ ایک دوسری جماعت نے اسے جائز اور درست سمجھا ہے۔ اس کے علاوہ اس کا کوئی دوسرا علاج ان کے سامنے نہیں

1۔ ڈاکٹر ازہری نے لکھا ہے' جو خراج کی ایک دقیق تعریف ہے اور ان احتمالات کی طرف واضح اشارہ ہے۔ جن کے ذریعہ جسم کو ہم اذیت سے بچا سکتے ہیں۔
خراج: اس التہاب کو کہتے ہیں جو جسم کے کسی حصہ میں پیپ کے اندرونی جانب پیدا ہونے کو کہتے ہیں اور اس کا سب سے عمدہ طریقہ علاج اپریشن ہے۔ اس کے ذریعہ اس کا منہ کھول دیا جاتا ہے تاکہ ریم وغیرہ اس سے نکل کر باہر آ جائے۔

اور یہ صورت ان کے نزدیک استسقاء زقی کی ہے۔ اس میں یہ شکل اختیار کرنی چاہئے اس سے پہلے ہم استسقاء کی تین قسمیں بیان کر چکے ہیں۔

طبلی:

جس میں شکم پھول جاتا ہے۔ اس میں ریاحی مادہ موجود ہوتا ہے۔ اس کو ٹھوکنے پر اس سے طبلہ جیسی آواز آتی ہے۔

لحمی:

جس میں تمام جسم کا گوشت مادہ بلغم کی وجہ سے بڑھ جاتا ہے۔ اس بلغمی مادہ میں خون کے اجزاء بھی موجود ہوتے ہیں۔ یہ استسقاء کی بدترین شکل ہے۔

زقی:

وہ ہے جس میں شکم کے زیریں حصہ میں ردّی مادہ جمع ہو جاتا ہے۔ اس میں اس طرح کی آواز حرکت کے وقت پیدا ہوتی ہے۔ جیسے پانی کے حرکت کے وقت مشک میں آواز پیدا ہوتی ہے۔ اکثر اطباء ان تینوں صورتوں میں سے سب سے بدتر صورت اسے کہتے ہیں۔ لیکن ایک جماعت لحمی کو بدترین قرار دیتی ہے۔

استسقاء زقی کے منجملہ علاجوں میں سے ایک علاج آپریشن کرنا ہے۔ اس کے ذریعہ اس کا ردی اور فاسد مادہ نکالنا فصد کا درجہ رکھتا ہے۔ کیونکہ فصد کے ذریعہ فاسد دم کو خارج کیا جاتا ہے یہ الگ بات ہے کہ اس میں خطرہ ہے۔ جیسا کہ اس سے پہلے بتایا جا چکا ہے۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو اس سے بزل یعنی آپریشن کرنے کے ذریعہ مائیت و رطوبت فاسدہ کے نکالنے کا جواز پیدا ہو جاتا ہے۔

46۔ فصل

طب نبویؐ میں دلوں کی تقویت اور شگفتہ باتوں کے ذریعہ مریضوں کا علاج

ابن ماجہ نے اپنی سنن میں ابوسعید خدریؓ سے مروی ایک حدیث نقل کی ہے:

عَنْ ابی سَعِیْدِ الْخُدْرِیِّؓ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اِذَا دَخَلْتُمْ عَلَی الْمَرِیْضِ فَنَفِّسُوْا لَهُ فِیْ الاَجَلِ فَاِنَّ ذٰلِکَ لَا یَرُدُّ شَیْئًا فَھُوَ یُطَیِّبُ نَفْسَ الْمَرِیْضِ[1]

''ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کسی مریض کے پاس تم جاؤ تو فوراً اس کے سامنے خوش کن باتیں کرو کہ اس سے کچھ بھی نہ ہو۔ مگر پھر بھی اس سے مریض کی ڈھارس بندھتی ہے۔ اسے بھلا لگتا ہے''۔

اس حدیث میں ایک عمدہ طریقہ علاج بیان کیا گیا ہے کہ تیماردار مریض کے پاس پہنچ کر اس سے خوش کن باتیں کرے جس سے اس کی طبیعت قوی اور مضبوط اور قوت کو نشاط ملے اور حرارت غریزی جوش میں آئے اس سے بیماری کے دفاع میں بہت مدد ملتی ہے۔ یا مرض اس سے کسی قدر ہلکا ہوتا ہے۔ جو طبیعت کا عین مقصد ہوتا ہے۔

مریض کے دل کو خوش کرنا اور اس کو تقویت دینا اور اس میں ایسی چیزیں جمانا جس سے اسے مسرت و فرحت حاصل ہو یہ چیزیں بیماری کو جڑ سے ختم کرنے یا اس کو ہلکا کرنے میں ایک زبردست تاثیر رکھتی ہیں۔ اس لئے کہ ان چیزوں سے روح اور اعضاء دونوں ہی میں جان آ جاتی ہے۔ جس سے طبیعت تکلیف دہ چیز کو روکنے اور ختم کرنے میں مضبوط ہو جاتی ہے اور یہ تو روزمرہ کا مشاہدہ ہے کہ دوستوں کی عیادت سے مریض میں جان پیدا ہوتی ہے اور قوت میں اضافہ ہوتا ہے۔ اسی طرح ان کا دیکھنا ان کی عنایات ان کے ساتھ ہنسی مذاق اور خوش کن گفتگو بڑا ہی زبردست فائدہ پہنچاتی ہے۔ اس سے مریض کی تیمارداری کا نفع سامنے آ گیا' اس لئے کہ مریض کی عیادت میں چار فوائد ہیں۔ ایک فائدہ صرف مریض سے متعلق

ا۔ ابن ماجہ نے ۱۴۳۸ الفق الجنائز باب ماجاء فی عیادۃ المریض کے تحت اس کو نقل کیا ہے اور ترمذی نے ۲۰۸۷ میں ذکر کیا ہے' اس کی سند میں موسیٰ بن محمد بن ابراہیم تیمی ایک راوی ہے۔ جو منکر الحدیث ہے۔

ہے اور دوسرا عیادت کرنے والوں سے اور تیسرا فائدہ مریض کے متعلقین سے اور چوتھا فائدہ کا تعلق عامتہ الناس سے ہوتا ہے۔

آپ کی ہدایت کا ذکر پہلے ہو چکا کہ آپ جب کسی مریض کی عیادت کے لئے تشریف لے جاتے تو اس سے تکلیف دریافت کرتے اور فرماتے کہ اب کیا حال ہے اور کیا کچھ کھانے کی رغبت ہے۔ یا اس کی دوسری خواہشات معلوم کرتے اور اپنا دست مبارک کبھی اس کی پیشانی پر اور کبھی اس کے سینے پر رکھتے اور اس کے لئے دعا فرماتے۔ اس کے لئے ایسی چیز تجویز فرماتے جو اس کے لئے نافع ہوتی کبھی آپ وضو فرماتے اور بچا ہوا پانی مریض پر چھڑکتے کبھی مریض کی تسلی یوں فرماتے۔

لَا بَأْسَ طَهُوْرٌ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ[2]

"کچھ حرج نہیں بس بیماری سے پوری طرح پاکی ہو جائے گی انشاء اللہ"

آپ ﷺ کی کمال عنایت، حسن معالجہ اور خوبی تدبیر نہ پوچھئے۔

47۔ فصل

غیر مادی وغیر مرغوب دواؤں، غذاؤں کے بہ نسبت عادی ومرغوب دواؤں اور غذاؤں کے ذریعہ علاج

یہ اصول علاج میں سب سے بڑا اور اہم اصول ہے اور علاج میں بہت زیادہ نفع بخش بھی ہے اگر کسی طبیب نے اس کو نظر انداز کر دیا تو مریض کو اس سے نقصان ہوگا۔ اس لئے کہ وہ اسے اپنی فہم کے مطابق نافع سمجھتا ہے۔ طب کی کتابوں میں لکھی ہوئی دواؤں سے بے اعتنائی صرف ایک جاہل طبیب ہی کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ دواؤں اور غذاؤں کا بدن میں نافذ ہونا اور ان کا قبول کرنا دوا اور ابدان کی استعداد وقبول پر منحصر ہے۔ دیہات کے باشندوں، خانہ بدوشوں وغیرہ کو شربت نیلوفر، تازہ گلاب اور جوشاندہ سے نفع نہیں ہوتا، ان کی طبیعت میں نہ ان کا اثر ہوتا ہے اور نہ رغبت ہوتی ہے بلکہ شہر کے باشندوں اور متمدن لوگوں کی عام

۲۔ امام بخاری نے ۱۰/۱۰۳ میں ابن عباسؓ کی حدیث کے ذیل میں اس کی تخریج کی ہے۔

دوائیں ان پر کچھ بھی کارگر نہیں ہوتیں۔ تجربہ اس کا شاہد ہے ہم نے علاج نبویؐ کا جو حصہ بھی آپ کے سامنے پیش کیا ہے۔ اس پر اگر آپ نے غور وفکر کیا تو آپ کی سمجھ میں آ جائے گا کہ آپ کے علاج میں مریض کی عادات اور آب و ہوا کی خصوصی رعایت ہوتی تھی۔ یہی وہ اہم ترین اصل ہے جس کی طرف تمام اصول علاج میں سب سے زیادہ توجہ کی ضرورت ہے۔ تمام بڑے بڑے اطباء نے تصریح کی ہے حتیٰ کہ عربوں کے طبیب اعظم حارث بن کلدہ نے بھی تصریح کی ہے۔ حارث کی حیثیت عربوں میں بقراط جیسی ہے۔ اس نے کہا ہے کہ پرہیز اور احتیاط سب سے بڑی دوا ہے اور معدہ بیماری کا گھر ہے اور جو بدن جس بات کا عادی ہو اس کی عادت کے مطابق اسے دوا دو اور دوسرے لفظوں میں اس کی ایک روایت ہے۔ پیٹ کو ذرا بھوکا رکھو۔ کیونکہ بھوک سب سے بڑی دوا ہے۔ اگر کثرت امتلاء ہیجان اخلاط اور حدت اخلاط نہ ہو تو استفراغ سے بھی زیادہ کارآمد علاج آرام ہی ہے۔

تشریح معدہ:

معدہ بیماری کا گھر ہے۔ معدہ ایک عصباتی عضو ہے۔ جو اندر سے کدو کی طرح کھوکھلا ہوتا ہے اور شکل بھی کدو ہی کی طرح ہوتی ہے۔ معدہ تین طبقات سے مرکبات ہے۔ اس کے کنارے باریک عصباتی ریشوں سے جنہیں لیف کہتے ہیں لپٹے ہوتے ہیں۔ ان ریشوں میں گوشت لپٹا ہوتا ہے۔ ایک طبقہ کے ریشے طولانی ہوتے ہیں اور دوسرے کے افقی اور تیسرے کے مورب (ترچھے) ہوتے ہیں۔ یہ روئیں (Villi) شکم کے درمیان حصہ تک پائے جاتے ہیں۔ کبھی کبھی ان کا رخ دائیں جانب ہوتا ہے۔ اس میں معمولی جھکاؤ پایا جاتا ہے۔ اللہ نے اپنی حکمت بالغہ کے مظاہرے کے طور پر اسے پیدا فرمایا یہ بیماری کا گھر ہے اور ہضم اوّل کا مقام بھی، یہیں غذا پکتی ہے اور یہیں سے جگر اور آنتوں کی جانب چلتی ہے اور جن چیزوں کے ہضم سے معدہ کی قوت ہاضمہ بیکار رہ جاتی ہے۔ وہ فضلات کی صورت میں باقی رہ جاتے ہیں۔ ہاضمہ کا کام نہ کرنا کبھی تو غذا کی زیادتی، کبھی اس کی خرابی اور کبھی استعمال میں بے ترتیبی اور کبھی ان تمام چیزوں کے ایک ساتھ ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے اور یہ چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں سے بعض سے انسان عموماً نجات نہیں پاتا معدہ اس صورت میں بیماری کا گھر بن جاتا ہے گویا معدہ خود آپ کو تقلیل غذا اور دل کو خواہشات سے رکنے اور فضلات سے بچنے کی تعلیم دیتا ہے۔

رہ گئی بات عادت تو اس کی درجہ انسانی طبیعت کے برابر ہے۔ اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ عادت طبیعت ثانی ہے۔ بدن پر اس کا بڑا اثر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ہی چیز اگر مختلف بدنوں اور متعدد عادتوں کے معیار پر جانچی جائے تو ان کی نسبت مختلف ثابت ہوگی۔ اگرچہ یہ ابدان دوسری حیثیتوں سے مختلف ہوں' اس کی مثال یوں سمجھئے کہ تین بدن جن میں سے ہر ایک کا مزاج حار ہو اور تینوں کی عمر جوان ہو۔ ان میں سے ایک گرم چیزوں کے کھانے کی عادت رکھتا ہے۔ دوسرا ٹھنڈی چیزوں کے استعمال کو عادت بنا لیتا ہے اور تیسرا درمیانی درجہ کی چیزیں استعمال کرتا ہے تو پہلا شخص اگر شہد کھاتا ہے تو اسے کوئی نقصان نہ ہوگا اور دوسرا اگر شہد کھالے تو اسے ضرر پہنچے گا اور تیسرے کو اس کے استعمال سے معمولی نقصان ہوگا اس لئے عادت کو بیماریوں کے علاج' حفظان صحت میں کلیدی درجہ حاصل ہے اسی چیز کے پیش نظر علاج نبوی میں عادت کے مطابق غذا اور دوا کے استعمال کی ہدایت موجود ہے۔

48۔ فصل

مریض کو عادی غذاؤں میں سے زود ہضم غذا دینے کی ہدایات نبویؐ

صحیحین میں حدیث عروہؓ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے:

وَاَنَّهَا كَانَتْ اِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ مِنْ اَهْلِهَا وَاجْتَمَعَ لِذَالِكَ النِّسَاءُ ثُمَّ تَفَرَّقْنَ اِلٰى اَهْلِهِنَّ اَمَرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ تَلْبِيْنَةٍ فَطُبِخَتْ وَصُنِعَتْ ثَرِيْدًا ثُمَّ صُبَّتِ التَّلْبِيْنَةَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَتْ كُلُوْا مِنْهَا فَاِنِّيْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ يَقُوْلُ التَّلْبِيْنَةُ مَجَمَّةٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيْضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحُزْنِ[1]

"جب آپ کے گھر کا کوئی مرتا تو عورتیں پردے میں آتیں پھر اپنے اپنے گھر کو روانہ ہو جاتیں تو آپ حریرہ کی ہانڈی چڑھاتیں' جو پک کر تیار ہوتی پھر ثرید بنتی اس ثرید پر یہ بھوسی دودھ حریرہ ڈالا جاتا پھر آپ فرماتیں اسے کھاؤ کیونکہ میں رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ حریرہ مریض کے لئے مفرح قلب ہے اور رنج و غم کو ختم کر دیتا ہے۔

ا۔ امام بخاری نے ۹/۷۹۴ فی الاطعمہ باب التلبینہ کے تحت اس کو ذکر کیا ہے اور امام مسلم نے ۲۲۱۶ فی السلام میں حریرہ مریض کے لئے مفرح قلب ہے کے باب کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

اور سنن میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک حدیث مروی ہے:

قَالَتْ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ "عَلَیْکُمْ بِالْبَغِیْضِ النَّافِعِ التَّلْبِیْنِ" قَالَتْ وَکَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ اِذَاشْتَکٰی اَحَدٌ مِّنْ اَھْلِہٖ لَمْ تَزَلِ الْبُرْمَۃُ عَلَی النَّارِ حَتّٰی یَنْتَھِیَ اَحَدُ طَرَفَیْہِ یَعْنِیْ یَبْرَأُ اَوْ یَمُوْتُ[1]

"حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نفع بخش دودھ بھوسی حریرہ کے چند چمچے استعمال کرو۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر کا کوئی فرد جب بیمار ہوتا تو حریرہ کی ہانڈی آگ پر چڑھتی رہتی جب تک کہ دو رخوں میں سے ایک رخ کھل کر سامنے نہ آ جاتا یعنی موت یا صحت"

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے ایک دوسری روایت ہے:

کَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ اِذَا قِیْلَ لَہٗ اِنَّ فُلَانًا وَجِعٌ لَا یَطْعَمُ الطَّعَامَ قَالَ عَلَیْکُمْ بِالتَّلْبِیْنَۃِ فَحُسُوْہُ اِیَّاھَا وَیَقُوْلُ وَالَّذِیْ نَفْسِیْ بِیَدِہٖ اِنَّھَا تَغْسِلُ بَطْنَ اَحَدِکُمْ کَمَا تَغْسِلُ اِحْدَاکُنَّ وَجْھَھَا مِنَ الْوَسَخِ[2]

"رسول اللہ ﷺ سے جب ذکر کیا جاتا کہ فلاں مبتلائے درد ہے کھانا نہیں کھاتا تو آپ فرماتے کہ اسے بھوسی دودھ کا حریرہ استعمال کراؤ۔ چنانچہ یہ حریرہ مریض کو دیا جاتا۔ آپ نے فرمایا قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ یہ حریرہ تمہارے شکم کو اس طرح صاف شفاف کر دیتا ہے جیسے کوئی عورت اپنا چہرہ گرد وغبار سے صاف کر کے نکھار لیتی ہے"۔

تلبین:

تلبین حریرہ کی ایک قسم ہے جو دودھ اور شہد کے ذریعہ تیار کیا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے اسے تلبینہ کہتے ہیں ہروی نے لکھا ہے کہ تلبینہ کے نام رکھنے کی وجہ اس حریرہ کی سفیدی اور رقت ہے۔ یہ غذا بیمار کے لئے از حد مفید ہے۔ یہ رقیق پکی ہوتی ہے۔ گاڑھی ناپختہ نہیں ہوتی اگر تم حریرہ کی فضیلت جاننا چاہتے ہو تو ماء الشعیر (جو کا پانی) کی خوبی کو سامنے رکھو اس لئے کہ عربوں کے لئے یہ حریرہ ماء الشعیر کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ ماء الشعیر ایک ایسا حریرہ ہے جو جو مسلم کے آٹے سے بنایا جاتا ہے۔ ماء الشعری اور تلبینہ میں فرق یہ ہے کہ ماء الشعیر میں جو

۱۔ ابن ماجہ نے ۳۴۴۶ میں احمد نے ۲/۴۴۲ میں حاکم نے ۴/۲۰۵ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اس کی سند میں جہالت ہے۔

۲۔ احمد نے ۶/۹۷ میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اس کی سند میں جہالت ہے۔

مسلم پکایا جاتا ہے اور تلبینہ میں جو کا آٹا پکایا جاتا ہے۔ اور تلبینہ ماء الشعیر سے زیادہ مفید ہے اس لئے کہ پسینے کی وجہ سے جو کی خاصیت نمایاں ہو جاتی ہے۔ ہم اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ دوا اور غذا کے پوری طرح اثر کرنے میں عادات کو بہت بڑا دخل ہے اور بہت سے لوگوں کی عادت ہے کہ وہ ماء الشعیر بنانے میں جو کو مسلم کے بجائے پیس کر استعمال کرتے ہیں جس سے بھرپور غذائیت حاصل ہوتی ہے اور اثر بھی زیادہ سے زیادہ نیز جلاء کے اعتبار سے بھی سب سے زیادہ بڑھی ہوتی ہے اور شہری معالجین اس کو مسلم استعمال کراتے ہیں تاکہ اس سے تیار ہونے والا حریرہ رقیق اور زود ہضم ہو اور اس سے مریض کی طبیعت پر گرانی نہ ہو اور یہ شہریوں کی نازک مزاجی کے مطابق و مناسب ہوتی ہے اور پسے ہوئے جو کا ماء الشعیر ان کی طبیعت پر گراں گزرتا ہے۔ الغرض ماء الشعیر مسلم جو کا پکایا ہوا سریع النفوذ ہوتا ہے اور کھلے طور پر آنتوں کی صفائی کرتا ہے۔ زود ہضم ہوتا ہے اور اگر گرم استعمال کیا جائے تو اس کا جلاء اور بھی قوی ہو جاتا ہے اور غیر معمولی اثر دکھاتا ہے۔ اس سے حرارت غریزی میں بھی غیر معمولی نمو ہوتا ہے' معدہ کی سطح کو بھی پوری طرح متاثر کرتا ہے۔

آپ کا یہ قول "مجمۃ لفواد المریض" دونوں طرح سے پڑھا جاتا ہے میم اور جیم کے فتحہ کے ساتھ اور میم کے ضمہ اور جیم کے کسرہ کے ساتھ' لیکن پہلی لغت زیادہ مشہور ہے جس کے معنی مریض کے لئے آرام دہ یعنی وہ مریض کے دل کے لئے فرحت بخش ہے۔ یہ اجمام سے مشتق ہے۔ جس کے معنی آرام وسکون کے ہیں۔ آپ کا قول "تَذْهَبُ ﷺ بِبَعْضِ الْحُزْنِ" یہ اللہ تعالیٰ ہی بخوبی جانتا ہے لیکن یہ بات مسلم ہے کہ غم وحزن سے مزاج اور روح میں تمرید پیدا ہوتی ہے اور حرارت غریزی کو کمزور کر دیتا ہے۔ اس لئے کہ حرارت غریزی کی دوش بردار روح قلب کی جانب سے مائل ہوتی ہے۔ جو روح کا منشاء و مولد ہے اور یہ حریرہ حرارت غریزہ کے مادہ میں اضافہ کر کے اس کو تقویت بخشتا ہے۔ اس طرح سے غم وحزن کے اکثر اسباب وعوارض کو زائل کر دیتا ہے۔

بعضوں نے ایک بات اور لکھی ہے جو کسی قدر مناسب معلوم ہوتی ہے۔ اس سے رنج وغم دور ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ اس میں مفرح ادویہ جیسی خصوصیات بھی موجود ہیں۔ چنانچہ بہت سی دوائیں بالخاصیہ مفرح ہوتی ہیں۔ "واللہ اعلم"

یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ مغموم شخص کے قویٰ اس کے اعضاء پر خشکی غالب ہونے کی وجہ سے کمزور پڑ جاتے ہیں۔ اس کے معدہ میں غذا کی کمی کی وجہ سے خصوصیت کے ساتھ یبس

طاری ہوتی ہے اور اس حریرہ سے اس میں تری، تقویت اور تغذیہ سبھی چیزیں پیدا ہوتی ہیں اور دل کے مریض پر بھی اس کا اثر ایسا ہی ہوتا ہے یہ بھی دیکھنے میں آتا ہے کہ معدہ میں خلط مراری یا بلغمی یا خلط صدیدی جمع ہو جاتی ہے اس حریرہ سے معدہ کی صفائی ہوتی ہے اس کی آلائش دور ہو جاتی ہے۔ اس کے اندر پائے جانے والے فضلات زیریں جانب آ جاتے ہیں اور اس میں مائیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی کیفیات میں تعدیل ہوتی ہے جو اس کی حدت کو ختم کر دیتی ہے۔ اس طرح مریض کو سکون ملتا ہے۔ بالخصوص ایسا مریض جسے جو کی روٹی کھانے کی عادت ہو اور اہل مدینہ کی یہ عادت دور قدیم سے چلی آ رہی ہے بلکہ ان کی تمام اقسام غذا میں سے سب سے زیادہ عام یہی چیز تھی گیہوں کی روٹی انہیں پسند ضرور تھی مگر اس کا حصول مشکل ہونے کی وجہ سے اس کا رواج کم تھا۔

49 ۔ فصل

خیبر میں یہود کے دیئے ہوئے زہر آلود کھانے کا طریقہ علاج نبویؐ

عبدالرزاق نے معمر سے انہوں نے زہری سے انہوں نے عبدالرحمٰن بن کعب بن مالکؓ سے حدیث روایت کی ہے۔

اَنَّ اِمْرَاۃً یَھُوْدِیَّۃً اَدَتْ اِلَی النَّبِیِّ ﷺ شَاۃً مُصَلِّیَۃً بِخَیْبَرَ فَقَالَ مَاھٰذِہٖ قَالَتْ ھَدِیَّۃٌ وَحَذِرَتْ اَنْ تَقُوْلَ مِنَ الصَّدَقَۃِ فَلَا یَاکُلُ مِنْھَا فَاَکَلَ النَّبِیُّ ﷺ وَاَکَلَ الصَّحَابَۃُ ثُمَّ قَالَ اَمْسِکُوْا، ثُمَّ قَالَ اَمْسِکُوْ ثُمَّ قَالَ لِلْمَرْاَۃِ ھَلْ سَمَمْتِ ھٰذِہٖ الشَّاۃَ قَالَتْ مَنْ اَخْبَرَکَ بِھٰذَا، قَالَ ھٰذَا الْعَظْمُ لِسَاقِھَا وَھُوَ فِیْ یَدِہٖ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لِمَ؟ قَالَتْ اَرَدْتُ اِنْ کُنْتَ کَاذِبًا اَنْ یَسْتَرِیْحَ مِنْکَ النَّاسُ وَاِنْ کُنْتَ نَبِیًّا لَمْ یَضُرَّکَ قَالَ فَاحْتَجَمَ النَّبِیُّ ﷺ ثَلَاثَۃً عَلَی الْکَاھِلِ وَاَمَرَ اَصْحَابَہٗ اَنْ یَحْتَجِمُوْا فَاحْتَجَمُوْا فَمَاتَ بَعْضُھُمْ

کہ ایک یہودی عورت نے خیبر میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں بھونی ہوئی بکری بطور ہدیہ پیش کی آپ نے اس عورت سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ ہدیہ ہے۔ صدقہ نہیں، کہا کہ صدقہ

آپ کھاتے نہیں' چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے خود کھایا اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہ نے بھی کھایا آپ نے کھاتے وقت ہی صحابہ کرام رضی اللہ سے کہا کہ رکو رکو پھر عورت سے پوچھا کہ اس بکری کے گوشت میں تو نے زہر ملایا۔ اس نے دریافت کیا کہ آپ کو یہ بات کس نے بتائی ہے اپ نے فرمایا اس شاۃ کی ہڈی نے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اس نے اقرار کرلیا' آپ نے اس سے پوچھا کہ اچھا کیوں تم نے کیا اس نے کہا کہ میں نے یہ سوچا کہ اگر آپ اپنی نبوت میں جھوٹے ہوں گے تو لوگوں کو آپ سے نجات مل جائے گی اور اگر آپ سچ مچ نبی ہوں گے تو آپ کو اس سے کوئی نقصان نہ ہوگا۔ صحابی نے بیان کیا کہ آپ نے اپنے شانہ پر تین مرتبہ پچھنا لگوایا اور اپنے اصحاب کو بھی اس کا حکم دیا' چنانچہ ان لوگوں نے بھی پچھنا لگوایا مگر ان میں سے کچھ لوگ چل بسے'' [1]

وَاحْتَجَمَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ عَلٰی كَاهِلِهٖ مِنْ اَجْلِ الَّذِیْ اَكَلَ مِنَ الشَّاةِ حَجَمَهٗ اَبُوْ هِنْدٍ بِالْقَرْنِ وَالشَّفْرَةِ وَهُوَ مَوْلٰی لِبَنِیْ بَيَاضَةَ مِنَ الْاَنْصَارِ وَ بَقِیَ بَعْدَ ذٰلِكَ ثَلاثَ سِنِيْنَ حَتّٰی كَانَ وَجَعُهُ الَّذِیْ تُوُفِّیَ فِيْهِ فَقَالَ مَازِلْتُ اجِدُ مِنَ الْاُكْلَةِ الَّتِیْ اَكَلْتُ مِنَ الشَّاةِ يَوْمَ خَيْبَرَ حَتّٰی كَانَ هٰذَا اوَ انَ انْقِطَاعِ الابْهَرِ مِنِّیْ فَتُوُفِّیَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ شَهِيْداً قَالَهُ مُوْسٰی بْنُ عُقْبَةَ

''اور رسول اللہؐ نے اپنے شانے پر پچھنا لگوایا' اس جان لیوا زہر آلود کھانے کی وجہ سے جس کو آپ نے بکری کے گوشت سے کھایا تھا۔ آپ کو ابو ہند نے سینگی اور چھری سے پچھنا لگایا جو انصار کے قبیلہ بنو بیاضہ کا ایک مولیٰ تھا۔ آپ زہر خورانی کے بعد تین سال تک زندہ رہے۔

یہاں تک کہ اسی کے درد ہی میں وفات ہوئی۔ آپؐ نے فرمایا کہ خیبر کے دن بکری کے

---

[1] اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث ''مصنف'' میں ۱۹۸۱۴ میں مذکور ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری میں ۶/ ۱۹۵' ۱۰/ ۲۰۸ میں حدیث ابو ہریرہ سے تخریج کی ہے۔ جس میں یوں مذکور ہے کہ راوی کا بیان ہے کہ جب خیبر فتح ہوا تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک بکری حدیہ میں پیش کی گئی جس میں زہر کی آمیزش تھی آپ نے فرمایا یہاں جتنے یہود موجود ہیں۔ سب کو بلالو' چنانچہ وہ سب بلائے گئے اور اسی میں ہے کہ پھر آپ نے ان سے پوچھا کہ اگر میں تم لوگوں سے کچھ پوچھوں تو کیا تم لوگ اسے سچ سچ بتا دو گے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ضرور ہم بتائیں گے' آپ نے دریافت کیا کہ کیا تم لوگوں نے اس بکری میں زہر ملایا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں ہم نے ایسا کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم کو اس کی کیوں ضرورت پڑی تھی۔ سب نے بیان کیا کہ ہم نے چاہا کہ اگر آپ اپنے دعوے نبوت میں جھوٹے ہوں گے۔ تو ہم کو آپ سے نجات مل جائے گی اور اگر آپ سچ مچ نبی ہیں تو آپ کو کچھ نقصان نہ پہنچ سکے گا۔ داری ۱/ ۲۳' ۱۴ ملاحظہ کیجئے۔

زہر آلود گوشت کا اثر میں ہمیشہ محسوس کرتا تھا' یہاں تک کہ میری رگ جان کے کٹنے کے وقت بھی یہ تھا چنانچہ آپ کی موت شہید کی طرح ہوئی۔ یہ موسیٰ بن عقبہ کا قول ہے[1]

زہر کا علاج مختلف قسم کے استفراغ کے ذریعہ کیا جاتا ہے اور کبھی ان دواؤں کے ذریعہ کرتے ہیں جو اس زہر کے اثرات کے معارض ہوتی ہیں اور ان کو ختم کر دیتی ہیں یا تو ان کا عمل کیفیات سے ہوتا ہے یا خصوصیات سے ہوتا ہے جو دوا نہ پا سکے اسے استفراغ کلی[2] ہی سے کام لینا چاہئے۔ اس استفراغ میں عمدہ طریقہ استفراغ حجامت ہے۔ بالخصوص پچھنا لگانا لوگوں کے لئے نافع ہے۔ جو گرم ممالک کے باشندے ہوں اور اتفاق سے موسم بھی گرم ہو۔ اس لئے کہ زہر کی ساری توانائی خون میں سرایت کر جاتی ہے۔ جس کے نتیجہ میں انسان ہلاک ہو جاتا ہے گویا کہ خون ہی زہر کو پورے طور پر قلب اور اعضاء تک پہنچانے والا ہے۔ اس لئے اگر اس زہر آلود خون کی طرف فوراً توجہ دے کر اسے باہر نکال دیا جائے۔ تو زہر کے اثر بھی اس خون کے ساتھ نکل جائیں گے۔ جو خون میں آمیز ہوں گے' اگر مکمل طور سے خون میں استفراغ کر دیا جائے تو پھر زہر کا اثر نہ رہے گا بلکہ یا تو اس کا اثر بالکل ختم ہو جائے گا یا اس کا اثر اتنا ہلکا ہو جائے گا کہ طبیعت اس پر قابو پا سکے گی اور اس طرح سے اس کے اثر کو بالکل ختم کر دے گی۔ یا کم از کم اسے کمزور تو کر ہی دے گی۔

۱۔ فتح الباری ۸/ ۹۹ میں حافظ ابن حجرؒ نے بیان کیا کہ موسیٰ بن عقبی نے اس حدیث کو ''مغازی'' میں زہری سے روایت کیا ہے مگر یہ مرسل ہے اور امام بخاری نے ۸/ ۹۹ میں تعلیقاً تخریج کی ہے۔

عَنْ يُوْنُسَ بِنْ يَزِيْدَ الْاَيْلِي عَنِ الزُّهْرِيْ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُؓ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُوْلُ فِيْ مَرَضِهِ الَّذِيْ مَاتَ فِيْهِ يَا عَائِشَةُ مَا اَزَالُ اَجِدُ اَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِيْ اَكَلْتُ بِخَيْبَرَ فَهٰذَا اَوَانُ انْقِطَاعِ اَبْهَرِيْ مِنْ ذٰلِكَ السَّمِّ۔

''یعنی سند کے ملاحظہ کے بعد حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ اپنے مرض الموت میں فرما رہے تھے اے عائشہ میں اس زہر آلود کھانے کے اثرات جسے میں نے خیبر میں کھا لیا تھا' آج تک محسوس کرتا ہوں' اس وقت تو اس زہر کی وجہ سے میری رگ جان ہی کٹ رہی ہے''۔

حافظ ابن حجر نے بیان کیا کہ اس حدیث کو بزاز حاکم اور اسمٰعیل نے عتبہ بن خالد عن یونس کے طریق سیاسی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ امام احمد نے ۶/ ۱۸ میں حدیث زہری کو عبدالرحمٰن بن کعب بن مالک عن امہ کے طریق سے روایت کیا ہے کہ ام بشر اس درد کے وقت جس میں حضور اکرم ﷺ کا انتقال ہوا آپؐ کے پاس داخل ہوئیں اور آپؐ سے کہا کہ اے رسول ﷺ آپؐ پر میرے ماں باپ فدا ہوں۔ آپؐ کو کیا شبہ گذرتا ہے۔

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

آپ نے جب بھی پچھنے لگوائے شانے ہی پر لگوائے اس لئے کہ یہ ان مقامات میں سے سب سے قریب ہے جن کا تعلق براہ راست دل سے ہوتا ہے۔ اس سے زہریلا مادہ خون کے ساتھ نکل جاتا ہے، مگر پورے طور پر نہیں اس کا کچھ نہ کچھ اثر باقی رہ جاتا ہے گو کہ وہ کمزور ہو گیا ہو کیونکہ باری تعالیٰ آپ کے تمام مراتب فضل و کمال کی تکمیل کرنا چاہتا تھا اور آپ کو شہادت کی فضیلت سے بھی نوازنا چاہتا تھا۔ اس لئے اس زہر کے پوشیدہ اثرات بالآخر نمایاں ہو کر رہے تاکہ اللہ کی قضا و قدر کا منشا پورا ہو کر رہے اور اللہ کے اس قول کا راز آپ کے دشمن یہود پر بالکل عیاں ہو جائے۔

اَوَ كُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ بِمَا لَا تَهْوٰى اَنْفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيْقًا كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ (بقرہ: ۸۷)

"جب رسول کوئی ایسی چیز پیش کرتے جو تمہاری خواہشات کے خلاف ہوتی تو تم اکڑ دکھلاتے ہو اور تمہاری ایک ٹولی نے نبیوں کی تکذیب کی اور ایک گروہ ان کو قتل کرنا چاہتا تھا"

اس میں آیت كَذَّبْتُمْ فعل ماضی لایا جو ان سے سرزد اور محقق ہو چکا اور تَقْتُلُوْنَ کا لفظ لایا اس لئے کہ مستقبل میں اس کی توقع کی جا رہی ہے اور اس کا انتظار کیا جا تا رہا ہے۔

(گذشتہ سے پیوستہ)

آپ نے فرمایا کہ مجھے کوئی شبہ نہیں صرف اسی زہر آلود کھانے کا اثر ہے۔ جسے میں نے تمہارے ساتھ خیبر میں کھالیا تھا۔ اسی ضرر سے ان کا لڑکا رسول اللہ ﷺ کی وفات سے پہلے فوت ہو چکا تھا' آپ نے مزید فرمایا کہ اس کے علاوہ مجھے اور کچھ شبہ نہیں ہے۔ اب تو میری رگ جان کٹ رہی ہے۔

اس کو عبدالرزاق نے ۱۹۸۱۵ میں حدیث معمر عن الزہری عن عبدالرحمٰن بن کعب بن مالک عن ام بشر کے طریق سے روایت کیا اور حاکم نے ۲۱۰/۳ میں عن الزہری عن عبدالرحمٰن بن کعب بن مالک عن ابیہ عن ام مبشر کی اسناد کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ ذہبی نے بھی ان کی موافقت کی ہے۔

۲۔ غذائی سمیت کا اثر ہو یا کسی زہریلی دوا کا نتیجہ ان کی اہم ترین اغراض میں سے بار بار قے کا آنا ہے اور اس کا سب سے بہتر طریقہ علاج یہ ہے کہ معدہ کو زہریلے مادہ سے صاف کیا جائے اور پاخانہ لایا جائے اس طریقہ سے کہ نیم گرم پانی جس میں نمک آمیز ہو پلایا جائے اور اس سے قے کرائی جائے اور یہ عمل بار بار کیا جائے تا آنکہ پانی اصل حالت میں جیسا اس کو پلایا گیا تھا قے سے خارج ہو اس طرح معدہ زہریلے مادہ سے بالکل خالی اور صاف ہو جائے گا پھر اس کے بعد ایک مسہل دوا دی جائے تاکہ جو زہریلا مادہ آنتوں وغیرہ میں پھنس کر رہ گیا ہو وہ بھی ان مقامات سے نکل جائے اور زہر کا کوئی اثر باقی نہ رہے۔

50۔ فصل

یہودیہ کے اس جادو کا طریقہ علاج نبویؐ جو آپؐ پر کیا گیا تھا

ایک جماعت نے اس کا انکار کیا اور یہ کہہ بیٹھے کہ رسول اللہ ﷺ کے مسحور ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ان کے خیال میں رسول پر جادو کا اثر ہونا عیب اور نقص ہے' حالانکہ ان کے خیال کے مطابق بات نہیں ہے اس لئے کہ آپؐ کو امراض اور اسقام سے بھی سابقہ پڑتا تھا اور یہ بھی ایک مرض ہی ہے اور چونکہ آپؐ بشر ہی تھے۔ اس لئے آپؐ پر جادو کا اثر نہ ہونا کوئی حقیقت نہیں رکھتا۔ جب آپؐ پر زہر کا اثر ہو سکتا ہے تو پھر جادو کا اثر نہ ہونا کیا معنی رکھتا ہے اور یہ بات صحیح بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ثابت ہو چکی ہے۔

اَنَّهَا قَالَتْ سُحِرَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ حَتّٰی اِنْ كَانَ لَيُخَيَّلُ اِلَيْهِ اَنَّهٗ يَاْتِيْ نِسَائَهٗ وَلَمْ يَاْتِهِنَّ وَذَالِكَ اَشَدُّ مَا يَكُوْنُ مِنَ السِّحْرِ [1]

''حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ پر جادو کیا گیا جس کا اثر یہ ہوا کہ آپؐ کو خیال ہوتا کہ آپؐ اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ مباشر ہوئے حالانکہ آپؐ ان کے ساتھ ہم بستر نہ ہوتے یہ جادو کا شدید ترین اثر تھا''

قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ جادو ایک بیماری ہے اور اس کا تعلق ان بیماریوں سے ہے جس میں آپ کا مبتلا ہونا قابل تعجب نہیں۔ جس طرح دوسری بیماریاں آپؐ کو ہوتی تھیں۔ ویسے ہی جادو بھی آپؐ پر اثر کرتا تھا۔ اس سے مرتبہ نبوت میں کوئی نقص نہیں پیدا ہوتا اور آپؐ کا یہ خیال کرنا کہ آپؐ نے یہ کام کیا' حالانکہ آپؐ سے وہ عمل سرزد نہ ہوتا تھا۔ اس سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہونی چاہئے کہ آپؐ کی خبر نبوت کی صداقت میں بھی کسی طرح کی آمیزش ممکن ہے کیونکہ اس کی صداقت پر واضح دلائل شاہد ہیں اور آپؐ کی عصمت پر اجماع امت موجود ہے۔ یہ صورت سحر تو آپؐ کے دنیاوی معاملات سے پیش آتی جس کے لئے آپؐ کی بعثت نہ تھی اور نہ آپؐ کی برتری ان دنیاوی معاملات پر مبنی تھی' دنیاوی معاملات میں تو دوسرے انسانوں کی طرح آپؐ پر بھی اُفتاد آتی جاتی تھی۔ پھر اگر دنیاوی معاملات آپؐ کو ایسی صورت میں پیش کرنے کی جو حقیقت ہے۔ اس کے برعکس آپ کا سوچنا اور خیال کرنا کچھ بعید نہیں پھر تھوڑی دیر کے بعد ہی

---

[1] امام بخاری نے ۱۰/۱۹۹ فی الطب میں کیا جادو نکالا جا سکتا ہے۔ کے باب کے تحت اور مسلم نے ۲۱۸۹ فی السلام میں باب السحر کے ذیل میں اس کی تخریج کی ہے۔

آپؐ پر حقیقت آئینہ ہو جاتی تھی۔

الغرض یہاں صرف علاج سحر کی بابت آپؐ کا طریقہ علاج کا ذکر کرنا ہے۔ جسے آپؐ نے خود کیا یا دوسروں کو اس کی ہدایت فرمائی' اس سلسلے میں دو طرح کی روایتیں آپؐ سے بیان کی گئی ہیں۔

پہلی صورت میں جو سب سے بہتر ہے وہ یہ کہ مادہ سحر کو نکال دیا جائے اور اس کے اثر کو زائل کر دیا جائے۔

جیسا کہ صحیح روایت میں منقول ہے کہ اس کے بارے میں آپؐ نے اللہ تعالیٰ سے دریافت فرمایا تو اللہ نے اس کے مقام اور اداۃ کی طرف رہنمائی کی۔ چنانچہ وہ ایک کنویں سے نکالی گئی۔ یہ سحر ایک کنگھی' چند بالوں اور کھجور کے کھوکھلے خوشوں پر[1] کیا گیا تھا۔ جب اسے کنویں سے نکال دیا گیا تو آپؐ سے جادو کا اثر جاتا رہا یہاں تک کہ آپ بندش[2] سے آزادی محسوس کرنے لگے کسی مسحور کا علاج اس سے بہتر کیا ہو سکتا ہے کہ جادو کی بنیاد ہی ختم کر دی جائے۔ یہ طریقہ علاج اس طرح کے مماثل ہے جس میں بذریعہ استفراغ مادہ خبیثہ کو جسم سے بالکل ختم کر دیا جائے۔

دوسری صورت میں وہ جس میں سحر کے اس مقام کا استفراغ کیا جاتا ہے۔ جہاں سحر کی تکلیف کا اثر ہوتا ہے۔ اس لئے کہ جادو کا طبیعت پر اثر انداز ہونا ایک حقیقت ہے۔ جادو سے طبیعت پر ایک اثر ہوتا ہے اور اس کے اخلاط میں ہیجان پیدا ہوتا ہے اور مریض کا مزاج مختل ہو کر رہ جاتا ہے۔ جب کسی عضو میں سحر کا اثر نمایاں ہو تو اس عضو سے ردی مادہ کا استفراغ ممکن ہو جاتا ہے اور اس سے غیر معمولی فائدہ پہنچتا ہے۔

ابو عبید نے اپنی کتاب غریب الحدیث میں اپنی سند سے عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے ایک حدیث ذکر کی ہے۔

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ اِحْتَجَمَ عَلٰی رَاسِہٖ بِقَرْنٍ حِیْنَ طُبَّ قَالَ اَبُوْ عُبَیْدٍ مَعْنٰی طُبَّ اَیْ سُحِرَ[3]

"کہ رسول اللہ ﷺ نے سینگیاں کھنچوائیں جبکہ آپؐ پر جادو کیا گیا۔ ابو عبید نے طب کا معنی بیان کیا یعنی سحر کیا گیا"

۱۔ یہ حدیث حضرت عائشہؓ کی مذکور حدیث کا اتمام ہے "مشط" سبھی جانتے ہیں۔ مشاطہ ان بالوں کو کہتے ہیں جو سر یا داڑھی سے کنگھی کرتے وقت گرتا ہے۔ "الجف" کھجور کے درخت کا وہ کھوکھلا حصہ جو خوشوں کے پختہ ہونے کے بعد رہ جاتا ہے اور نر و مادہ دونوں پر بولا جاتا ہے۔ اسی لئے حدیث میں طلعۃ ذکر سے مقید کر دیا۔

۲۔ دیکھئے فتح الباری ۱۰/۲۰۰ میں۔

۳۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

اس طریقہ علاج پر کم عقلوں نے اعتراض کیا اور کہا کہ حجامت اور جادو ان دونوں یعنی مرض اور دوا میں کوئی تعلق نہیں معلوم ہوتا اگر اس طریقہ علاج کو بقراط اور بوعلی سینا نے بیان کیا ہوتا تو یہ اسے فوراً قبول کر کے اسے ہاتھوں ہاتھ لیتے حالانکہ یہ اس عظیم المرتبت کا بتایا ہوا طریقہ علاج ہے۔ جس کی دانائی اور فضل میں کوئی دورائے نہیں۔

آپ اس پر غور کیجئے کہ اس سحر کے مادہ سے رسول اللہ کو جو نقصان پہنچا تھا وہ صرف آپ کے دماغ کی ہی ایک قوت کو پہنچا تھا۔ بایں طور کہ آپ جو کام نہ کرتے تھے اس کے کرنے کا گمان ہوتا تھا۔ گویا ساحر نے آپ کی طبیعت اور مادہ دمویہ میں تصرف کر دیا تھا۔ چنانچہ اس مادہ کا غلبہ آپ کے بطن مقدم پر ہو گیا جو مقام تخیل ہے اور اس غلبہ کی بناء پر آپ کی طبیعت اصلیہ کا مزاج بدل گیا تھا۔

سحر:

ارواح خبیثہ کی تاثیرات کا ایک مرکب ہے۔ جس سے انسان کے مقدم قوائے طبعی متاثر ہوتے ہیں اور یہ جادو کی اعلیٰ ترین تاثیر ہے بالخصوص آپ پر جو سحر کیا گیا تھا اس کا مقام سحر تو سب سے زیادہ خطرناک تھا اور حجامت کا ایسا موقع پر استعمال کرنا جس سے آپ کے افعال کو ضرر پہنچا تھا' سب سے عمدہ طریقہ علاج ہے۔ اگر اسے دستور قاعدہ کے مطابق استعمال کریں۔

بقراط کا مقولہ ہے کہ جن چیزوں میں استفراغ کرنا ممکن ہے۔ ان میں ایسی جگہ سے استفراغ کرنا چاہئے جہاں مادہ موجود ہے۔ ایسے مناسب طریقہ سے جن سے استفراغ کیا جاتا ہے۔

ایک گروہ کا کہنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب یہ بیماری ہوئی جس میں آپ کو یہ خیال ہوتا تھا کہ میں نے فلاں کام کر لیا ہے حالانکہ آپ نے ایسا نہیں کیا تھا تو یہ مادہ دموی کی وجہ سے ہے یا اس کے علاوہ کسی دوسرے ایسے مادہ کی بناء پر ہے۔ جو دماغ کی جانب چل پڑا اور بطن مقدم پر غالب آ گیا چنانچہ اس کا طبعی مزاج بدل دیا۔ ایسی صورت میں حجامت کا استعمال سب سے کارگر علاج اور سب سے نافع دوا ہے۔ اس لئے آپ نے پچھنا لگوایا اور یہ طریقہ علاج آپ نے اس وحی سے پہلے کیا تھا جس میں آپ کو اس کے سحر ہونے کی خبر دی گئی۔ جب آپ کو سحر ہونے کی خبر بذریعہ وحی الٰہی ہوئی تو آپ نے علاج حقیقی یعنی اس جادو کو بنیاد سے ختم کرنے کی طرف توجہ فرمائی۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے دریافت کیا تو آپ کو وہ جگہ اور چیزیں

بتلا دی گئیں جن میں یہ سحر کیا گیا تھا۔ آپ نے انہیں اس جگہ سے نکال پھینکا اس کے بعد آپ بالکل تندرست ہو گئے۔ جیسے کوئی اونٹ جو رسی سے جکڑا ہو رسی کھولنے کے بعد آزاد ہو جاتا ہے۔ اس جادو کا اثر آپ کے جسم' ہاتھ' پیر تک محدود تھا۔ اس کا آپ کی عقل' اور دل سے کوئی تعلق نہ تھا۔ اسی وجہ سے اس خیال کو جو ازواج کے پاس آنے جانے کے سلسلے میں آپ کو آتا اس کی صحت کا آپ کو یقین نہ ہوتا بلکہ آپ بخوبی جانتے تھے کہ یہ ایک وہم ہے' اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ اس قسم کی صورت بعض دیگر امراض میں بھی پیدا ہوتی رہتی ہیں۔

51۔ فصل

سحر کا علاج

سحر کا سب سے عمدہ علاج دوا الٰہی ہی ہے۔ اس لئے کہ یہ دوائیں نافع بالذات ہیں چونکہ جادو ارواح خبیثہ سفلیہ کا اثر ہوتا ہے اس لئے اس کا دفاع اسی جیسے معارض و مقابل اذکار' آیات اور دعاؤں کے ذریعہ کیا جا سکتا ہے۔ جو ان کے اثر اور عمل کو بالکل ختم کر دیں اذکار جتنے شدید اور قوی ہوں گے۔ ان کے ذریعہ سحر کا علاج اتنا ہی مفید اور کارگر[1] ہوگا۔ گویا یہ دو مقابل فوجیں ہیں۔ جو انتہائی مسلح اور لا تعداد ہوں اور دونوں ایک دوسرے پر غالب آنے کی سعی کرتی ہیں۔ ان میں سے جو بھی غالب آ جائے گی۔ وہ اپنے مقابل کو مقہور و مجبور کریں گی اور پھر غالب و فاتح کی حکمرانی ہوگی اور جو دل اللہ کی یاد سے شاداب ہوگا اور جس میں ذکر' توجہ' دعوت' تعوذ کا ورد ہوگا۔ وہ اس سے خلل پذیر نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے دل اور زبان میں یکسانیت ہوگی۔ ایسے شخص پر بہت کم جادو کا اثر ہوتا ہے اور اگر ہو بھی جائے تو اس کا بہترین علاج بھی یہی ہے۔

جادوگروں کا کہنا ہے کہ ان کے جادو کا پورے طور پر اثر ان دلوں پر ہوتا ہے جو کمزور اور اثر پذیر ہوتے ہیں۔ یا ان شہوانی نفوس پر ہوتا ہے جن کا تعلق سفلیات سے ہوتا ہے چنانچہ جادو کا اثر عموماً عورتوں' بچوں' جاہلوں اور دیہاتیوں' بے دین وعمل واہمہ پرستوں غافلین توحید پر ہوتا ہے یا

---

[1] النشرۃ: ضمہ کے ساتھ یہ فسوں کاری و کاہن گری کا ایک طریقہ ہے جس کے ذریعہ اس شخص کا علاج کیا جاتا ہے۔ جس کو یہ خیال ہو کہ اس پر جن سوار ہے اسی کا نام نشرۃ ہے۔ نشرا سے اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے بیماری کا ضرر رساں حصہ دور کیا جاتا ہے۔ یعنی اسے زائل اور ختم کیا جاتا ہے۔

ان لوگوں پر ہوتا ہے جن کو اذکار الٰہی ادعیہ ماثورہ اور تعوذات نبویہ سے کوئی حصہ نہیں ملا ہوتا۔

حاصل کلام یہ کہ جادو کا پورا اثر ان کمزور اور اثر پذیر دلوں پر ہوتا ہے جن کا میلان عام طور سے سفلیات کی جانب ہوتا ہے۔ اہل خرد کا کہنا ہے کہ مسحور وہی ہے جو خود پر اعانت کرتا ہے کہ جادو اثر کرے' چنانچہ ان کے دل مختلف چیزوں کی جانب التفات رکھتے ہیں۔ جن کی جانب التفات نہ کرنا چاہئے۔ چنانچہ اس کے اوپر ایسی چیزیں مسلط ہو جاتی ہیں کہ جن کی جانب اس کا رجحان یا اس کا لگاؤ ہوتا ہے اور ارواح خبیثہ بھی ان ارواح کی جستجو میں رہتی ہیں جن میں ان خبیث روحوں کے تسلط کو قبول کرنے کی پوری صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ چنانچہ ان کا تسلط ان کے مناسب احوال پر ہوتا ہے یا ان کو جس قدر قوت الٰہیہ سے دوری ہوتی ہے۔ ان میں ان سے جنگ کرنے کی صلاحیت کمزور ہو جاتی ہے اور وہ انہیں بے کار سمجھ کر ان کو قابو میں کر لیتی ہیں' اس لئے کہ ان میں خود ہی ان کے ساتھ تعلق و رابطہ کا ایک جذبہ موجود ہوتا ہے اور اس طرح کے لوگوں میں جادو وغیرہ پورے طور پر اثر انداز ہوتا ہے۔

فصل ۔ 52

قے کے ذریعہ استفراغ مادہ کا طریقہ نبویؐ

امام ترمذیؒ نے اپنی جامع ترمذی میں معدان بن ابی طلحہؓ کی حدیث ابو الدرداءؓ سے روایت کی ہے۔

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَاءَ فَتَوَضَّأَ فَلَقِيْتُ ثَوْبَانَ فِيْ مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَذَكَرْتُ لَهٗ ذٰلِكَ فَقَالَ صَدَقَ اَنَا صَبَبْتُ لَهٗ وَضُوْءَهٗ

قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَهٰذَا اَصَحُّ شَيْءٍ فِي الْبَابِ[1]

"رسول اللہؐ نے قے کی پھر وضو فرمایا میں نے جامع مسجد دمشق میں ثوبانؓ سے ملاقات کی اور اس کا ذکر کیا تو

---

[1] احمد نے ۴۴۳/۱ میں ترمذی نے ۸۷ میں ابو داؤد نے ۲۳۸۱ میں دار قطنی نے ۵۷/۱' ۲۳۸ میں طحاوی نے ۳۴۷/۱' ۳۴۸ میں حاکم نے ۴۲۶/۱ میں ہر ایک نے اس روایت کو "قاء فافطر" کے لفظ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ ترمذی نے اس لفظ کو ذکر نہیں کیا ان کی روایت لفظ (قاء فتوضا) کے ساتھ مروی ہے اور احمد کی ایک روایت ۴۴۹/۶ میں جو ابو درداءؓ سے مروی ہے: اس (استقاء رسول اللہ ﷺ فافطر فاتی بماء فتوضا) کے لفظ کے ساتھ موجود ہے۔ اس کی تصحیح حاکم بن مندہ اور ترمذی نے کی ہے۔

انہوں نے کہا بالکل سچی بات ہے میں نے خود آپ کو وضو کرایا'
ترمذی نے لکھا کہ اس باب میں سب سے زیادہ صحیح یہی حدیث ہے۔

قے:

اصول استفراغات خمسہ میں سے قے بھی ایک ہے۔

اصول استفراغات یہ ہیں' قے' اسہال' اخراج دم (خون نکلوانا) بخارات اور پسینہ کا بدن سے خارج کرنا' ان اصول استفراغات کا ذکر احادیث نبوت میں بھی آیا ہے۔

اسہال: حدیث میں خیر ماتد اویتم به الشی سب سے بہتر دوا اسہال ہے۔ اس کا ذکر موجود ہے۔ اسی طرح حدیث ''النساء'' میں بھی اس کا ذکر ہے۔

اخراج دوم: حجام وفصد سے متعلق مروی احادیث میں اس کا ذکر آچکا ہے۔

استفراغ ابخرہ: اس فصل کے بعد ہی عنقریب اس کا ذکر آئے گا' انشاء اللہ

استفراغ بالعرق: پسینہ کا نکلنا غیر اختیاری ہوتا ہے بلکہ دافع طبیعت کی بنیاد پر ہوتا ہے۔ جو جسم کے ظاہری حصہ کی جانب لے جاتی ہے اور کھلے ہوئے مسام سے ٹکرا کر خارج کر دیتی ہے۔

قے: استفراغ ذہنی ہے۔ معدہ کے اوپری حصہ سے بذریعہ دہن استفراغ کو قے کہتے ہیں اور اگر یہی استفراغ زیریں جانب مقعد کے سوراخ سے ہو تو اسے حقنہ کہتے ہیں' دوا اوپری اور زیریں دونوں حصے سے شکم میں پہنچائی جاتی ہے۔

قے کی دو قسمیں ہیں:

ایک غلبہ مادہ اور ہیجان مادہ کی وجہ سے ہوتی ہے۔ دوسری ضرورت و تقاضا کی وجہ سے ہوتی ہے۔

پہلی صورت میں قے کا روکنا اور اس کا دفاع مناسب نہیں۔ ہاں اگر ہیجان اتنا ہو کہ قے کی زیادتی سے مریض کی جان کا خطرہ ہو تو پھر اسے روکا جا سکتا ہے اور ایسی دوائیں استعمال کرائی جا سکتی ہیں جن سے قے رک جائے۔

دوسری صورت میں قے کرنا اس وقت مناسب ہوتا ہے جب اس کی ضرورت ہو مگر اس

میں بھی زمانے کی رعایت اور اس کی شرائط کی خصوصیت کے ساتھ لحاظ کیا جائے گا۔

قے کے اسباب دس ہیں:

۱۔ صفراء خالص کا غلبہ اور اس کا فم معدہ پر آتے رہنا کہ اس سے مری کی طرف صعود کی بناء پر قے ہونے لگتی ہے۔

۲۔ بلغم لزج کی وجہ سے قے ہوتی ہے۔ جس سے معدہ میں تحریک پیدا ہو جائے اور باہر نکلنے کے لئے مجبور ہو۔

۳۔ خود معدہ میں اس قدر ضعف ہو جس کی وجہ سے ہضم طعام نہ ہو سکے چونکہ ہضم کے بعد معدہ آنتوں کی طرف غذا کو دھکیلتا ہے اور ہضم نہ ہونے کی صورت میں اسے بالائی جانب پھینکتا ہے۔

۴۔ کوئی خلط ردی معدہ میں آمیز ہو کر معدہ کے مشتملات میں مل جائے جس سے بدہضمی پیدا ہو جائے اور معدہ کا فعل کمزور پڑ جائے۔

۵۔ معدہ کی قوت برداشت سے زیادہ کھانے یا پینے سے معدہ اس کو روک نہیں سکتا بلکہ اس کا دفع کرتا اور باہر نکالنا چاہتا ہے۔

۶۔ ماکول و مشروب معدہ کے موافق نہ ہو بلکہ معدہ اسے ناپسند کرتا ہو اور یہ ناپسندیدگی اس حد تک ہو کہ معدہ اسے دفع کرنا اور باہر نکالنا چاہتا ہے۔

۷۔ معدہ میں کسی ایسی چیز کا پایا جانا جو کھانے کی کیفیت و طبیعت کو بگاڑ دے یا اسے باہر نکالنے پر آمادہ کرے۔

۸۔ اچھوت یعنی ایسے مریضوں سے اختلاط جو متلی اور قے کا باعث ہوں۔

۹۔ اعراض نفسانی جیسے شدید قسم کا رنج و غم' حزن طبیعت کا غیر معمولی اشتغال یا قوی طبعی کا ان ہی اعراض نفسانی کی طرف پورے طور پر متوجہ ہونا' ان کے انسان پر وارد ہونے کی وجہ سے طبیعت کا تدبیر بدن سے غافل ہو جانا یا اصلاح غذا سے غفلت یا اس کے انضاج و ہضم سے بے اعتنائی جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ معدہ اسے باہر پھینک دیتا ہے اور کبھی اختلاط میں تیز حرکت پیدا ہو جاتی ہے۔ جبکہ نفس میں جوش پیدا ہوا اس لئے کہ نفس اور بدن ایک دوسرے سے متاثر ہوتے رہتے ہیں۔

۱۰۔ کسی قے کرنے والے کو دیکھ کر اس کی طرف طبیعت کا منتقل ہونا کہ انسان کسی کو قے کرتے دیکھتا ہے تو خود کو سنبھال نہیں پاتا اور غیر اختیاری طور پر قے آ جاتی ہے۔ اس

لئے کہ طبیعت نقال واقع ہوئی ہے۔

بعض ماہرین فن طب کا کہنا ہے کہ میرا ایک خواہر زادہ تھا جس نے کحل میں بڑی دسترس حاصل کر لی۔ وہ ایک کحال کے پاس بیٹھتا تھا۔ جب کحال کسی آشوب زدہ کی آنکھ کھولتا اور آشوب تجویز کرنے پر اسے سرمہ لگاتا تو یہ بھی محض بیٹھنے کی وجہ سے آشوب زدہ ہو جاتا یہ بار بار پیش آیا پھر اس نے اس کے پاس بیٹھنا چھوڑ دیا۔ میں نے اس سے اس کا سبب دریافت کیا تو اس نے جواب دیا کہ یہ نقل طبیعت کا کرشمہ ہے کیونکہ طبیعت نقال ہے' اس نے کہا کہ اس کے علاوہ ایک دوسری بات بھی میں جانتا ہوں کہ ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے جسم کے کسی حصہ میں ایک پھوڑا ہے۔ جسے وہ کھجلا رہا ہے۔ اسے دیکھ کر اس نے بھی ٹھیک اسی جگہ کھجلایا نتیجہ یہ ہوا کہ اس جگہ پھوڑا نکل آیا۔ میں نے اس سے کہا کہ یہ ساری بات طبیعت کی استعداد پر ہے۔ مادہ غیر متحرک ساکن تھا۔ ان اسباب میں سے ایک سبب کی وجہ سے وہ حرکت میں آ گیا۔ یہ مادہ کے تحرک کے اسباب ہیں' اس عارض کے لئے موجب نہیں ہیں۔

53۔ فصل

مختلف علاقوں میں استفراغ کے طریقے

چونکہ گرم علاقوں اور گرم موسم میں اخلاط رقیق ہو جاتے ہیں اور ان کا رخ اوپر کی جانب ہوتا ہے۔ اس لئے اس میں قے بہت مفید ہوتی ہے اور سرد علاقوں اور سرد موسم میں اخلاط غلیظ ہو جاتے ہیں۔ ان کا بالائی جانب رخ کرنا' دشوار ہوتا ہے۔ اس لئے ایسے وقت میں اسہال کے ذریعہ استفراغ کرنا زیادہ نافع ہے۔

اخلاط کا ازالہ اور ان کو باہر نکالنا جذب اور استفراغ کے ذریعے ہوتا ہے اور جذب مشکل ترین طریقہ ہے اور استفراغ آسان ترین طریقہ' دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ مادہ جب انصباب کے رخ پر ہو یا اوپر جا رہا ہو۔ جس کا ٹھہراؤ مشکل ہو تو اس جذب مادہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن اگر اس کا انصباب ہو رہا ہو تو بالائی جانب سے جذب کیا جائے گا اور اگر اپنی جگہ پر ہو تو اسے قریب کے راستے سے باہر نکالا جائے گا۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے مادہ نکالنے کے لئے کبھی اپنے شانے پر کبھی سر پر پچھنا لگوایا اور کبھی پشت قدم پر سینگیاں کھنچوائیں

اس طرح سے نبی کریم ﷺ تکلیف دہ مادہ کا استفراغ سب سے قریب راستے سے کراتے تھے۔ واللہ اعلم۔

54۔ فصل

قے کے ذریعے استفراغ کے فوائد

قے سے معدہ کی صفائی ہوتی ہے۔ اس میں قوت آتی ہے آنکھ کی روشنی تیز ہوتی ہے۔ سر کی گرانی ختم ہو جاتی ہے۔ گردوں اور مثانہ کے زخموں کے لئے بے حد نافع ہے مزمن امراض مثلاً جذام' استسقاء' فالج اور رعشہ کے لئے نفع بخش ہے اور یرقان کے لئے اکسیر ہے۔

اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ تندرست شخص ہر مہینہ دو بار متواتر قے کرے جس میں کسی خاص دور کا لحاظ نہ ہو تا کہ پہلی قے میں جو کمی رہ گئی ہو۔ دوسری میں پوری ہو جائے اور ان فضلات کا بالکل خاتمہ ہو جائے' معدہ کو قے کی کثرت نقصان پہنچاتی ہے اور اسے کمزور کر کے فضلات کی آماجگاہ بنا دیتی ہے۔ دانت' آنکھ اور کان کو ضرر پہنچاتی ہے۔ بعض وقت اس سے کوئی رگ پھٹ جاتی ہے اور جس کے حلق میں ورم ہو اسے قے سے پوری طرح پرہیز کرنا چاہئے یا جس کا سینہ کمزور ہو یا گردن پتلی ہو۔ یا نفث دم کی استعداد رکھتا ہے یا اجابت بمشکل ہوتی ہو تو ایسے تمام لوگوں کو قے سے اجتناب ضروری ہے۔

بہت سے بے ترتیب لوگ شکم کو خوب بھر لیتے ہیں۔ جب مکمل طور سے شکم بھر جاتا ہے تو اسے قے کے ذریعے باہر نکالتے ہیں۔ اس طریقہ میں چند در چند آفات ہیں۔ ایک تو یہ کہ بڑھاپا جلدی آ جاتا ہے۔ دوسرے خراب قسم کے امراض سے مریض دوچار ہوتا ہے۔ تیسرے یہ کہ قے ایک عادت بن جاتی ہے' چوتھے کثرت قے کی وجہ سے خشکی پیدا ہوتی ہے۔ پانچویں احشاء جسم انسانی میں ضعف پیدا ہوتا ہے۔ چھٹے مراق[1] دبلا ہو جاتا ہے۔ یا قصداً قے کرنے والا کمزور ہوتا ہے۔ ان سب چیزوں کی وجہ سے قے کرنے والوں کو سخت خطرہ لاحق ہوتا ہے۔

قے کا بہترین زمانہ موسم گرما یا موسم بہار ہے۔ موسم سرما یا موسم خزاں میں اس سے پرہیز کرنا چاہئے اور قے کرنے کے وقت احتیاطی طور پر آنکھوں کے سامنے اور شکم پر پٹی باندھ لی

۱۔ مراق البطن۔ شکم کے نرم حصہ کو کہتے ہیں۔

جائے اور فراغت کے بعد ٹھنڈے پانی سے چہرہ دھولیا جائے اس کے بعد مسکی کا شربت پیا جائے جس میں عرق گلاب اور مصطگی[1] کی آمیزش ہو اس سے خاصا نفع ہوتا ہے۔

قے سے معدہ کے بالائی حصہ کا استفراغ ہوتا ہے اور معدہ کے زیریں حصہ کے مواد کو کھینچ کرلاتی ہے اور اسہال سے اس کے برعکس ہوتا ہے۔

بقراط نے لکھا ہے کہ گرمیوں میں استفراغ بالدواء سے زیادہ قے کے ذریعہ استفراغ کرایا جائے اور موسم سرما میں اسہال کے ذریعہ استفراغ کیا جائے۔

55۔ فصل

ماہرین اطباء سے رجوع کرنے کے بارے میں ہدایات نبویؐ

امام مالکؒ نے اپنی کتاب ''موطا'' میں زید بن اسلم کی حدیث نقل کی ہے۔

اَنَّ رَجُلًا فِیْ زَمَانِ رَسُوْلِ اللّٰہِ ﷺ اَصَابَہٗ جُرْحٌ فَاحْتَقَنَ الْجُرْحُ الدَّمَ وَاَنَّ الرَّجُلَ دَعَا رَجُلَیْنِ مِنْ بَنِیْ اَنْمَارٍ فَنَظَرَا اِلَیْہِ فَزَعَمَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ قَالَ لَھُمَا اَیُّکُمَا اَطَبُّ؟ فَقَالَ اَوَفِی الطِّبِّ خَیْرٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ؟ اَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِیْ اَنْزَلَ الدَّاءَ[2]

نبی ﷺ کے مبارک دور میں ایک شخص کو زخم آ گیا اور اس زخم سے خون بہنے لگا۔ اس نے بنی انمار کے دو آدمیوں کو بلوایا انہوں نے مریض کو دیکھا تو انہوں نے سمجھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت کیا ہے کہ ان میں سے فن طب میں کون زیادہ ماہر ہے۔ اس نے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ کیا طب میں بھی خیر ہے آپ نے فرمایا کہ جس اللہ نے بیماری نازل کی ہے اسی نے اس کی دوا بھی نازل کی ہے''۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہر علم وصنعت میں اس کے سب سے زیادہ ماہر سے رجوع کرنا چاہئے اور کئی ایک ماہر ہوں تو ان میں جو سب سے زیادہ ماہر ہو اس سے رجوع کیا جائے اس لئے کہ وہ جو کچھ کرے گا مناسب سے مناسب ترین ہوگا۔ اسی طرح مستفتی پر بھی واجب ہے کہ کسی مسئلہ کے دریافت کرنے کے لئے کسی ماہر عالم سے رجوع کرے اگر وہ خود عالم ہو تو اپنے سے بڑے عالم کی جانب رجوع کرے اس لئے وہ صحت جواب میں اپنے

---

[1] مصطگی جسے مسطکا بھی کہتے ہیں' ایک درخت ہے۔ جس میں ایسا پھل ہوتا ہے۔ جس کا ذائقہ مائل بہ تلخی ہوتا ہے اور اس سے لیس دار گوندل نکلتا ہے۔

[2] موطا ۴/ ۳۲۸ میں یہ حدیث مذکور ہے اور زرقانی کی شرح کے مطابق یہ حدیث مرسل ہے۔

علاوہ سے بہتر ہوگا۔

اسی طرح سے جس پر قبلہ کا تعین مشکل ہو تو وہ اپنے سے زیادہ واقف کار کی بات کو تسلیم کرے اور یہی فطرت انسانی ہے۔ جس پر باری تعالیٰ نے انسان کو پیدا فرمایا دیکھنے میں آیا ہے کہ بحر و بر میں سفر کرنے والے کی طبیعت اور دل کو سب سے زیادہ سکون و اطمینان ماہر رہنما اور بہتر واقف کار ہی کے ذریعہ ہوتا ہے۔ انسان کا مقصد بھی یہی ہے اور اسی پر اسے اعتماد ہوتا ہے۔ اسی پر شریعت' عقل اور فطرت سب کا اتفاق و عمل ہے۔

آپ کا یہ قول (اَنْـزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِیْ اَنْزَلَ الدَّاءَ) یعنی جس ذات نے بیماری نازل کی اس نے اس کی دوا بھی اتاری اس انداز پر تو آپ سے مروی متعدد احادیث موجود ہیں ان میں ایک حدیث ہے جس کو عمرو بن دینار نے ہلال بن بسیاف سے روایت کیا ہے۔ ملاحظہ کیجئے۔

قَالَ دَخَلَ رَسُوْلُ اللہِ ﷺ عَلٰی مَرِیْضٍ یَعُوْدُہٗ فَقَالَ اَرْسِلُوْا اِلٰی طَبِیْبٍ فَقَالَ قَائِلٌ وَاَنْتَ تَقُوْلُ ذٰلِکَ یَا رَسُوْلَ اللہِ ؟ قَالَ نَعَمْ اِنَّ اللہَ عَزَّوَجَلَّ لَمْ یُنَزِّلْ دَاءً اِلَّا اَنْزَلَ لَہٗ دَوَاءً

"نبی ﷺ ایک مریض کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے۔ آپؐ نے فرمایا کہ طبیب کو بلا کر اسے دکھاؤ۔ ایک شخص نے عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ آپؐ یہ فرماتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا ہاں اللہ نے کوئی بیماری نہیں پیدا کی مگر اس کی دوا بھی ساتھ ہی ساتھ نازل فرمائی"۔

اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے۔

مَا اَنْزَلَ اللہُ مِنْ دَاءٍ اِلَّا اَنْزَلَ لَہٗ دَوَاءً

"اللہ نے کوئی ایسی بیماری نہیں پیدا کی جس کی شفا نہ پیدا کی ہو"

یہ اور اس جیسی دیگر احادیث پہلے گزر چکی ہیں۔

اَنْـزَلَ الـدَّاءَ وَالـدَّوَاءَ کے بارے میں اختلاف رہا۔ ایک جماعت نے کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اپنے بندوں کو اس سے روشناس کرایا' یہ مفہوم ذرا درست نہیں معلوم ہوتا کیونکہ نبی کریم ﷺ نے عمومی طور پر دوا اور بیماری کی خبر دی ہے یہ خبر عام ہے لیکن اکثر لوگ اس سے ناواقف ہیں اسی وجہ سے کہا گیا کہ اہل علم نے اسے جان لیا اور جاہل اس سے ناواقف ہی رہے۔

ایک دوسری جماعت کہتی ہے کہ (انزل) اس سے مراد اس کی تخلیق اور اس کے روئے زمین پر اس کا نمو ہے جیسا کہ دوسری حدیث میں اس کا بیان ہے۔

اِنَّ اللہَ لَمْ یَضَعْ دَاءً اِلَّا وَضَعَلَہٗ دَوَاءً

"اللہ نے کوئی بیماری نہیں پیدا کی مگر اس کی دوا بھی وہیں رکھ دی"۔

یہ مطلب پہلے مطلب سے زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے کیونکہ انزال کا لفظ خلق اور وضع کے لفظ سے زیادہ اخص ہے۔ پھر کوئی وجہ نہیں کہ خصوصیت لفظ کو بغیر کسی سبب کے نظر انداز کر دیا جائے۔

تیسری جماعت کا خیال ہے کہ دوا اور بیماری کا انزال ان فرشتوں کے ذریعہ کیا گیا جو انسان کی بیماری اور شفا کے انتظام کے لئے متعین ہیں اس لئے کہ فرشتے کو اس عالم کا نظام سپرد کر دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ انسان جو اس عالم ہی کی مخلوق ہے' اس کا معاملہ رحم مادر میں آنے سے لے کر اس کی موت تک پھیلا ہوا ہے۔ وہ بھی انہیں فرشتوں کے سپرد ہوگا اس طرح بیماری ہو یا اس کی دوا دونوں انہی فرشتوں کے ذریعے انجام پائے گا۔ جو نوع انسانی کے امور متعلقہ کے لئے موکل ہیں اور یہ دونوں مذکورہ جماعتوں کے مفہوم سے بہتر مفہوم معلوم ہوتا ہے۔

چوتھی جماعت کا قول ہے کہ بیماریاں اور دوائیں عام طور سے بارش کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ جو آسمان سے نازل ہوتی ہے اور جس کی وجہ سے غذائیں' ذریعہ معاش' دوائیں اور بیماریاں اور ان کے تمام آلات و اسباب و مکملات اور بلند ترین معاون جو پہاڑوں سے نازل ہوتی ہیں اور وادیاں' نہریں پھل جو پیدا ہوتے ہیں۔ سب کے سب اسی بارش سے پیدا ہوتے ہیں۔ چونکہ کائنات کا اکثر حصہ یہی سموات ہیں۔ اس لئے جن کا تعلق براہ راست آسمان سے نہیں ہے۔ وہ بھی بطور تغلیب اسی میں شمار ہوتی ہیں اور بطور تغلیب استعمال عربوں کی زبان میں عام ہے چنانچہ بعض اشعار اہل عرب سے اس کی شہادت ملتی ہیں۔ جیسے ایک شاعر کا قول ہے:

وَعَلَفْتُهَا تِبْنًا وَمَاءً بَارِدًا	حَتّٰی غَدَتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا[1]
میں نے اسے گھاس چرایا اور ٹھنڈا پانی پلایا	یہاں تک کہ اس کی آنکھیں برسنے لگیں

ایک دوسرے شاعر کا قول ہے:

وَرَأَيْتُ زَوْجَكِ قَدْ غَدَا	مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا[2]
میں نے تمہارے شوہر کو کل دیکھا کہ وہ	تلوار لٹکائے اور نیزہ تانے ہوئے ہے

ایک اور شاعر کہتا ہے:

۱۔ یہ شعر ذی الرمہ کا ہے' مقتضب ۴/۲۲۳' خصائص ۲/۲۵۹۔ امالی ابن الشجری ۲/۳۲۱ الانصاف ص ۶۱۳' شرح الم۔ فصل ۲/۸ اور خزانہ ۱/۴۹۹ میں موجود ہے۔

۲۔ یہ شعر عبداللہ بن زبعری کا ہے۔ الکامل ۱۸۹' ۲۰۹ المقتضب ۲/۵۱' الخصائص ۲/۴۳۱' امالی بن الشجری ۲/۳۲۱ اور امالی المرتضی ۱/۵۴' ۲۶۰' ۳۷۵ میں مذکور ہے۔

اِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْماً وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُوْنَا[1]

ایک دن تمام گانے والیاں نکل پڑیں اور اپنی ابرو اور آنکھوں کو مٹکانے لگیں

یہ اوپر بیان کی گئیں تمام صورتوں سے بہتر صورت ہے۔ واللہ اعلم

اللہ رب العزت کی حکمت کاملہ کا مظہر ہے اور اس کی ربوبیت تامہ کا اعلان ہے کہ اس نے جس طرح اپنے بندوں کو بیماری میں مبتلا کیا اسی طرح اس نے ان کی دوا سے اعانت فرما کر انہیں مسرور ہونے کا موقع بھی دیا۔ جیسے اس نے بندوں کو گناہ میں مبتلا فرمایا ویسے ہی دوسری طرف انہیں توبہ و استغفار کی دولت سے نوازا اور وہ حسنات عطا فرمائیں جو ان گناہوں کو مٹا دیں اور مصائب و آلام عطا فرمایا جن سے ان کے گناہ دھل جائیں؛ جس طرح اللہ تعالیٰ نے شیاطین کو ارواح خبیثہ میں مبتلا کیا اسی طرح ان کے مقابل پاکیزہ روحوں کی فوج کے ذریعہ ان کی اعانت فرمائی۔ جو ملائکہ مقربین کے نام سے معروف و مشہور ہیں۔ اللہ نے اگر انسان کو شہوت کا پتلا بنایا تو دوسری جانب ان کی اعانت اس طرح فرمائی کہ انہیں شرعی لذات اور قضائے خواہشات کی دولت سے نوازا۔ اللہ تعالیٰ نے جب کسی انسان کو کسی اذیت کے خلاف اعانت فرمائی اور اس سے اس کو نجات دلائی ہر جارح قوت کی مدافعت کی بھی پوری قوت عطا فرمائی اور علم کے اعتبار سے انسان میں تفاوت اور فرق قائم رکھا اور اللہ نے ان ساری چیزوں کے حصول اور ان تک پہنچنے کا علم عطا فرمایا۔ (وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ)

56۔ فصل

علاج سے ناواقف سے معالجہ کی مذمت

ابوداوٗد نسائی اور ابن ماجہ نے عمرو بن شعیبؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يُعْلَمْ مِنْهُ الطِّبُّ قَبْلَ ذٰلِكَ فَهُوَ ضَامِنٌ[2]

انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے علاج کیا اور اس سے پہلے علاج اس علاج کا علم نہ تھا تو وہ ذمہ دار ہے"

ا۔ یہ شعر راعی نمیری کا ہے۔ اس کے دیوان ص ۱۵۶ تاویل مشکل القرآن ص ۱۶۵ الخصائص ۴۳۲/۲ اور الانصاف ص ۶۱۰ میں مذکور ہے۔

۲۔ ابو داؤد نے حدیث نمبر ۴۵۸۶ کو جس نے بلا علم علاج کیا کے باب کے تحت ذکر کیا ہے اور نسائی نے ۵۳/۸ فی القسامۃ شبہ عمد کی تعریف کے باب کے ذیل میں نقل کیا اور ابن ماجہ نے ۳۴۶۶ فی الطب فی طب سے واقفیت کے باوجود جس نے علاج کیا کے تحت اس کی تخریج کی ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔

اس حدیث میں تین مشتملات ہیں: (۱) لغوی (۲) فقہی (۳) طبی۔

لغوی: لغت عرب میں طب لفظ طاء کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ جس کے کئی معانی ہیں' ایک معنی اصلاح ہے' عربی زبان میں بولتے ہیں (طببتہ) یعنی میں نے اس کی اصلاح کی اسی طرح طب بالامور بھی کہا جاتا ہے یعنی لطف وسیاستہ۔ شاعر کا قول ہے۔

اِذَا تَغَیَّرَ مِنْ تَمِیْمٍ اَمْرُهَا   كُنْتُ الطَّبِیْبَ لَهَا بِرَایٍ ثَاقِبِ

''جب تمیم کے معاملات میں کوئی خرابی پیدا ہوئی تو تم ہی اپنی روشن رائے کے ساتھ اس کے سائیس ہوتے''۔

طب کا دوسرا معنی مہارت تامہ' زیرکی بھی ہے۔ چنانچہ جوہری نے لکھا ہے کہ عربوں کے نزدیک ہر چاق و چوبند طبیب ہوتا ہے۔ ابوعبید نے بیان کیا کہ طب کی اصل تمام چیزوں میں مہارت اور واقفیت ہے' کہا جاتا ہے۔ اَلطِّبُّ وَالطَّبِیْبُ جب کہ وہ ماہر ہو خواہ مریض کے علاج کا ماہر ہو یا اس کے علاوہ کا ماہر ہو۔ اس کے علاوہ دیگر لوگوں نے بیان کیا کہ کہا جاتا ہے۔ رَجُلٌ طَبِیْبٌ یعنی ماہر آدمی۔ طبیب اس کو محض اس کی زیرکی اور عزامت وفطانت کی وجہ سے کہا جاتا ہے۔ علقمہ نے لکھا۔

فَاِنْ تَسْاَلُوْنِیْ بِالنِّسَاءِ فَاِنَّنِیْ   خَبِیْرٌ بِاَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِیْبُ

''اگر تم عورتوں کے بارے میں مجھ سے دریافت کرتے ہو تو میں عورتوں کے بارے میں پوری طرح واقف اور ان کے امراض کا طبیب ہوں''

اِذَا شَابَ رَأْسُ الْمَرْءِ اَوْقَلَّ مَالُهُ   فَلَیْسَ لَهُ مِنْ وُدِّهِنَّ نَصِیْبُ[۱]

''جب کسی کا بال سفید ہو جائے یا مال پاس نہ رہے تو پھر اسے عورتوں کے ساتھ محبت کی پینگ بڑھانا لاحاصل ہے۔''

۲۔ دونوں شعر علقمہ کے مشہور قصیدہ مفضلیہ کے ہیں جس میں اس نے حارث نے بن جبلہ بن ابوشمر غسانی کی مدح کی ہے' جس کا مطلع ہے۔

طحا بک قلب فی الحسان طروب   بعید الشباب عصر حان مشیب

یہ مفضلیات ص ۲۹۰ میں دیوان علقمہ ص ۱۳۱' مختار الشعر الجاہلی ۱/۴۱۸ شرح ''المفضلیات'' ۵۸۲/۳ اللتبریزی میں ہے اور بالنساء سے مراد عن النساء ہے۔ قرآن میں ہے فاسال بہ خبیرا اور شاعر کا قول اذا شاب الخ امرؤالقیس کے شعر کی طرح ہے:

ارھن لا یحببن من قل مالہ   ولا من راین الشیب فیہ و قوسا

علقمہ بن عبدہ دور جاہلی کا شاعر ہے۔ جو مرؤالقیس کا ہم عصر ہے۔ اس کے اور اسلام کے درمیان تقریباً اسی سال کا وقفہ ہے۔

عنترہ کا شعر ہے:

اَنْ تُغْدِ فِیْ دُوْنِیْ الْقِنَاعَ فَاِنَّنِیْ　　طَبٌّ بِاَخْذِ الْفَارِسِ الْمُسْتَلْئِمِ [1]

"یعنی تم اگر مجھے دیکھ کر گھونگھٹ لٹکاتی ہو تو یاد رکھو میں زرہ پوش سورما کو اپنے پنجے میں لینے کا ماہر ہوں"

عربی زبان میں طب کا دوسرا معنی عادت کے ہیں۔ کہا جاتا ہے (لیس ذالک بطبی) یعنی یہ میری عادت نہیں ہے۔ فروہ بن مسیک [2] نے اپنے شعر میں کہا ہے:

فَمَا اِنْ طِبُّنَا جُبْنٌ وَلٰكِنْ　　مَنَايَانَا وَدَوْلَةُ آخَرِيْنَا

"بزدلی میری عادت نہیں بلکہ ہماری عادت اور آرزو دوسروں کی سلطنت پر قبضہ کرنا ہے۔"

اور احمد بن حسین متنبی نے شعر میں کہا:

وَمَا التِّيْهُ طِبِّيْ فِيْهِمْ غَيْرَ اَنَّنِيْ　　بَغِيْضٌ اِلَيَّ الْجَاهِلُ الْمُتَعَاقِلُ [3]

"لوگوں میں ڈینگ مارنا عادت نہیں ہاں اتنا ضرور ہے کہ میرے نزدیک خود کو دانا سمجھنے والا نادان قابل نفرین ہے"۔

طب کے معنی جادو کے بھی آتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ رجل مطبوب ایک مشہور یعنی سحر زدہ شخص اور صحیح بخاری میں حدیث عائشہؓ سے بھی اس معنی کی تعیین ہو جاتی ہے۔

قَالَتْ عَائِشَةُ لَمَّا سَحَرَتْ يَهُوْدُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ وَجَلَسَ الْمَلَكَانِ عِنْدَ رَاسِهٖ

1۔ یہ بیت امرؤالقیس کا معلقہ کا ہے۔ جو شرح القصائد السبع الطوال میں ص ۳۲۵ پر مرقوم ہے۔ مختار الشعر الجاہلی ص ۴/۲۷۴ میں مذکور ہے شاعر کا قول تغدنی باب افعال سے ہے' یعنی گھونگٹ نکالنا چہرہ کو چھپانا اور مستلئم ای لابس اللامۃ لامۃ زرہ کو کہتے ہیں' یعنی زرہ پوش شاہ کی مراد یہ ہے کہ جب میں بڑے بڑے زرہ پوش شہسواروں کو شکار کر لیتا ہوں' تو تم جیسی کبوتری کو قابو میں لانا کون سا مشکل کام ہے؟

2۔ فروہ بن مسیک بن حارث بن سلمہ مرادی غطیفی رسول اللہ ﷺ کے پاس ۸ھ ۹ھ میں وفد لے کر آئے اور اسلام قبول کیا' سعد بن عبادہؓ کے پاس قیام کیا اور قرآن پڑھا دین اسلام کے فرائض و احکام سے واقفیت حاصل کی' رسول اللہ ﷺ نے انہیں مجاز کیا اور مراد' مذحج اور زبید پر گورنر مقرر کیا' رسول ﷺ کی وفات کے بعد مرتدین سے قتال کیا اور خلافت فاروقی تک زندہ رہے' ملاحظہ ہو "اصابۃ" ت ۶۹۸۳ ان کا یہ شعر مبرد نے اپنی کتاب الکامل ص ۲۹۵ پر ذکر کیا ہے اور "للسان" میں مادہ طب میں ذکر کیا اس سے پہلے یہ شعر مذکور ہے:

فَاِنْ نَغْلِبْ فَغَلَّابُوْنَ قِدْمًا　　وَاِنْ نُغْلَبْ فَغَيْرُ مُغَلَّبِيْنَا

اور اس کے بعد کا شعر یہ ہے:

كَذَالِكَ الدَّهْرُ دَوْلَتُهُ سِجَالٌ　　تَكُرُّ صُرُوْفُهٗ حِيْنًا فَحِيْنًا

3۔ دیوان کے دیوان ۳/۲۲۷ میں برقوقی کی شرح کے ساتھ یہ مذکور ہے۔

وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ فَقَالَ اَحَدُهُمَا مَا بَالُ الرَّجُلِ؟ قَالَ الآخَرُ مَطْبُوْب قَالَ مَنْ طَبَّهُ؟ قَالَ فَلانُ الْيَهُوْدِیُ

''حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ جب یہودی نے رسول اللہؐ پر جادو کیا تو دو فرشتے آپؐ کے سر کے پاس اور دونوں پیروں کی جانب بیٹھے ان میں سے ایک نے دریافت کیا اس شخص کا کیا حال ہے' دوسرے نے جواب دیا کہ اس پر جادو کیا گیا' پہلے نے دریافت کیا کس نے اس پر جادو کیا' تو دوسرے نے جواب دیا کہ فلاں یہودی نے جادو کیا ہے''۔

ابو عبید نے لکھا ہے کہ مسحور کو مطبوب کہتے تھے اس لئے کہ طب کو سحر کے لئے وہ کنایۃً استعمال کرتے تھے۔ جس طرح کہ وہ ملاذع (ڈنک زدہ) کو کنایہ مطبوب کہتے تھے' اسی طرح سلیم کا استعمال بطور کنایہ خوش فالی کے کرتے تھے' جس طرح کہ مفازہ ان چٹیل میدانوں کو کہتے ہیں۔ جہاں پانی کا دور دور تک پتہ نہ ہو اور اسے بطور فال کے موت سے کامیابی موت سے بچنے میں بھی استعمال کرتی ہیں اور اسی وجہ سے لفظ مفازۃ جان لیوا میدانوں کے لئے بھی بولا جاتا ہے اور کبھی بیماری میں طب کا لفظ استعمال کرتے ہیں' ابن ابی اسلت کا یہ شعر اس کی شہادت میں پیش ہے۔

اَلَا مَـنْ مُبْـلِغُ حَسَّـانَ عَنِّـیْ   اَسِحْـر كَـانَ طِبُّـکَ اَمْ جُنُوْنُ

''کیا کوئی میرا پیغام حسان کو پہنچانے والا ہے کہ تمہارا مرض جادو ہے یا جنون ہے۔''

حماسی کا شعر ہے:

فَـاِنْ كُـنْـتَ مَـطْبُـوْبـاً فَلا زِلْتَ هٰكَذَا   وَاِنْ كُـنْـتَ مَـسْـحُـوْرًا فَلا بَرِیَ السِّحْرُ[1]

اگر تم بیمار ہو تو تم ہمیشہ اسی طرح رہو گے اور اگر سحر زدہ ہو تو سحر کا اثر جلدی ختم نہیں ہوتا۔

۱۔ یہ شعر دیوان حماسہ کے ۲/۲۳۷ پر مرزوقی کی شرح کے ساتھ مرقوم ہے۔ اس کے پہلے کے دو شعر یہ ہیں۔

هَـلِ الْـوَجْـدُ اِلَّا اَنَّ قَـلْـبِـیْ لَـوَدَنَـا   مِنَ الْـجَـمْـرِ قِيْدَ الرمح الاحترق الجمر

''میری محبت تو بس یوں سمجھو کہ اگر میرا دل نیزہ لگانے سے پہلے کوئلہ کے پاس سے گزار دیا جائے تو وہ کوئلہ انگار بن جائے''۔

اَاَلْحَقِّ اَنِّیْ مُغْرِمٌ بِکَ هَائِمٌ   وَاَنَّکَ لَاخَلَّ هَوَاکَ وَلَا خَمْرُ

''کیا یہ بات صحیح ہے کہ میں تمہارا شیفتہ ہوں تم پر جان دیتا ہوں مگر عجیب بات ہے کہ تمہاری محبت نہ سرکہ ہے اور نہ شراب''

شعر میں ''وَاِنْ كُنْتَ مَطْبُوْباً'' میں لفظ مطبوب کے بارے میں مرزوقی کا کہنا ہے کہ طب سحر اور علم دونوں پر بولا جاتا ہے۔ بولتے ہیں ''هُوَ طِبٌّ'' یعنی علیم وہ ماہر ہے اور حدیث میں طِبَّ کا معنی سحر زدہ۔ شعر کا

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

شاعر نے اس شعر میں مطبوب سے مراد سحر زدہ لیا ہے اور مسحور سے مراد بیمار لیا ہے جوہری نے لکھا ہے کہ بیمار شخص پر بھی لفظ مسحور کا اطلاع ہوتا ہے[1]۔ شاعر کے اس شعر کا مفہوم یہ ہے کہ اگر اس شخص نے مجھے مجھ سے اور تیری محبت سے جدا کرنے کی کوشش کی ہے۔ تو میں اللہ تعالیٰ سے اس کے برقرار اور ہمیشہ باقی رہنے کی دعا کرتا ہوں' میں اس کا ازالہ نہیں چاہتا' خواہ وہ کوئی جادو ہو یا کوئی مرض ہو۔

''الطب'' تین حرکت کے ساتھ پڑھا گیا' طاء کے فتح کے ساتھ عالم امور معاملات کو کہتے ہیں' اسی طرح طبیب کو بھی کہتے ہیں اور طاء کے کسرہ کے ساتھ فعل طبیب کو کہتے ہیں اور طاء کے ضمہ کے ساتھ ایک گاؤں کا نام ہے۔ ابن سید نے شعر میں اس کو ذکر کیا ہے۔

فَقُلْتُ هَلِ انْهَلْتُمَ بِطُبَّ رَكَابَكُمْ بِجَائِزَةِ الْمَاءِ الَّتِيْ طَابَ طِيْنُهَا

''میں نے کہا کہ کیا طب کے گاؤں میں تمہارے سوار پانی کی جھیل پر اترے اس گاؤں کا پانی بھی انعام الٰہی اور مٹی بھی عمدہ ہے''۔

نبی ﷺ نے ''مَنْ تَطَبَّبَ'' اور ''مَنْ طَبَّ'' کا استعمال نہیں کیا' کیونکہ تفعل میں تکلف اور کسی جگہ باآسانی دخول کا معنی پایا جاتا ہے یعنی وہ بہ تکلف طبیب بنا حالانکہ وہ اس کا اہل نہیں تھا۔ جیسا عربی میں تحلم' تشجع' تصبر وغیرہ' میں تکلیف کا معنی پایا جاتا ہے۔ اسی وزن پر لوگوں نے تکلف کے معنی لینے کی بنیاد رکھی' شاعر کا قول ہے۔

(وَقَيْسَ عَيْلَانَ وَمَنْ تَقَيَّسَا)[2]

''عیلان کا قیاس اور اس شخص کا قیاس جس نے بہ تکلف اسے کیا۔''

شرعی حیثیت سے جاہل طبیب پر تاوان واجب ہوگا۔ اس نے جب فن طب اور اس کے

(گذشتہ سے پیوستہ)

مطلب یہ ہے کہ جو کچھ مجھے ہے۔ میں اسے کھلی بیماری سمجھتا ہوں تو اس کی دوا ممکن ہے مگر میں تو اس سے جدا ہی نہیں ہونا چاہتا بلکہ لذت لیتا ہوں اور اگر مجھے ایسی چیز ہو کہ اس کو علم نہ ہو اور تمام اطباء اس کی معرفت سے عاجز ہوں اور علماء اس کا دوا کا پتہ نہ لگا سکیں' تو اسے سحر قرار دے دیا جاتا اور اس سے بھی جدا نہیں ہونا چاہتا اور یہ عوام کے انداز میں کہا گیا ہے۔ اس لئے کہ انہیں بیماریوں اور امراض کے سلسلے میں بھی اعتقاد تھا اس کے معنی مطبوبا کہنا بھی صحیح نہیں ہے ورنہ صدر و عجز کا معنی ایک ہی ہوگا۔

۲۔ یہ رجز عجاج کی ہے' اس سے پہلے ہے۔ وَاِنْ دَعَوْتُ مِنْ تَمِیْمٍ اَرْؤُسَا کہ اگر تم نے تمیم کے بدؤں کو بلایا ہوتا اس کے بعد (تَقَاعَسَ الْعِزُّبِنَا فَاقْعَنْسَسَا) تقاعس کا معنی ثبوت و قرار کے ہیں' اسی انداز پر اقعنسس کا بھی معنی ہے۔

عمل کو جانا نہیں اور نہ اسے پہلے سے اس کی معرفت تھی تو گویا اس نے جہالت و ناواقفیت کے ساتھ علاج کر کے دوسروں کی جان لینے کے لئے اپنے آپ کو آمادہ کیا اور جس چیز کا اسے علم نہ تھا۔ اس نے جسارت کے ساتھ اس کے لئے قدم اٹھایا گویا اس نے مریض کو دھوکہ دیا' اسی لئے اس پر تاوان دینا لازم ہوگا۔ اس پر تمام اہل علم کا اجماع ہے۔

خطابی نے بیان کیا کہ مجھے اس سلسلے میں کوئی مختلف روایت نہیں ملی کہ معالج کی تعدی کی وجہ سے مریض جان سے ہاتھ دھو بیٹھے تو اس کا تاوان اسے دینا ہوگا اور جب طبیب علم یا عمل کے اعتبار سے ناقص اور ناواقف ہو۔ اسے نہ علم کا پتہ نہ عملی تجربہ حاصل پھر بھی پریکٹس کرتا ہے تو وہ ظالم ہے۔ ایسا طبیب جب کسی مریض کو ہاتھ لگائے اور اس کے بیجا عمل سے مریض موت کے گھاٹ اتر جائے تو اسے اس کی دیت دینی ہوگی۔ البتہ قصاص اس کے ذمہ نہ ہوگا۔ اس لئے کہ وہ مریض کی اجازت کے بغیر اس کے علاج میں نہیں لگا تھا اور معالج کا گناہ اس کی عقل وفہم کے مطابق ہی ثابت ہوا۔ عام فقہاء کا یہی قول ہے۔

اسی کی تفصیل پورے طور پر یوں سمجھئے کہ اس کی کل پانچ قسمیں ہیں۔

پہلی صورت:

طبیب ماہر ہے۔ وہ صنعت طب سے بھی پوری طرح باخبر ہے۔ اس کی پریکٹس بے داغ رہی ہے۔ ایسے طبیب کو قانونی اور شرعی طور پر اجازت ہے کہ وہ علاج کرے' اب جس کا وہ علاج کر رہا ہے۔ اتفاقاً اس کا کوئی عضو یا اس کی کوئی صفت ضائع ہوگئی یا بذات خود مریض اس کے علاج کے نتیجہ میں ختم ہو جائے تو ایسے شخص پر بالاتفاق کوئی تاوان نہ ہوگا۔ اس لئے کہ یہ زخموں کی ریزش ہے۔ جس کی اجازت دی گئی ہے۔ اسی طرح اگر اس نے کسی بچہ کا مناسب وقت میں ختنہ کیا جبکہ بچہ کی عمر ختنہ کے قابل تھی اور ختنہ کرنے والے نے پوری مہارت کا مظاہرہ کیا پھر بھی عضو یا خود بچہ اس ختنہ کے صدمہ سے فوت ہوگیا تو کوئی تاوان نہیں' ایسے ہی اگر کسی کا آپریشن کیا اور آپریشن مناسب وقت اور بہتر طریقہ پر کیا گیا تھا۔ خواہ آپریشن کرانے والا نہایت سمجھدار ہو یا نہ ہو اس نے آپریشن کا پورا حق ادا کر دیا۔ مگر مریض آپریشن کی اذیت کو برداشت نہ کر سکا اور مر گیا تو معالج پر کوئی تاوان نہیں ہوگا۔ اسی طرح کسی کا خون نکالنا بہانا جس کی اجازت ہو' بہانے والے کی اس میں کوئی غلطی نہ ہو۔ اس کا حکم بالاتفاق حد و قصاص میں خون بہانے کی طرح ہے اور حد و قصاص میں خون بہانا سب کے نزدیک درست ہے۔

صرف امام ابوحنیفہؒ اس کے خلاف ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ ایسا شخص ضمان یا تاوان کا مستحق ہے۔
اسی طرح تعزیر کا زخم کاری' یا مرد کا اپنی عورت کا مارنا یا استاد کا کسی بچہ کو مارنا اور کرائے پر لئے گئے جانور کو پیٹنا ان تمام صورتوں میں امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے علاوہ تمام لوگ عدم تاوان کے قائل ہیں۔ امام شافعی نے جانور کی پٹائی کو اس سے مستثنیٰ کر دیا ہے۔

اس باب میں اختلاف و اتفاق دونوں طریق سے اصل چیز یہ ہے کہ زخم کاری کا جرم بالاتفاق دیت واجب کرتا ہے اور جس زخم کاری کا عمل میں لانا واجب ہے۔ اس سے پہنچنے والا صدمہ و زخم قانوناً معاف ہے اور ان دونوں کے درمیان جو صورتیں ہیں ان میں اختلاف ہے۔
چنانچہ امام ابوحنیفہؒ نے مطلقاً تاوان واجب کیا۔ امام احمدؒ مالکؒ نے ضمان معاف کر دیا ہے اور امام شافعیؒ نے مقدر وغیر مقدر کے درمیان فرق کیا ہے کہ اگر مقدر ہو تو معاف ہے اور غیر مقدر ہو تو اس میں تاوان واجب قرار دیا' امام ابوحنیفہؒ نے اس پر نگاہ رکھی کہ اس عمل کی اجازت سلامتی کے ساتھ مشروط تھی۔ امام احمد و مالکؒ نے اجازت ہی کو معافی ضمان کا سبب ٹھہرایا اور امام شافعیؒ نے غیر ارادی طور پر پہنچنے والے ضرر کو کوئی اہمیت نہیں دی۔ اس لئے کہ نص قرآنی موجود ہے لیکن غیر مقدر میں تعزیرات و تادیبات کی طرح اجتہادی ہے۔ ایسی صورت میں جب کوئی نقصان ہو تو دیت واجب ہوگی کیونکہ اس میں دشمنی کا شبہ ہو سکتا ہے۔

فصل ۔ 57

جاہل و ناواقف طبیب کا حکم

دوسری قسم:

ایسا طبیب جو فن طب سے نابلد ہو اور لاعلمی کے باوجود پریکٹس کر رہا ہے۔ ایسے شخص سے اگر نقصان ہو جائے تو ایسی صورت میں دیکھا جائے گا کہ مریض یہ جانتے ہوئے کہ یہ اس فن سے ناآشنا ہے۔ اس کو علاج کی اجازت دے دی اور اتلاف جان یا عضو ضائع ہو گیا تو اس کے ذمہ تاوان نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ یہ صورت حدیث نبوی کے مخالف بھی ہے اس لئے کہ

سیاق اور انداز کلام اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اس نے مریض کو دھوکہ دیا اور اس کو وہم میں مبتلا کیا کہ وہ ایک ماہر طبیب ہے۔ حالانکہ وہ طبیب نہیں تھا اور اگر مریض کو گمان ہو کہ وہ طبیب ہے اور اسے ماہر طبیب سمجھ کر اس نے اس کو اجازت دی تو طبیب اپنی غلطی اور خطا کے جرم کا ضامن ہوگا اور اگر اس نے مریض کے لئے کوئی نسخہ تجویز کیا اور مریض نے یہ سمجھ کر کہ یہ ایک ماہر طبیب ہے۔ اس کا نسخہ استعمال کیا جس سے وہ مر گیا تو اسے تاوان دینا ہوگا۔ اس سلسلہ میں حدیث کا انداز بیان بالکل واضح اور ظاہر ہے۔

58۔ فصل

طبیب کی غلطی

تیسری صورت:

طبیب ماہر ہے اس کو علاج کی بھی پوری طرح اجازت ہے اور اس کو فن طب میں بھی پوری دسترس ہے لیکن اس سے غلطی ہوگئی جس کا اثر مریض کے کسی تندرست عضو تک پہنچ گیا اور اسے تلف کر دیا۔ جیسے کسی ختنہ کرنے والا کا ہاتھ سبقت کر کے غلطی سے صفن تک پہنچ جائے تو اسے تاوان دینا ہوگا۔ اس لئے کہ یہ کھلا جرم ہے اگر کسی عضو یا جسم کا ایک تہائی حصہ یا اس سے زائد تلف ہو تو اس کی آمدنی کے مطابق تاوان عائد ہوگا اور اگر آمدنی کا کوئی ذریعہ نہ ہو تو اس کے مال سے تاوان وصول کیا جائے گا۔ یا بیت المال سے تاوان دیا جائے گا۔ اس سلسلے میں امام احمد سے دو روایتیں منقول ہیں اور اگر طبیب ذمی ہے تو تاوان اس کے مال سے وصول کیا جائے گا اور اگر طبیب مسلم ہے تو اس سلسلے میں دو روایتیں ہیں۔ اگر بیت المال نہیں ہے یا بیت المال ہے لیکن تاوان برداشت کرنے کی اسے طاقت نہیں کہ اس سے مال لے کر تاوان ادا کر دیا جائے تو کیا تاوان ساقط ہو جائے گا یا مجرم بے مال سے واجب ہوگا۔ اس میں دو صورتیں ہیں مگر مشہور یہی ہے کہ تاوان ساقط ہو جائے گا۔

59۔ فصل

اتفاقات علاج

چوتھی صورت:

طبیب ماہر اور اپنے فن میں یکتا ہے۔ اس نے اپنی فہم وفراست کے مطابق مریض کو نسخہ تجویز کر کے دے دیا۔ مریض نے اس کے نسخہ کے مطابق دوا استعمال کی مگر معالج کا خیال صحیح ثابت نہ ہوا جس کے نتیجہ میں مریض فوت ہو گیا' تو اس سلسلے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک یہ کہ مریض کی دیت بیت المال سے دی جائے گی۔ دوسری یہ کہ طبیب آمدنی کے مطابق تاوان دلایا جائے گا۔ امام احمد بن حنبلؒ نے ''خطا الامام والحاکم'' میں اس کا ذکر تفصیل سے کیا ہے۔

60۔ فصل

طبیب کی حیثیت

پانچویں صورت:

طبیب ماہر فن ہے اور اس کی پریکٹس بھی مکمل ہے۔ اس نے کسی بچہ یا کسی مرد یا کسی پاگل کی رسولی[1] کا بغیر اجازت یا اس کے ولی سے اجازت لے کر آپریشن کیا جس سے اس کے عضو کو نقصان پہنچا تو اس سلسلہ میں ہمارے اصحاب کا خیال ہے کہ اسے تاوان دینا ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے بلا اجازت یہ عمل کیا اگر بالغ تھا اس نے خود اجازت دی' یا بچی اور مجنون کے ولی نے اجازت دی تو اس صورت میں تاوان واجب نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس پر مطلقاً تاوان نہ لگا جائے۔ اس لئے کہ طبیب اس کا خیر خواہ تھا اور محسن لوگوں پر کوئی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی۔ لیکن اگر وہ ظالم ہے تو اس صورت میں ولی کی اجازت کے باوجود بھی اسے تاوان دینا ہوگا اور اگر ظالم نہیں تو تاوان کی کوئی بات نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ وہ بلا اجازت کی صورت

۱۔ غدود کی طرح جسم میں ایک زیادتی پیدا ہو جاتی ہے جس کو اگر حرکت دیں تو وہ حرکت کرے۔

میں ظالم نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ ظلم و عدم ظلم کا تعلق اس کے عمل ہی سے ہے۔ اس لئے اجازت اور عدم اجازت کا اس میں سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ مسئلہ غور طلب ہے۔

فصل ۔ 61

طبیب کی تعریف

حدیث میں طبیب کا لفظ ہر ایسے شخص کو شامل ہے۔ جو نسخہ لکھے یا علاج بتلائے جسے فریشین کہتے ہیں اور جو سلائی سے آنکھ کا علاج کرے اسے کحال کہتے ہیں۔ جو نشتر و چاقو اور مرہم کے ذریعہ علاج کرے اسے جراح کہتے ہیں اور استرے کا استعمال کرے تو اسے خاتن کہتے ہیں۔ جو ریزر کا استعمال کرے اسے فاصد کہتے ہیں اور جو سینگی کا استعمال کرے اسے حجام کہتے ہیں اور جو ہڈی بٹھاتا ہے اسے جوڑتا اور پٹی باندھتا ہے اسے مجبر کہتے ہیں۔ جو داغنے کا آلہ یا آگ کا استعمال کرتا ہے اسے کوا کہتے ہیں اور جو ڈوش کے ذریعہ علاج کرتا ہے۔ اسے حاقن کہتے ہیں۔ خواہ یہ طبیب جانوروں کا ہو یا انسانوں کا ہو غرض طبیب کا اطلاق ان سب پیشوں کے کرنے والوں پر یکساں ہوتا ہے' جیسا کہ اس کا ذکر پہلے آچکا ہے اور اس دور میں جو بعض مخصوص کام کرنے والوں کو ہی طبیب کہتے ہیں تو یہ اس دور کی اصطلاح ہے جیسے کسی عادت کا کسی خاص قوم سے تعلق ہوتا ہے۔

فصل ۔ 62

ماہر فن طبیب

طبیب حاذق اسے کہتے ہیں جو علاج کرنے کے وقت بیس باتوں کی رعایت اپنی نگاہ میں رکھے۔

۱۔ مریض کی نوعیت کی تشخیص و تعین کہ بیماری کس قسم کی ہے؟

۲۔ اسباب مرض کی جانچ پڑتال کہ بیماری کا سبب کیا ہے اور علت فاعلہ کیا ہے' جس

کی وجہ سے یہ بیماری پیدا ہوئی۔

۳۔ مریض کی قوت و استعداد کہ مرض کا مقابلہ کرنے کی اس میں صلاحیت و قوت ہے کہ نہیں اگر مریض میں مرض کو دبا لینے کی صلاحیت موجود ہو اور اس کا کھلے طور پر اندازہ ہو رہا ہو تو پھر بلا علاج اسے چھوڑ دے اور دوا دے کر مرض کو خواہ مخواہ ابھارنے اور حرکت میں لانے کی کوشش نہیں کرنی چاہئے۔

۴۔ مریض کے بدن کا طبعی مزاج ہے۔

۵۔ مریض کی بیماری کی وجہ سے پیدا ہونے والا غیر طبعی مزاج۔

۶۔ مریض کی عمر کیا ہے؟

۷۔ مریض کی عادت کیا ہے؟

۸۔ مریض کے مرض کے وقت موسم کیسا ہے؟ اور کون سا موسم مریض کے لئے سازگار ہوسکتا ہے۔

۹۔ مریض کی قیام گاہ اور اس کی آب و ہوا کیسی ہے۔

۱۰۔ مرض کے وقت ہوا کا کیا حال ہے یعنی کس رخ اور انداز کی ہوا چل رہی ہے۔

۱۱۔ مریض کے علاج کے لئے استعمال ہونے والی دوا کی مخالفت دوا کی رعایت۔

۱۲۔ مریض کو استعمال کرائی جانے والی دوا کی قوت اور اس کا درجہ اور اس کے اور مریض کی قوت مرض کا موازنہ ہو۔

۱۳۔ طبیب کے علاج کا مقصد صرف اس علت مرض کا ازالہ نہ ہو بلکہ اس کا ازالہ ایسے طریقہ پر ہو کہ اس کے بعد کسی دوسرے شدید مرض سے سابقہ نہ پڑے اگر ایسا ہو کہ مرض کے ازالہ سے کسی دوسرے مرض کے پیدا ہونے کا اندیشہ ہو جو اس سے زیادہ خطرناک ہو تو اس بیماری کو اپنی جگہ پر رہنے دیا جائے البتہ اسے کمزور اور ہلکا کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ جیسے رگوں کے سروں کا مرض اگر اسے کاٹ دیا جائے یا اس کو روک دیا جائے تو اس سے دوسرے کسی شدید اور خطرناک مرض کا اندیشہ ہوتا ہے۔

۱۴۔ مریض کا علاج آسان سے آسان تر طریقہ سے کرنا چاہئے۔ اس لئے شروع میں غذا کے ذریعہ علاج کی کوشش کی جائے جہاں اس سے کام نہ چلے وہاں دوا کا استعمال کرایا جائے اسی طرح مرکبات ادویہ کی طرف اس وقت تک رجوع نہ کیا

جائے جب تک کہ مفرد دواؤں سے کام چلتا رہے۔ ماہر طبیب کا کمال یہ ہے کہ وہ دوا کی بجائے غذا سے علاج کرے اور اسی طرح مرکب دوا کے بجائے مفرد دوا سے معالجہ کرے۔

۱۵۔ بیماری پر غور کرے کہ وہ قابل علاج ہے بھی کہ نہیں اگر قابل علاج نہیں ہے تو اس کا علاج کر کے خود کو رسوا نہ کرے فن طب کو بدنام نہ کرے اور اگر قابل علاج مرض ہے تو اس پر غور کرے کہ مرض دوا' علاج سے زائل ہو سکتا ہے یا نہیں اگر جان لے کہ اس کا زائل ہونا ممکن نہیں تو غور کرے کہ اس میں تخفیف یا افاقہ ہو سکے گا یا نہیں اگر اس میں کمی یا افاقہ کا امکان نہ ہو تو یہ دیکھے کہ مرض جس حد تک پہنچ گیا ہے۔ اس کو وہیں روکنا ممکن ہے یا نہیں اگر مرض کو روکنے یا زیادتی کو روکنے کا امکان ہو تو علاج کا ارادہ کرے اور مریض کی قوت بڑھائے اور مرض کے مادہ کو کمزور کرے۔

۱۶۔ نضج سے پہلے کسی خلط کو استفراغ کرنے کا ارادہ نہ کرے بلکہ پہلے اس کا نضج کرے مادہ پختہ ہو جائے تو فوراً اس کا استفراغ کرے۔

۱۷۔ معالج کو دل کے امراض اور روح کی بیماریوں اور ان کی دواؤں سے پوری طرح واقفیت ہونی چاہئے۔ یہی بدن کے علاج کے لئے بنیادی چیز ہے۔ اس لئے کہ بدن اور طبیعت کا نفس اور دل سے متاثر ہونا شاہد ہے۔

طبیب جب دل اور روح کی بیماریوں اور ان کے علاج سے پورے طور پر واقف ہوگا' تو درحقیقت وہی کامل طبیب ہے اور جسے ان باتوں کا علم نہیں اگرچہ اسے طبیعت اور احوال بدن کے علاج میں دسترس حاصل ہو مگر وہ بحیثیت طبیب نیم حکیم ہے۔ پھر ایسا طبیب جو کسی مرض کا علاج کرتا ہوا اسے مریض کے دل کی نگرانی اور اس کی اصلاح کرنی چاہئے اور مریض کی روح کی قوت کو صدقہ' بھلائی' اللہ کی طرف توجہ' آخرت سے لگاؤ کے ذریعہ مضبوط کرنا چاہئے۔ اگر ایسا نہیں ہے تو وہ سچ مچ طبیب نہیں ہے بلکہ ایک پیشہ ور معالج ہے جس کا علم بہت محدود ہے۔ مرض کے سلسلے میں سب سے کارگر اور زود اثر علاج خیر و بھلائی' ذکر و دعا' آہ و زاری' اللہ کی طرف توجہ' آخرت کی فکر اور توبہ و استغفار ہے ان چیزوں کا مرض کے دور کرنے میں خاصا اثر ہے ادویہ طبعیہ سے زیادہ ان مذکور چیزوں سے شفا حاصل ہوتی ہے لیکن ان چیزوں کا نفع نفس کی استعداد' قبولیت و عقیدت پر منحصر ہے۔

۱۸۔ مریض کی خیر خواہی' ان کے ساتھ شفقت اور نرم گفتاری سے کام لیا جائے' جیسے بچوں کے ساتھ کام لیا جاتا ہے۔

۱۹۔ طبعی اور الٰہی کے مختلف علاجوں میں سے ہر ایک علاج سے کام لینا چاہئے۔ مریض کے خیالات کو بھی مرکوز کرنا ضروری ہے۔ اس لئے کہ مریض کے خیالات و تخیل کو مرض کے ازالہ میں دوا سے کہیں زیادہ تاثیر ہوتی ہے۔ اس لئے مہر طبیب کی نگاہ ان نفسیاتی امور پر بھی پوری طرح رہنی چاہئے اور ہر وہ راستہ اپنانا چاہئے۔ جو مریض کے لئے موثر اور کارگر ہو۔

۲۰۔ ہر طبیب کا آئیڈیل یہی ہے کہ وہ علاج اور تدبیر صحت کو چھ باتوں پر مرکوز کردے'
(۱)۔موجودہ صحت کی حفاظت (۲)۔فوت شدہ صحت وقوت کی بازیابی امکانی حد تک (۳)۔اہم فساد کے پیش نظر ادنیٰ فساد کا لحاظ رکھنا۔(۴)۔مرض کا ازالہ بحسب الامکان۔(۵)۔ادنیٰ مصلحت کے پیش نظر اعلیٰ مصلحت کو ضائع نہ ہونے دینا۔(۶)۔حسب الامکان تخفیف مرض۔

ان مذکور چھ اصولوں پر ہی علاج کا مدار ہے۔ جو طبیب ان اصولوں کی رعایت نہیں کرتا اور ان ذمہ داریوں[1] کو قبول نہیں کرتا وہ طبیب نہیں۔ واللہ اعلم

63۔ فصل

مرض کے مختلف درجات

مرض چار دور سے گزرتا ہے۔ ابتداء' تزائد' انتہاء' انحطاط۔

طبیب کو ان چاروں دور میں سے ہر ایک دور کی رعایت کرنی ضروری ہے ہر دور کی مناسبت سے اس کے حالات کی رعایت کرتے ہوئے ایسی دوائیں اور تدابیر اختیار کرے جو اس حالت کے لئے درست ہوں چنانچہ جب اسے ابتداء مرض میں محسوس ہو کہ طبیعت فضلات کو حرکت میں لانے اور اس کے نضج کے لئے استفراغ کی محتاج ہے۔ تو فوراً نضج کی تدبیر کرنی

۱۔ (اَذِمَّۃ) ابیۃ کے وزن پر ہے جس کا معنی ہے حرمت ذمہ داری یا عہد و گروہ کو کہتے ہیں۔ جس سے جانور کو زمین سے باندھتے ہیں کہ وہاں سے نہ نکلے' کھونٹی رسی۔

چاہیئے اور نضج مادہ ہوتے ہی اس کا استفراغ کرنا چاہیئے۔ اگر ابتداء مرض اس تحریک کی اجازت کسی خاص وجہ سے نہ دے تو اس سے پرہیز کرنا چاہیئے۔ یا مریض کی قوت کمزور ہو اور استفراغ کو برداشت نہ کر سکے یا موسم سرما ہو یا اور کوئی گڑ بڑ پیدا ہو گئی ہو۔ تو اسے پوری طرح اس سے بچنا چاہیئے۔ بالخصوص ایسی حماقت تزائد مرض کے وقت تو ہر گز نہ کرنی چاہیئے۔ اس لئے کہ ایسے موقع پر اگر ایسا کیا گیا تو طبیعت کے لئے دوا میں مشغول ہونے کی وجہ سے الجھن پیدا ہو جائے گی اور تدبیر اور مقابلہ علت کی بجائے دوسرے طرف متوجہ ہو جائے گی۔ جیسے کوئی شہسوار کا کیا حشر ہوگا؟ لیکن یہ ضروری ہے کہ طبیعت کو قوت کی حفاظت میں لگایا جائے ورنہ مریض کی حالت بگڑ جانے کا اندیشہ ہے۔ اس لئے امکانی حد تک حفاظت قوت کی جائے۔

جب مرض انتہا کو پہنچ جائے اور اس میں وقوف وسکون پیدا ہو جائے تو اس کے استفراغ کی طرف توجہ کی جائے اور اسباب مرض کو جڑ سے کھودنے کی کوشش کرے اور جب انحطاط کا وقت آ جائے تو یہ اور بھی ضروری ہو جاتا ہے' اس کی مثال اس دشمن کی سی ہے۔ جس کی قوت ختم ہو جائے اور وہ بالکل نہتا ہو تو اس کا گرفتار کرنا آسان ہوتا ہے اور جب وہ بھاگ نکلے تو اس وقت گرفتاری اور اسے پکڑنے کے لئے اور بھی آسانی ہوگی کیونکہ ابتداء ہی میں اس کی قوت' حملے کے خطرات اور تیزی کے پیش نظر زیادہ ہوتی ہے' یہی حال مرض کے استفراغ اور اس کی قوت کا ہے۔

فصل ۔ 64

طریقۂ علاج پر ایک بحث

ماہر طبیب تو وہی ہے جو آسان طریقہ علاج اختیار کرے کسی مشکل طریقہ علاج کی طرف اس کا رجحان نہ ہو۔ ہلکے علاج سے قوی علاج کی طرف بتدریج چلنا چاہیئے۔ جہاں مریض کی قوت ختم ہونے کا اندیشہ ہو وہاں علاج کی ابتداء قوی ترین طریقہ سے کرنا چاہیئے۔ معالجہ میں ایک ہی انداز پر نہیں رہنا چاہیئے کہ کہیں طبیعت دوا کی خوگر نہ ہو جائے اور علاج دوا کے طریقے سے متاثر ہی نہ ہو۔ معالج کو موسم کی سختی دیکھتے ہوئے قوی ادویہ تجویز نہ کرنی چاہئیں۔ بلکہ ممکن حد تک علاج بالغذاء سے کام لے' شروع میں دوا کو ہاتھ بھی نہ لگائے اگر طبیب کو شک ہے کہ

مرض حار ہے۔ یا بارد تو جب تک یہ بات طے نہ ہو جائے علاج میں پیش قدمی نہ کرے اور جس دوا کا نتیجہ معلوم نہ ہو۔ یا اس کے اچھے برے کا اسے تجربہ نہ ہو۔ اس کو ہرگز استعمال نہ کرائے اور اگر ضرر کا اندیشہ نہ ہو تو تجربہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

اگر کئی بیماریاں ایک ساتھ ہوں تو ابتدا اس کا علاج کرے جس میں حسب ذیل تین باتوں میں سے کوئی خاص طور پر نہ ہو۔ اول یہ کہ دوسرے مرض کا اچھا ہونا اس کے اچھے ہونے پر موقوف ہو۔ مثلاً ورم وزخم تو اس میں ورم کا علاج پہلے کیا جائے۔

دوسرے یہ کہ ایک مرض دوسرے مرض کا سبب ہو جیسے سدہ اور حمی عفنہ اس میں ازالہ سبب سے علاج شروع کرنا چاہئے۔

تیسرے یہ کہ ایک مرض دوسرے کے مقابلہ میں اہم ہو۔ جیسے حار و مزمن تو اس میں حار کا علاج پہلے کرنا چاہئے مگر اس کے ساتھ ہی دوسرے سے بے خبر نہ ہو اور جب مرض وعرض ایک ساتھ جمع ہوں تو مرض سے ابتدا ہونی چاہئے۔ ہاں اس صورت میں جبکہ عرض مرض سے قوی تر ہو۔ جیسے قولنج[1] کہ اس میں درد کو پہلے ختم کیا جائے پھر سدے کا علاج کیا جائے اگر یہ ممکن ہو کہ معالجہ بذریعہ استفراغ کے بجائے مریض کو بھوک روزہ یا نیند سے سکون ہو جائے تو ہرگز استفراغ نہ کیا جائے اور اگر صحت کی حفاظت پیش نظر ہو تو حفاظت بالمثل کی جائے اور اگر انتقال مرض بہتر ہو تو کسی مخالف دوا سے اس کو منتقل کردیا جائے۔

65۔ فصل

متعدی امراض اور متعدی مریضوں سے بچنے کے بارے میں ہدایات نبویؐ

صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے حدیث مروی ہے:

---

[1]۔ قولنج آنت کی بیماری ہے۔ جس میں نہایت شدید درد ہوتا ہے۔ پاخانہ یا ریاح کا نکلنا اس مرض میں دشوار ہوتا ہے۔

اَنَّهٗ کَانَ فِیْ وَفْدِ ثَقِیْفٍ رَجُلٌ مَجْذُوْمٌ فَاَرْسَلَ اِلَیْهِ النَّبِیُّ ﷺ اِرْجِعْ فَقَدْ بَایَعْنَاکَ[1]

"بنو ثقیف کی طرف سے جو وفد آپؐ کے پاس آیا تھا اس میں ایک مجذوم شخص تھا آپؐ نے اس کو کہلا بھیجا اب تم لوٹ جاؤ ہم نے تم سے بیعتؐ لے لی اب رکنے کی ضرورت نہیں۔"

امام بخاریؒ نے اپنی صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث تعلیقاً نقل کی ہے:

عَنِ النَّبِیِّ ﷺ اَنَّهٗ قَالَ فِرَّمِنَ الْمَجْذُوْمِ کَمَا تَفِرُّمِنَ الْاَسَدِ[2]

"نبی کریم ﷺ نے فرمایا مجذوم سے دور رہو جیسا کہ تم شیر سے خود کو دور رکھتے ہو"

سنن ابن ماجہ میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ:

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ قَالَ لَا تُدِیْمُوْا النَّظَرَ اِلَی الْمَجْذُوْمِیْنَ[3]

"نبی ﷺ نے فرمایا مجذومیوں کی طرف ٹکٹکی باندھ کر برابر دیکھتے نہ رہو"

صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی ہے:

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ لَا یُوْرِدَنَّ مُمْرِضٌ عَلٰی مُصِحٍّ[4]

"ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مرض پیدا کرنے والا کسی تندرست کے پاس نہ ٹپک پڑے"۔

آپؐ کے بارے میں یہ بات بیان کی جاتی ہے کہ:

(کَلَّمَ الْمَجْذُوْمَ وَبَیْنَکَ وَبَیْنَهٗ قِیْدُ رُمْحٍ اَوْ رُمْحَیْنِ)[5]

"آپ ﷺ نے مجذوم سے گفتگو فرمائی آپ اور اس جذامی کے مابین ایک یا دو نیزہ کا فاصلہ تھا۔"

۱۔ امام مسلم نے ۲۲۳۱ فی السلام باب اجتناب المجذوم ونحوہ کے ذیل میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۲۔ امام بخاری نے ۱۰/۱۳۲ فی الطب باب الجذام میں بیان کیا ہے جو یوں ہے (عَنْ عَفَّانَ عَنْ سَلِیْمِ بْنِ حِیَّانَ عَنْ سَعِیْدِ بْنِ مِیْنَاءَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا هُرَیْرَةَ یَقُوْلُ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ لَا عَدْوٰی وَلَا طِیَرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ وَفِرَّ مِنَ الْمَجْذُوْمِ کَمَا تَفِرُّ مِنَ الْاَسَدِ) "یعنی میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو کہتے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا' چھوت چھات' فال' مردوں کی روح اور صفر کی نحوست کچھ نہیں ہے اور مجذوم سے اس طرح دور رہو جیسے شیر سے دور رہتے ہو"

حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ عفان مسلم الصفار کے لڑکے اور امام بخاری کے اساتذہ میں سے ہیں' لیکن امام بخاری نے ان کی اکثر احادیث بالواسطہ بیان کی ہیں' اور بخاری کی یہ حدیث ان معلقات میں سے ہے۔ جس کا وصل انہوں نے کسی دوسری جگہ نہیں کیا' ابو نعیم کا خیال ہے کہ انہوں نے بلا روایت کے تخریج کر دی ہے۔ یہ حدیث ابن صلاح کے طریق سے موصول ہے' ابو نعیم نے اسے ابوداؤد طیالسی کے طریق کیا ہے اور ابو قتیبہ مسلم بن قتیبہ کے طریق سے اور ان دونوں نے سلیم بن حیان عفان کے شیخ سے لیا ہے۔ عمرو بن مرزوق کے طریق سے بھی تخریج کی ہے۔ لیکن یہ تخریج بھی سلیم سے موقوف ہے۔ اس کی تخریج اسماعیلی نے

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

جذام:

ایک خراب بیماری ہے۔ جو بدن میں مرۃ سرۃ سوداء کے پھیلنے سے پیدا ہوتی ہے جس سے سارا بدن خراب ہو جاتا ہے۔ تمام اعضاء کا مزاج اس کی شکل وصورت بگڑ جاتی ہے اور جب یہ بیماری عرصہ تک رہ جاتی ہے تو اس کے تمام اعضاء سڑ گل جاتے ہیں اور ریختہ ہونے لگتے ہیں اس 'داء الاسد'[1] کہتے ہیں۔

اطباء اس کے داء الاسد رکھنے کی تین وجوہات بتاتے ہیں۔

اوّل: یہ بیماری کثرت سے شیر کو ہوتی ہے۔

دوم: اس بیماری کی وجہ سے مریض کا چہرہ بگڑ جاتا ہے اور اس کی شکل شیر کے رنگ و روپ کی ہو جاتی ہے۔

سوم: جو اس کے پاس جاتا ہے' اسے پھاڑ کھاتا ہے یا جو اس سے قریب ہوتا ہے۔ اس کی بیماری کی وجہ سے اس میں شگفتگی ہوتی ہے۔

اطباء کے نزدیک یہ بیماری متعدی اور نسلی طور پر وراثتاً چلنے والی ہے اور جو آدمی مجذوم کے

(گذشتہ سے پیوستہ)

نہیں کی ہے۔ ابن خزیمہ نے بھی اسے موصول قرار دیا ہے۔

۳۔ ابن ماجہ نے ۳۵۴۳ فی الطب میں باب الجذام کے تحت اور احمد نے ۲۰۷۲ میں نقل کیا ہے۔ اس کی سند قوی ہے۔

۴۔ امام بخاری نے ۱۰/ ۲۰۶ فی الطب کے باب لا ھامۃ وباب لا عدوی میں اس کو ذکر کیا ہے اور امام مسلم نے ۲۲۲۱ فی السلام کے باب لا عدوی ولا طیرۃ میں اس کو نقل کیا ہے۔ (ممرض) ایسا شخص جس کا کوئی اونٹ بیماری ہو۔ (مصح) جس کے اونٹ تندرست ہوں۔

۵۔ اس حدیث کی تخریج عبداللہ امام احمد نے ۱/ ۸۷ میں حدیث علی کے تحت کیا ہے' کی سند میں فرج بن فضالہ نام کا ایک راوی ضعیف ہے۔ ہیثمی نے "مجمع" ۵/ ۱۰۱ میں اس حدیث کو نقل کیا اور فرج بن فضالہ کی وجہ سے اس کو معلل قرار دیا' اسی باب میں ابو یعلیٰ' طبرانی کے نزدیک حسین بن علی کی بھی روایت پائی جاتی ہے۔ ابو یعلیٰ کی سند میں فرج بن فضالہ اور طبرانی کی سند میں بھی حمانی ضعیف راوی ہیں۔

۱۔ ڈاکٹر ازہری نے لکھا ہے کہ اس بیماری کو داء الاسد بھی کہتے ہیں' اس لئے کہ اس بیمری کی وجہ سے بیمار کا چہرہ شیر کی طرح ہو جاتا ہے کیونکہ اس بیماری کی وجہ سے چہرے پر چھوٹے چھوٹے ورم اور گھڑیاں' رونما ہوتی ہیں۔ اس بیماری میں اطراف کے اعصاب کے ضائع ہونے کا خطرہ رہتا ہے۔ اس طرح مریض کے اطراف بالا و زیریں کی قوت حس ابتداء ختم ہو جاتی ہے' پھر رفتہ رفتہ انگلیاں کٹ کر گرنے لگتی ہیں۔ یہ متعدی امراض میں سے ہے۔ اس کا تعدیہ سانس کے ذریعہ عرصہ تک ساتھ رہنے کی وجہ سے ہو جاتا ہے اور اب تو تمام جذام کے مریضوں کو مخصوص اسپتالوں میں رکھا جاتا ہے تاکہ اس مرض کی روک تھام کی جا سکے اور مرض زیادہ نہ پھیل سکے۔

قریب رہتا ہے۔ یا مسلول کے قریب رہتا ہے وہ اس کے سانس کے اثر سے متاثر ہو کر اس بیماری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اس لئے رسول اللہ ﷺ نے امت پر کمال شفقت اور غیر معمولی جذبہ خیر خواہی کی وجہ سے امت کے ہر فرد کو ایسے اسباب اختیار کرنے سے منع فرمایا' جن سے امت کا کوئی فرد' فساد وعیب جسمانی وقلبی میں مبتلا ہو جائے' یہ ظاہر بات ہے کہ کبھی بدن میں اس بیماری کے قبول کرنے کی صلاحیت واستعداد موجود ہوتی ہے اور وہ اسی استعداد و آمادگی کی بنیاد پر بیماری کا شکار ہو جاتا ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ طبیعت میں غیر معمولی سرعت انفعال اور اس میں قریب اور متصل رہنے کی وجہ سے جسم کی اچھائی برائی قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہوتی ہے۔ اس لئے کہ طبیعت نقال واقع ہوئی ہے کبھی ذہن پر اسکا خوف وخطرہ اس طرح مسلط ہو جاتا ہے اور ہر وقت واہمہ اس خطرہ کو سامنے لاتا رہتا ہے اور یہی واہمہ اس بیماری کا سبب بن جاتا ہے اس لئے کہ وہم اعضاء اور طبیعتوں پر اثر انداز ہوتا ہے اور ہمیشہ غالب رہتا ہے۔ کبھی بیماری کے سانس کی بو تندرست تک پہنچتی ہے تو اسے بیمار کر دیتی ہے ہمارا مشاہدہ ہے کہ بعض بیماریاں صرف مریض کی سانس سے تندرست کو مریض بنا دیتی ہیں اور تعدیہ کے اسباب میں سے ہوا بھی ایک سبب ہے۔ ان سب کے باوجود بدن میں متاثر و منفعل کرنے والی استعداد اور اس استعداد کے قبول کرنے کی صلاحیت کا ہونا ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں مذکور ہے کہ

قَدْ تَزَوَّجَ النَّبِيُّ ﷺ اِمْرَاَةً فَلَمَّا اَرَادَ الدُّخُوْلَ بِهَا وَجَدَ بِكَشْحِهَا بَيَاضاً فَقَالَ الْحِقِي بِاَهْلِكِ[7]

"نبی ﷺ نے ایک عورت سے شادی کی جب آپ نے اس کے ساتھ مباشرت کا ارادہ فرمایا تو آپ نے اس کے پہلو پر ایک سفید داغ دیکھا آپ نے فوراً فرمایا کہ تم اپنے لوگوں میں چلی جاؤ"۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ احادیث رسول اللہ ﷺ کی دیگر احادیث کے معارض ہے' جو اس کا ابطال کرتی ہیں۔ مثلاً حضرت جابرؓ کی یہ حدیث ہے[8] جس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

7۔ احمد نے ۳/۴۹۳ میں حدیث کعب بن زید یا زید بن کعب کے تحت نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں جمیل بن زائد طائی ہیں جن کو بہتوں نے ضعیف قرار دیا ہے' دیکھئے تعجیل المنفعۃ۔

8۔ درحقیقت حدیث عبداللہ بن عمر غلط ہے۔ سنن ترمذی ۱۸۱۸ فی الاطعمہ کے باب ماجاء فی الاکل مع المجذوم کے تحت یہ حدیث مذکور ہے۔ ابوداؤد نے ۳۹۲۵ فی الطب کے باب الطیرۃ میں اور ابن ماجہ نے ۳۵۴۲ فی الطب کے باب الجذام میں نقل کیا ہے۔ یہ ساری حدیث جابر بن عبداللہ سے ماخوذ ہے۔ اس کی سند میں مفضل بن فضالہ راوی ضعیف ہے۔ اس حدیث کو محدثین نے مناکیر میں شمار کیا ہے اور مصنف نے بھی اس کی تضعیف کی ہے۔ جو آگے آئے گی۔

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ اَخَذَ بِیَدِ مَجْذُوْمٍ فَاَدْخَلَھَا مَعَہ فِی الْقَصْعَۃِ وَقَالَ قُلْ بِسْمِ اللّٰہِ ثِقَۃً بِاللّٰہِ وَتَوَکُّلاً عَلَیْہِ

''رسول اللہ ﷺ نے ایک مجذوم کا ہاتھ پکڑا اور اسے اپنے کھانے کی پلیٹ میں لگا کر فرمایا کہ خدا کا نام لے کر اسی پر اعتماد اور بھروسہ کرتے ہوئے کھاؤ۔''

دوسری حدیث صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے:

عَنِ النَّبِیِّ ﷺ اَنَّہٗ قَالَ لَاعَدْوٰی وَلَا طِیَرَۃَ

''آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ چھوت چھات اور پرندفالی اسلام میں ممنوع ہے۔''

ہم کہتے ہیں کہ اللہ کے فضل سے احادیث صحیحہ کے درمیان کوئی تعارض ہی نہیں اس لئے کہ اگر تعارض ہوتا تو کہا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ کی دو حدیثوں میں اس سے ایک یا تو وہ اللہ کے رسول سے ثابت ہی نہیں لیکن راویوں سے باوجود ثقہ ہونے کی غلطی ہوگئی' اس لئے کہ ثقہ سے بھی تسامح ہوسکتا ہے یا دونوں حدیثوں میں سے ایک حدیث دوسری کی ناسخ ہو اگر نسخ تسلیم کرلیا جائے یا سامع کی فہم و ادراک کی بنیاد پر تعارض معلوم ہوتا ہے جو رسول اللہ ﷺ کے خود کلام میں نہ ہو تو ان تینوں صورتوں میں سے کوئی نہ کوئی صورت ضرور ہوگی۔

اس لئے کہ ایسی دو صریح صحیح متناقض حدیثیں جو ایک دوسرے کے لئے ناسخ و منسوخ نہ ہوں پورے ذخیرۂ احادیث میں نہیں پائی جاتیں' خدانخواستہ اسی نبی صادق و مصدوق کے کلام میں جن کی زبان مبارک سے کبھی حق و صداقت کے علاوہ کوئی دوسری بات نہیں نکلی حقیقت میں سارا قصور منقول کے رتبہ کے نہ سمجھنے اور صحیح و معلول کے درمیان تمیز نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے مفہوم و مراد کو نہ سمجھنے کی بنیاد پر ہے یا پیغمبر کی گفتار کو آپ کے قصد کے علاوہ سے تعبیر کرنے سے ہوا یا یہ دونوں ہی باتیں ہوں اور اسی کی وجہ سے اختلاف وفساد پیدا ہوا ہو۔

ابن قتیبہؒ نے اپنی کتاب ''اختلاف الحدیث'' میں دشمنان حدیث اور محدثین کی حکایت بیان کی ہے کہ لوگوں نے کہا تم لوگوں نے اللہ کے رسول سے دو متناقض حدیثیں روایت کی ہیں۔ ایک طرف تو یہ حدیث الاعدویٰ ولا طیرۃ ہے دوسرے یہ کہ آپؐ سے کہا گیا کہ حضور والا ابتدائی خارش کے آبلے اونٹ کے ہونٹ پر پڑتے ہیں جس سے دوسرے اونٹ کو چھوت لگ جاتی ہے اور وہ بھی خارشی ہو جاتا ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ دنیا میں سب سے پہلا اونٹ جو

خارشی تھا اس کو کس کی چھوت لگی تھی[1] یہ حدیثیں چھوت چھات' عدوی کے غلط ہونے کے سلسلہ میں تھیں' دوسری طرف تم نے روایت کی۔

لَا یُوْرِدُ ذُوْعَاهَةٍ عَلٰی مُصِحٍّ وَفِیَّ وِنَ الْمَجْذُوْمِ فِرَارَکَ مِنَ الْاَسَدِ

"کہ تندرست کے پاس بیمار کو نہ پھٹکنے دو اور مجذوم سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے دور بھاگتے ہو"

اور یہ روایت بھی کہ رسول اکرم ﷺ کے پاس ایک مجذوم بیعت اسلام کے لئے آیا۔ آپ نے اسے بیعت کا پروانہ عطا کر کے فرمایا کہ بس اب تمہیں رکنے کی ضرورت نہیں فوراً واپس چلے جاؤ اسے خدمت میں حاضری کی اجازت نہ دی۔ دوسری جگہ فرمایا:

اَلشُّوْمُ فِیْ الْمَرْاَةِ وَالدَّارِ وَ الدَّابَّةِ[2]

"نحوست عورت' گھر اور چوپائے میں ہوتی ہے"

یہ ساری احادیث ایک دوسرے کے معارض و متناقض ہیں۔

ابو محمدؒ نے بیان کیا کہ آیئے سمجھئے اس میں اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان احادیث کے معنی میں وقت اور مقام کی رعایت کی گئی ہے تو جب اس کے مقام و وقت کو مدنظر رکھا جائے گا تو اختلاف خود بخود ختم ہو جائے گا۔

چھوت دو طرح کی ہوتی ہے:

(۱) جذام کی چھوت مجذوم کی سانس کی بدبو کی شدت سے جو آدمی مجذوم کے ساتھ رہتا ہے' یا وہ عورت، جو مجذوم کے نکاح میں ہو۔ ایک ہی بستر میں مجذوم کے ساتھ سوتی بیٹھتی ہے تو وہ بیماری اس پر بھی اثر کر جاتی ہے۔ بسا اوقات دیکھنے میں آیا کہ اس کے اثر سے اس کو بھی جذام ہو گیا۔ ایسے ہی اس کے بڑھاپے کے وقت میں ان کی اولاد کو بھی یہ بیماری اپنی لپیٹ میں لے لیتی ہے۔ اسی طرح جس کو سل' دق یا خارش کا مرض لاحق ہو۔ اسی لئے اطباء مسلول و مجذوم کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے سے منع کرتے ہیں۔ اس کو یہ لوگ چھوت نہیں کہتے بلکہ

۱۔ امام احمدؒ نے ۲/۳۲۷ میں حدیث ابو ہریرہ سے اس کی تخریج کی ہے' اس کی اسناد صحیح ہے۔

۲۔ امام مالکؒ نے اس کی تخریج ۲/۹۷۲ میں اور بخاری نے ۹/۱۱۸ میں فی النکاح کے باب ما یتقی من شوم المراۃ کے تحت کیا ہے' مسلم نے ۲۲۲۵ فی السلام کے باب الطیرۃ والفال و ما یکون فیہ من الشوم کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔ ترمذی نے ۲۸۲۵ میں حدیث عبداللہ بن عمر سے تخریج کی ہے۔ بخاری کی تخریج میں الفاظ یوں ہیں (اِنْ کَانَ الشُّوْمُ فِیْ شَیْءٍ فَفِیْ الدَّارِ وَالْمَرْاَةِ وَالْفَرَسِ) کہ اگر نحوست کسی چیز میں ہو سکتی ہے تو گھر' عورت اور گھوڑے میں ہے' بخاری نے اس کی تخریج ۹/۱۸۸ میں مالک نے ۲/۹۷۲ میں مسلم میں ۲۲۲۶ میں سہل بن سعد ساعدی کی حدیث سے کی ہے جس کے الفاظ یوں ہیں:

اسے تبدیلی ہوا سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس لئے جس کے ناک میں اس کی ہوا برابر پہنچتی رہتی ہے وہ اس مرض کا شکار ہو جاتا ہے اور اطباء برکت ونحوست پر اعتقاد نہیں رکھتے اسی طرح اونٹوں کا خارشی ہونا کہ ان کو جو بیماری ہوتی ہے' وہ تر قسم کی خارش ہے۔ جب ایک اونٹ دوسرے سے ملتا ہے اور اسے رگڑتا ہے۔ یا اونٹ کے باندھنے کی جگہ میں رہتا ہے تو تری کی وجہ سے اونٹ کے زخم سے جو رطوبت رستی ہے دوسرے اونٹ تک پہنچتی ہے اور اس سے وہ آبلہ پیدا ہو جاتا ہے جو خارش زندہ اونٹ میں تھی۔ آپؐ کے فرمان کا یہی مقصد ہے۔

لَا يُوْرِدُ ذُوْ عَاهَةٍ عَلٰى مُصِحٍّ

''کہ بیمار کو صحت مند کے پاس پھٹکنے نہ دو''

بیمار کا صحت مند کے ساتھ گھل مل کر رہنا آپؐ کو ناپسند تھا کہ کہیں اس کو اس کی رطوبت متاثر نہ کر دے اور خارش یا آبلہ کا شکار نہ ہو جائے۔

چھوت کی دوسری قسم طاعون ہے۔ جو کسی آبادی میں پیدا ہوتا ہے تو چھوت کے اندیشہ سے اس شہر کو لوگ چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوتے ہیں۔ اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اِذَا وَقَعَ بِبَلَدٍ وَاَنْتُمْ بِهٖ فَلَا تَخْرُجُوْا مِنْهُ وَاِذَا كَانَ بِبَلَدٍ فَلَا تَدْخُلُوْهُ

''جب کسی شہر میں طاعون پھیل جائے اور پہلے سے تم وہاں موجود ہو تو چھوت کے اندیشہ سے وہاں سے نہ نکل بھاگو اور اگر کہیں طاعون کی وباء سننے میں آئے تو اس جگہ تم نہ جاؤ''۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ تم اس شہر سے جس پر یہ وبا مسلط ہے بھاگ نکلو تو کیا تم بھاگنے سے تقدیر الٰہی سے نجات پا جاؤ گے اور جس شہر میں یہ ہو اس میں داخل نہ ہونے کا مطلب یہ

(وَاِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِيْ شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ وَالْمَرْاَةِ وَالْمَسْكَنِ) اور اس کی تخریج امام مسلم نے ۲۲۲۷ میں حدیث جابرؓ سے یوں کی ہے (اِنْ كَانَ فِيْ شَيْءٍ فَفِي الرَّبْعِ وَالْخَادِمِ وَالْفَرَسِ) بن جوزی نے لکھا ہے کہ حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی چیز ڈرنے کی ہوتی جس کی وجہ سے شر اور نحوست ہوتی تو یہ تمام چیزیں ہوتیں اس انداز پر نہیں جو عدوی اور طیرۃ کے سلسلہ میں جاہلیت کے معتقدات تھے تقدیر اسباب میں تاثیر پیدا کرتی ہے۔ خطابی نے لکھا ہے کہ انسان عموماً گھر سے بے نیاز نہیں ہو سکتا نہ معاشرت زوجہ سے الگ رہ سکتا ہے اور نہ گھوڑے کی سواری اور اسے اپنے پاس رکھنے سے بے نیاز ہو سکتا ہے۔ ان تینوں پر بعض اوقات ناپسندیدہ باتیں پیش آتی رہتی ہیں۔ اس لئے (الشوم ویمن) کی نسبت ان کی طرف کر دی گئی ہے۔ محل وظرف کے اعتبار سے گو کہ اس کا صدور قضاء الٰہی سے ہوتا ہے۔ عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں معمر سے نقل کیا کہ میں نے ان سے اس کی تفسیر کرتے ہوئے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ عورت کی نحوست بانجھ ہونا گھوڑے کی نحوست جہاد کے لئے نہ نکلنا اور گھر کی نحوست برا پڑوسی کا ملنا ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الباری ۶/ ۴۵، ۴۸

ہے جہاں طاعون نہیں ہے وہاں تم بڑے سکون واطمینان سے ہو وہاں روزی بھی میسر ہے۔
اسی طرح کی حدیث کہ عورت کی نحوست اور گھر کی نحوست بھی ہے کہ آدمی کو اس کے آنے کے بعد اگر کوئی حادثہ پیش آ جائے تو فوراً کہہ اٹھتا ہے کہ یہ اسی کی نحوست کا نتیجہ ہے۔ آپ کے فرمان لاعدوی[1] سے مراد اسی قسم کا عدوی ہے۔ ایک دوسری جماعت نے کہا کہ آپ کا مجذوم وغیرہ سے بچنے کا حکم بطور استحباب واختیار کے ہے اور ان کے ساتھ آپ کا کھانا جواز کے لئے ہے اور اس بات کو ظاہر کرنے کے لئے کہ یہ کوئی حرام اور ناجائز کام نہیں ہے۔
ایک اور جماعت نے یہ بیان کیا کہ ان دونوں خطاب سے آپ کا مقصد جزئی ہے نہ کہ کلی ان دونوں میں جو جس حکم کے مناسب تھا' اس کو رسول اللہؐ نے اسی حکم کے ساتھ مخاطب فرمایا بعض لوگوں میں ایمان واعتقاد کی قوت غیر معمولی ہوتی ہے اور اللہ پر ان کا توکل بھی غیر معمولی ہوتا ہے۔ یہی اعتقادی وتوکلی قوت ان میں قوت دفاع کرتی ہے۔ جس کی وجہ سے چھوت کا کچھ اثر نہیں ہوتا اسی طرح طبیعت کی غیر معمولی قوت مرض کی طاقت کا مقابلہ کر کے اس کو ختم کر دیتی ہے۔
اس کے برعکس بعض لوگ اس پر قدرت نہیں رکھتے کہ اس کا دفاع کر کے اس کو جڑ سے ختم کر دیں۔ اسی لئے ان دونوں احکام میں رسول اللہ ﷺ نے افراد امت کی ہر طرح حفاظت فرمائی ہے تاکہ امت اپنے لئے آسان طریقہ اور مناسب راستہ اختیار کرے یہ دونوں احکام بالکل صحیح ہیں۔ ایک مومن قوی کے لئے اور دوسرا طریقہ تحفظ کا ضعیف الاعتقاد مومن کے لئے ہے۔ یعنی جو مومن کہ اس کا ایمان واعتقاد مضبوط اور توکل الٰہی کی قوت غیر معمولی ہے۔ اس کے لئے یہ قوت اعتقادی وتوکلی ہی کافی ہے لیکن جس کا اعتقاد کمزور اور توکل کی قوت اس میں معمولی ہو اس کو احتیاط وتحفظ کی راہ اختیار کرنی چاہئے تاکہ ان دونوں گروہوں میں سے ہر ایک کے لئے سنت سے تمسک اور حکم رسول اللہ سے تعلق کی راہ باقی رہے۔ اس کو یوں سمجھئے کہ نبی کریم ﷺ نے داغ لگوایا اور اسے اجتناب کرنیوالوں کی تعریف کی اس کا چھوڑنا توکل کی بنیاد پر تھا' اس طرح آپ نے طیرہ کو بھی ناپسند فرمایا اس طرح کی بے شمار مثالیں ملیں گی۔ یہ ایک عمدہ طریقہ فہمائش ہے۔ جس نے اسے اختیار کر لیا اس کا پورا حق ادا کر دیا۔ اسے اللہ کی طرف سے سمجھ عطا ہوئی' اسے خوب سمجھا اور ان تمام تعارضات کو اس کے سامنے لے آئے سنت صحیحہ کی روشنی میں اس کو دور کیا۔

۱۔ تاویل مختلف الحدیث ص ۱۰۲' ۱۰۴

ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس سے بچنا اور دور بھاگنا انسانی فطرت ہے۔ ہمیشہ انسان طبعی طور پر ملامست' مخالطت اور سانس کی بدبو کے صحیح و تندرست کی طرف انتقال کرنے کو بیماری تسلیم کرتا ہے جو اکثر باہمی میل جول' ملنے جلنے سے پیدا ہوتی ہے اور آپ کا کچھ دیر معمولی مقدار مجذوم کے ساتھ کھانا کسی ضروری مصلحت کے پیش نظر تھا اس میں کچھ حرج نہیں۔ اس لئے کہ یہ چھوت ایک مرتبہ یا ایک سیکنڈ کی مخالطت سے نہیں ہوتی۔

اس لئے کہ آپ کا یہ فرمانا اس کے ذریعہ عدوی کو روکنے اور صحت کی حفاظت کے لئے ہے اور آپ کا میل جول کسی ضرورت و مصلحت کے تقاضے کی بنیاد پر تھا۔ لہٰذا ان دونوں احکام کے درمیان کوئی تعارض نہیں۔

ایک دوسری جماعت نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ نے جس مجذوم کے ساتھ کھانا کھایا ممکن ہے کہ اس کا جذام اس حالت یا اس قسم کا رہا ہو جس کا اثر نہ ہوتا ہو۔ اس لئے کہ تمام جذام ایک جیسے نہیں ہوتے اور نہ ان سے چھوت ہوتی ہے بعض جذامی کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا نقصان دہ نہیں ہوتا ہے اور نہ ان سے چھوت ہوتی ہے یعنی وہ ابتدائی مرحلہ میں ہو' یا اس کا جذام آگے نہ بڑھا ہو' بلکہ جس حال میں ہو اسی پر برقرار رہا اور جسم کے باقی اجزاء تک سرایت نہ کرسکا ہو' تو جب وہ جسم کے بعض حصوں تک محدود ہو کر رہ گیا ہو اور اس کا اثر ممتد نہ ہو سکا تو جو لوگ اس کے ساتھ اٹھیں بیٹھیں ان پر اس کا اثر کیسے ہو سکتے ہے؟

ایک تیسری جماعت کا خیال ہے کہ دور جاہلیت میں یہ عقیدہ تھا کہ تعدیہ جن امراض میں ہوتا ہے وہ چھوت بالکل ہے' خالق کائنات سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا اس عمل سے اس غلط اعتقاد کا ابطال مقصود تھا' چنانچہ آپؐ نے مجذوم کے ساتھ کھانا کھایا تاکہ سب پر یہ بات واضح ہو جائے کہ اللہ پاک ہی مریض کرتا ہے اور وہی شفا دیتا ہے اور جذوم سے ملنے جلنے اور قریب ہونے سے جو روکا یہ اس لئے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس خیر کو اللہ نے ان کے سببات کی جانب مفضی بنا رکھا ہے' آپؐ کی اس ممانعت میں اسباب کا اثبات ہے اور آپؐ کے اس فعل میں اس بات کی وضاحت ہے کہ یہ چیز کسی کے ساتھ مستقل طور پر نہیں ہوتی بلکہ جب اللہ تعالیٰ چاہے۔ اس کی قوت کو سلب کر لے پھر ساری تاثیر ختم ہو جائے اور جب چاہے تو اس کی تاثیر باقی رکھے جو پورے طور پر اثر انداز ہو۔

ایک اور جماعت نے بیان کیا کہ ان تمام احادیث میں کچھ ناسخ اور کچھ منسوخ ہیں' اس لئے ان کی تاریخ پر پہلے نظر کی جائے گی' اگر ایک حدیث دوسری سے متاخر ہو تو یہ تسلیم کریں

کہ پہلی منسوخ اور دوسری ناسخ ہے۔ ورنہ پھر ہمیں خاموش رہنا پڑے گا۔

ایک دوسری جماعت کا خیال ہے کہ ان احادیث میں سے بعض محفوظ اور بعض غیر محفوظ ہیں اور (لا عدوی) والی حدیث میں کلام کرتے ہوئے کہا کہ اس حدیث کو شروع میں ابو ہریرہؓ نے روایت کیا مگر انہیں بعد میں کچھ شک ہوا کہ میں نے جو بیان کیا ہے۔ وہ درست ہے یا نہیں' اس لئے آپؓ نے اس حدیث کو بیان کرنا چھوڑ دیا' لوگوں نے ان کی طرف رجوع کر کے دریافت کیا کہ ہم نے آپؓ کو یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے کیا آپؓ اسے بیان کرتے ہیں؟ انہوں نے اس کے بیان کرنے سے انکار کیا۔

اس لئے ابو سلمہؓ نے بیان کیا کہ مجھے پتہ نہیں کہ ابو ہریرہؓ بھول گئے یا دونوں حدیثوں میں سے کوئی ایک حدیث منسوخ اور دوسری ناسخ ہو گئی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث کہ نبی ﷺ نے ایک مجذومی کا ہاتھ پکڑ کر اپنے پلیٹ میں اپنے ساتھ اس کو داخل کیا۔ ایسی حدیث ہے جس کا نہ ثبوت ہے اور نہ صحت ہے اور ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں کہا کہ یہ حدیث غریب ہے' اس کی نہ تصحیح کی اور نہ تحسین اور شعبہ وغیرہ نے کہا کہ ان غرائب سے بچنا ضروری ہے' ترمذی نے کہا کہ اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ کا قول ذکر کیا گیا ہے۔ جو زیادہ ثابت ہے۔ اس سلسلے میں یہ دونوں حدیثیں جن کا احادیث نہی سے معارضہ کیا گیا ہے۔ ان میں سے ایک حدیث جس سے حضرت ابو ہریرہؓ کا رجوع اور انکار موجود ہے اور دوسرے کی صحت بھی معرض بحث ہے۔ (کتاب الفتوح)[1] میں اس مسئلہ پر پورے طور پر تفصیل کے ساتھ بحث کی ہے۔

66۔ فصل

محرمات سے علاج پر پابندی کے بارے میں ہدایت نبویؐ

ابو داؤد نے اپنی سنن ابو داؤد میں حدیث ابو دردا رضی اللہ عنہ کا یوں ذکر کیا ہے۔

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ اِنَّ اللّٰہَ اَنْزَلَ الدَّاءَ وَالدَّوَاءَ وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً فَتَدَاوَوْا

---

[1] مراد "مفتاح دار السعادۃ" ہے۔ ملاحظہ کیجئے جز ثانی ص ۲۶۴' ۲۷۳

وَلَا تَدَاوَوْا بِالْمُحَرَّمِ[1]

"ابو درداءؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ اللہ نے بیماری اور اس کی دوا دونوں ہی نازل فرمائی ہیں اور ہر بیماری کے لئے دوا بھی اس لئے دوا کرو مگر محرمات سے دوا نہ کرو۔"

امام بخاریؒ نے اپنی صحیح بخاری میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کا ذکر کیا ہے۔

اِنَّ اللہَ لَمْ یَجْعَلْ شِفَاءَ کُمْ فِیْمَا حَرَّمَ عَلَیْکُمْ[2]

"آپ نے فرمایا کہ اللہ نے تمہارے لئے حرام کردہ چیزوں میں شفا نہیں رکھی"۔

اور سنن میں حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی ہے:

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَؓ قَالَ نَهٰی رَسُوْلُ اللہِ ﷺ عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِیْثِ[3]

"حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خبیث دوا سے منع فرمایا"۔

صحیح مسلم میں طارق بن سوید جعفیؓ سے مروی یہ حدیث مذکور ہے۔

اَنَّهُ سَاَلَ النَّبِیَّ ﷺ عَنِ الْخَمْرِ فَنَهَاهُ اَوْ کَرِهَ اَنْ یَصْنَعَهَا فَقَالَ اِنَّمَا اَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ اِنَّهُ لَیْسَ بِدَوَاءٍ وَلٰکِنَّهُ دَاءٌ[4]

"طارق بن سوید جعفیؓ نے رسول اللہ ﷺ سے شراب کے متعلق دریافت کیا تو آپؐ نے اس سے منع کیا یا اس

1۔ ابو داؤد نے ۳۸۷۴ فی الطب کے باب فی الادویۃ المکروھۃ کے تحت حدیث اسماعیل بن عیاش سے اس کو نقل کیا ہے۔ جس کی سند یوں ہے (عَنْ اِسْمَاعِیْلَ بْنِ عَیَّاشٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ مُسْلِمِ الْخَثْعَمِیِّ الشَّامِیِّ عَنْ اَبِیْ عِمْرَانَ الانصارِیِّ عَنْ اُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ اَبِی الدَّرْدَاءِ) اس حدیث کے تمام راوی بجز ثعلبہ بن مسلم کے سب ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور ایک بڑی جماعت نے اسے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث حسن ہے۔ اس کی شہادت حدیث ابو ہریرہؓ سے ہو گئی' جس کو ابو داؤد نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے' مصنف اس حدیث کو اس کے آگے پیش کریں گے۔

2۔ بخاری نے ۶۸/۱۰ میں تعلیقاً فی الطب کے باب شراب الحلواء والعسل کے تحت نقل کیا ہے۔ قَالَ ابن مسعود فی السکر اِنَّ اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم حافظ ابن حجرؒ نے بیان کیا میں نے اس اثر کو فوائد علی بن حرب الطائی عن سفیان بن عیینہ عن منصور عن ابی وائل سے روایت کیا ہے جو یوں ہے کہ ہم میں سے ایک شخص کو جسے خثیم بن عدا کہتے تھے پیٹ کی بیماری ہوئی' جس بیماری صفر کو کہتے ہیں تو اس کے لئے نشہ آور دوا یعنی شراب مفید بتائی گئی' آپ نے ابن مسعودؓ کے پاس دریافت کرنے کے لئے آدمی بھیجا اس نے آ کر کہا تو انہوں نے بیان کیا اس حدیث کو اس کو ابن ابی شیبہ نے جریر عن منصور کے طریق سے روایت کیا اس کی سند شیخین کی شرط کے مطابق صحیح ہے۔ احمد نے اپنی کتاب "کتاب الاشربۃ" رقم ص ۱۳۰ میں اس کو بیان کیا طبرانی نے "الکبیر" میں ابو وائل وغیرہ سے نقل کیا ہے۔

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

کے تیار کرنے کو ناپسند فرمایا انہوں نے عرض کیا کہ میں اسے دوا کے لئے تیار کروں گا آپ ؐ نے فرمایا کہ وہ دوا نہیں بلکہ بیماری ہے۔"

اور سنن میں ہے:

اَنَّهٗ سُئِلَ عَنِ الْخَمْرِ يُجْعَلُ فِى الدَّوَاءِ فَقَالَ اِنَّهَا دَاءٌ وَلَيْسَتْ بِالدَّوَاءِ[1]

"آپ ؐ سے شراب کے بارے میں دریافت کیا گیا جس میں دوا تیار کی جاتی ہے آپ ؐ نے فرمایا کہ وہ بیماری ہے دوا نہیں ہے۔"

اس حدیث کو ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔

صحیح مسلم میں طارق بن سوید حضرمیؓ سے روایت منقول ہے۔

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اِنَّ بِاَرْضِنَا اَعْنَابًا نَعْتَصِرُهَا فَنَشْرِبُ مِنْهَا فَقَالَ "لَا" فَرَاجَعْتُهٗ قُلْتُ اِنَّا نَسْتَشْفِىْ لِلْمَرِيْضِ قَالَ اِنَّ ذٰلِكَ لَيْسَ بِشِفَاءٍ وَلٰكِنَّهٗ دَاءٌ[2]

طارق بن سوید حضرمیؓ نے آپ ؐ سے عرض کیا کہ اے رسول اللہؐ ہمارے یہاں انگور کی کثرت ہے ہم اسے نچوڑ کر شراب بنا لیتے اور پیتے ہیں۔ آپ ؐ نے فرمایا نہیں ایسا نہ کرو پھر میں نے دوبارہ کہا کہ ہم مریض کی شفاء کے لئے اسے استعمال کرتے ہیں آپ ؐ نے فرمایا کہ یہ شفاء نہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔"

سنن نسائی میں یہ حدیث مذکور ہے۔

اِنَّ طَبِيْبًا ذَكَرَ ضِفْدَعًا فِىْ دَوَاءٍ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فَنَهَاهُ عَنْ قَتْلِهَا[3]

"ایک طبیب نے نبی ﷺ کے پاس دوا میں مینڈک کا ذکر کیا تو آپ ؐ نے اس کے مارنے سے منع فرمایا۔"

(گزشتہ سے پیوستہ)

۳۔ ابوداؤد نے ۳۸۷۰ میں ترمذی نے ۲۰۳۶ میں ابن ماجہ نے ۳۳۵۹ میں اور احمد نے ۲/۳۰۵، ۴۴۶ میں ۴۷۸ میں ذکر کیا اس کی سند قوی ہے۔

۴۔ مسلم نے ۱۹۸۴ فی الاشربۃ کے باب تحریم التداوی بالخمر کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

۱۔ ابوداؤد نے ۳۸۷۳ فی الطب کے باب ماجاء فی الادویۃ المکروھۃ میں ذکر کیا ترمذی نے ۲۰۴۷ میں حدیث طارق بن سوید سے بیان کیا اس کی سند حسن ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ ابن حبان نے ۱۳۷۷ میں اس کی تصحیح کی ہے۔

۲۔ مؤلف کو اس حدیث کو مسلم کی طرف منسوب کرنے میں وہم ہو گیا یہ حدیث مسلم میں نہیں ہے۔ بلکہ وہ مسند احمد ۴/۳۱۱ میں اور ابن ماجہ ۳۵۰۰ میں موجود ہے۔

۳۔ نسائی نے ۷/۲۱۰ فی الصید کے باب الضفدع کے تحت اور احمد نے ۳/۴۵۳، ۴۹۹ کے ذیل میں حدیث عبدالرحمٰن بن عثمان سے نقل کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

نبی کریم ﷺ سے یہ بھی روایت ہے:

اَنَّهُ قَالَ مَنْ تَدَاوىٰ بِالْخَمْرِ فَلَا شَفَاهُ اللّٰهُ[1]

''آپؐ نے فرمایا جس نے شراب کے ذریعہ علاج کیا اللہ اسے شفا نہ دے''

حرام کردہ چیزوں کے ذریعہ معالجہ شرعاً اور عقلاً قبیح ہے، شرعی طور پر اس کی قباحت کے سلسلے میں احادیث بیان کر دی گئی ہیں لیکن عقلاً تو اللہ تعالیٰ نے اسے اس کی خباثت کی بنیاد پر حرام قرار دیا ہے اس امت پر کوئی پاکیزہ چیز بطور سزا حرام نہیں کی گئی، جیسا کہ بنی اسرائیل پر بطور عقوبت حرام قرار کر دیا تھا، قرآن نے بیان کیا۔

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ اُحِلَّتْ لَهُمْ (نساء ۱۶۰)

''یہودیوں کی بے جا روش پر ہم نے طیبات کو جو ان کے لئے حلال تھیں ان پر حرام کر دیا''

اس امت محمدیہ پر جو بھی چیز حرام ہوئی اس کے خبث کی وجہ سے حرام ہوئی اور اس کا حرام قرار دینا ان کے حق میں تحفظ اور بچاؤ ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ امت ان خبیث چیزوں کو کھا لے۔ اس لئے ایسی چیزوں کے ذریعہ بیماری سے شفا حاصل کرنا مناسب نہیں ہے کیونکہ حرام چیز سے ازالہ مرض تو ہو جاتا ہے اور اس میں مؤثر بھی ثابت ہوتی ہے لیکن اس کے استعمال سے بہت سے امراض دل میں پیدا ہو جاتے ہیں جو اس کے خبث کا نتیجہ ہوتے ہیں، اس لئے اس مرض سے نجات کے بدلے سے بڑا مرض دل میں پیدا ہو جائے، ایسا معالجہ کچھ بہتر نہ ہوگا۔

مزید برآں آپؐ کا کسی چیز کو حرام قرار دینے کا تقاضا یہ ہے کہ حتی الامکان اس سے بچا جائے اور اس سے دور ہی رہا جائے اس حرام کردہ چیز کو بطور دوا استعمال کرنا ایک طرح کی ترغیب اور اس سے قربت و تعلق کی دلیل ہے اور یہ چیز شارع علیہ السلام کے مقصود کو نظر انداز کر دینے کے مترادف ہے پھر نص سے بھی ثابت ہو گیا کہ جو چیز شرعاً حرام ہے وہ دوا نہیں ہو سکتی بلکہ وہ بیماری ہے جس کی وضاحت شارع علیہ السلام نے کر دی ہے، اس لئے اس کو بطور دوا استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔

نیز اس کا استعمال طبیعت و روح دونوں میں خباثت پیدا کرتا ہے اس لئے کہ طبیعت

۱۔ علامہ سیوطیؒ نے اپنی کتاب ''الجامع الصغیر'' میں اس کو ان الفاظ میں بیان کیا (مَنْ تَدَاوىٰ بِحَرَامٍ كَخَمْرٍ لَمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهُ فِيْهِ شِفَاءً) اور اس کی نسبت ابو نعیم کی طرف ''الطب'' میں حدیث ابو ہریرہؓ سے کی ہے، اور اس سے ضعف کی طرف اشارہ ہے۔

ہمیشہ دوا کی کیفیات سے متاثر ہوتی ہے جب دوا کی کیفیت خبیث ہوگی تو طبیعت پر بھی اس کی خباثت اثر انداز ہوگی اور جو چیز فی نفسہ خبیث ہو اس سے خبث کا اثر نہ ہو یہ سمجھ میں آنے والی بات نہیں اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر خبیث غذا و مشروب اور خبیث ملابس کو حرام قرار دیا ہے تا کہ ان چیزوں کے استعمال سے کسی میں خباثت کی صفت نہ پیدا ہو جائے۔

مزید برآں ان محرمات کے ذریعہ علاج کی اجازت و اباحت بالخصوص جب کہ نفس انسانی کا میلان محرمات کی جانب ہو شہوت و لذت کا حرام دروازہ کھولتی ہے خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ لوگ جانتے ہوں کہ یہ محرمات نفع بخش ہیں اور ان میں امراض کے ازالہ اور شفاء کا نسخہ موجود ہے تو اس سے ان کی استعمال کی خواہشات غیر معمولی طور پر ابھرے گی اور شارع علیہ السلام ممکن حد تک اس کا سد باب کرنا چاہتے ہیں اور یہ حقیقت ہے کہ محرمات کے استعمال کے سد باب کرنے اور اس کے دروازے کے کھولنے کے درمیان تناقض و تعارض ہے، یہ حرام کردہ دوا ہمارے گمان کے مطابق بھی شفاء کا ذریعہ نہیں ہے، بالفرض مان بھی لیں تو آپ دیکھ بھی لیں کہ شراب میں شفاء کا کوئی پہلو نظر نہیں آتا اس لئے کہ شراب حرکت عقل و دماغ کے لئے بہت زیادہ ضرر رساں ہے، اس پر تمام اطبا کا اتفاق ہے اور فقہاء متکلمین کی ایک بڑی جماعت بھی اس کے شفاء ہونے کی منکر ہے بقراط نے امراض حارہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ شراب کا سب سے زیادہ ضرر دماغ پر پہنچتا ہے کیونکہ اس کا ارتفاع بخار کی شکل میں دماغ کی طرف سرعت کے ساتھ ہوتا ہے اور اس ارتفاع کی وجہ سے اخلاط جو بدن میں مرتفع رہتے ہیں، وہ مزید مرتفع ہو جاتے ہیں اس طرح دماغ کو نقصان پہنچتا ہے۔

''الکامل'' کے مصنف نے لکھا ہے کہ شراب کی خاصیت یہ ہے کہ وہ دماغ اور اعصاب دونوں کو نقصان پہنچاتی ہے شراب کے علاوہ دیگر محرم دوائیں دو قسم پر ہوتی ہیں۔

قسم اوّل:

جو نفس کو ناپسند ہوتی ہے اور طبیعت اس کی موافقت کے لئے آمادہ نہیں ہوتی کہ مرض کا

دفاع کرے جیسے زہر، سانپ کے گوشت اور اسی طرح کی دوسری ناپسندیدہ چیزیں جو طبیعت پر بار ہوتی ہیں اور استعمال کے بعد مزید گرانی پیدا کرتی ہے اس طرح انہیں دوا نہیں بلکہ بیماری کی حیثیت حاصل ہے۔

دوسری قسم:

جس کو نفس ناپسند نہیں کرتا جیسے وہ شراب جو عام طور سے حاملہ عورتیں استعمال کرتی ہیں اس کا استعمال اس کے نفع سے زیادہ ضرر رساں ہے اور عقلاً بھی اس کی تحریم مناسب ہے عقل اور فطرت اس سلسلہ میں ہمیشہ شریعت کی ہموار رہی ہے۔

اس سے اس نکتہ پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ محرمات سے کبھی بھی شفاء حاصل نہیں ہو سکتی اس لئے کہ کسی دوا کے ذریعہ شفا کے حصول کی شرط یہ ہے کہ طبیعت اس کے موافق ہو اور اسے قبول کرتی ہو اور دل میں اس کی منفعت کا اعتقاد راسخ ہو اور محرمات میں اللہ تعالیٰ نے شفا کی برکت نہیں رکھی ہے اس لئے کہ نافع بابرکت ہوتی ہے اور جو چیز سب سے زیادہ نفع بخش ہوتی ہے اس میں برکت بھی زیادہ ہوتی ہے چنانچہ لوگوں میں جو بابرکت ہوتے ہیں جہاں بھی جاتے ہیں لوگ ان سے نفع حاصل کرتے ہیں اور یہ بات بھی سامنے رہنی چاہئے کہ جب مسلمان کسی چیز کو حرام ہونے کا اعتقاد رکھتا ہے تو اس کے اعتقاد برکت و منفعت کے درمیان اس کی حرمت کا اعتقاد حائل ہو جاتا اس کا حسن ظن متزلزل ہو جاتا ہے اور طبیعت کی قوت قبولیت کو بھی ٹھیس پہنچتی ہے اور جس کا ایمان جتنا مضبوط ہوگا محرمات اس کی نظر میں اتنی ہی زیادہ ناپسندیدہ ہوں گی اور اس بارے میں اس کا اعتقاد اتنا ہی خراب ہوگا اور اسی طبعی طور پر اس سے بڑی گھٹن ہوگی ایسی حالت میں اگر اس نے اس حرام چیز کا استعمال کر لیا تو یہ اس کے لئے بیماری ہوگی نہ کہ شفاء اور نفع اسی وقت مرتب ہوگا جب اس کی خباثت کا اعتقاد دل سے نکل جائے اور اس کا سوء ظن اور نفرت و ناپسندیدگی محبت و رغبت میں بدل جائے یہ چیز ایمان کے منافی ہے اس لئے جو مومن ہوگا اس کو ہاتھ ہی نہیں لگا سکتا اور بفرض محال اگر اس نے اسے استعمال بھی کیا تو یہ اس کے لئے شفا نہیں بلکہ بیماری ثابت ہوگی۔

67۔فصل

سر کی جوؤں کے ازالہ اور اس کے علاج کے بارے میں ہدایات نبویؐ

صحیح بخاری و مسلم میں کعب بن عجرہ سے روایت ہے۔

كَانَ بِیْ اَذًى مِنْ رَاْسِیْ فَحُمِلْتُ اِلٰى رَسُوْلِ اللهِ ﷺ وَالْقَمْلُ يَتَنَاثَرُ عَلٰى وَجْهِیْ فَقَالَ مَا كُنْتُ اَرَىٰ الْجَهْدَ قَدْ بَلَغَ بِكَ مَا اَرَىٰ

"میرے سر میں تکلیف تھی لوگ مجھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اٹھا کر لے گئے میرے سر میں اتنی جوں تھی کہ چہرے پر رینگتی تھی آپؐ نے فرمایا واقعی تم بڑی سختی اور اذیت میں ہو"

وَفِیْ رِوَايَةٍ فَاَمَرَهُ اَنْ يَحْلِقَ رَاْسَهُ وَاَنْ يُطْعِمَ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةٍ اَوْ يُهْدِیَ شَاةً اَوْ يَصُوْمَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ[1]

"دوسری روایت میں ہے کہ آپؐ نے اس کو سر کے بال منڈانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ (اس کے عوض) چھ آدمیوں کی ایک جماعت کو کھانا کھلائے یا ایک بکری ذبح کرے یا تین دن روزے سے رہے۔"

بدن میں یا سر میں جوں کے پیدا ہونے کے دو سبب ہیں اس کا سبب خارج بدن سے ہوتا ہے یا داخل بدن سے۔

خارج بدن سے ہونے والا سبب میل و کچیل جو تہہ بہ تہہ جسم کے اوپر جم جائے اور دوسرا سبب خلط ردی اور عفن جس کو طبیعت جلد اور گوشت کے درمیان پھینکتی ہے تو یہ خلط ردی رطوب دموی سے مل کر مسامات سے نکلنے کے بعد بشرہ میں متعفن ہو جاتی ہے جس سے جوں پیدا ہو

---

(۱)۔امام بخاریؒ نے ۴/۱۳۶۰ میں کتاب الحج قول اللہ (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيْضاً اَوْبِهٖ اَذًى مِنْ رَاسِهٖ فَفِدْيَةٌ) اور باب قول اللہ (اوصدقۃ) نیز باب الاطعام فی الفدیۃ نصف صاع اور باب النسک شاۃ کے تحت اس کی تخریج کی ہے اور کتاب المغازی باب غزوۃ الحدیبیۃ اور سورۃ بقرہ کی تفسیر میں (فمن کان منکم مریضا) کے تحت اور کتاب المرضی میں باب قول المریض کے ذیل میں (انی وجع او وا راساہ او اشتدبی الوجع) کو ذکر کیا ہے اور کتاب الطب کے باب الحلق من الاذی اور کتاب الایمان و النذور میں باب کفارات الایمان کے تحت اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم (۱۲۰۱) میں کتاب الحج میں باب جواز حلق الراس للمحرم بہ اذی کے ذیل میں اس روایت کو ذکر کیا ہے۔

جاتی ہے اور عموماً مریض کی بیماری کے بعد یہ پیدا ہوتی ہیں' اس لئے کہ بیماری کی وجہ سے میل کچیل کی کثرت ہوتی ہے اور بچوں کے سروں میں زیادتی ہوتی ہے کیونکہ ان میں زیادہ ایسے رطوبات اور اسباب پائے جاتے ہیں جن سے جوں پیدا ہوتی ہے اس لئے نبی کریم ﷺ نے بنی جعفر کے سروں کو منڈایا تھا۔

اس کا سب سے بہترین علاج یہ ہے کہ سر منڈا دیا جائے تا کہ مسامات کھل جائیں جس سے بخارات نکلتے ہیں چنانچہ جڑیں کھلنے سے ردی بخارات نکل جائیں گے اور مادہ خلط کمزور پڑ جائے گا اور بہتر یہ ہے کہ سر منڈانے کے بعد جوں کے مارنے والی دوائیں اس پر لیپ کی جائیں جس سے سر میں جوں کا وجود نہ رہے۔

سر مونڈنا تین طرح سے ہوتا ہے' پہلی قسم نذر و عبادت ہے اور دوسری قسم بدعت و شرک ہے اور تیسری قسم ضرورت اور دوا ہے۔

پہلی صورت میں سر مونڈنا حج عمرہ میں سے کسی ایک میں واجب ہے اور دوسری قسم میں غیر اللہ کے لئے سر منڈایا جائے جو کہ شرک ہے جیسے کہ مریدیں اپنے شیوخ کے نام پر سر منڈاتے ہیں چنانچہ منڈانے والا کہتا ہے کہ میں نے فلاں شیخ کے لئے اپنا سر منڈایا اور تم نے فلاں کے لئے سر منڈایا یہ بات بالکل ایسی ہی ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ میں نے فلاں کے لئے سجدہ کیا اس لئے کہ سر کا منڈانا خضوع' عبادت اور انکساری ہے اسی وجہ سے اس کو حج کا تتمہ قرار دیا گیا یہاں تک کہ امام شافعی کے نزدیک یہ حج کا ایک رکن ہے' جس کے بغیر حج پورا نہیں ہوگا' کیونکہ اللہ کے سامنے سر جھکانا خضوع ہے۔ اس کی عظمت کا اقرار ہے اور اس کی عزت کے سامنے سر جھکانا خضوع ہے اس کی عظمت کا اقرار ہے اور اس کی عزت کے سامنے فروتنی و عاجزی کا اظہار کرنا ہے اور یہ عبودیت کی اعلیٰ ترین قسم ہے' اسی وجہ سے عرب میں رواج تھا کہ جب وہ کسی قیدی کو ذلیل کرنا چاہتے اور اس کے بعد اس کو آزاد کرنے کا ارادہ رکھتے تو اس کا سر مونڈ کر اس کو رہا کر دیتے ان کے بعد کچھ ایسے شیوخ پیدا ہوئے جو گمراہی کے دلائل ہیں اور اللہ کی ربوبیت کے مخالف ہیں' جن کی مشیت کی بنیاد ہی شرک و بدعت پر قائم ہے' وہ اپنے مریدوں سے اپنی عبادت کے خواہاں ہوتے ہیں اس لئے انہوں نے سر مونڈنے کا ڈھونگ رچایا کہ مریدین ان کے نام پر سر منڈائیں جس طرح کہ ان کو سجدہ کرتے ہیں اور سجدہ کا مفہوم بدل کر یہ مفہوم اختیار کیا کہ سجدہ شیخ کے آگے سر جھکانے کا نام ہے اور اللہ کی قسم سجدہ صرف اللہ کے آگے سر جھکانے کا نام ہے اسی طرح انہوں نے اپنے لئے نذر و نیاز ماننے اور توبہ کرنے

اوران کے نام کی قسمیں کھانے کی رسم ایجاد کی۔ یہ سب درحقیقت اللہ کے علاوہ دوسرے کو اللہ ماننے اور سجدہ کرنے کی تعلیم ہے' ارشاد باری ہے۔

مَاكَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُّؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُوْلَ لِلنَّاسِ كُوْنُوْا عِبَادًا لِّيْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ كُوْنُوْا رَبَّانِيِّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُوْنَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ وَلَا يَاْمُرَكُمْ اَنْ تَتَّخِذُوْا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيّٖنَ اَرْبَابًا اَيَاْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ (آل عمران ۷۹' ۸۰)

''ایسا کوئی انسان نہیں کہ اللہ اسے کتاب' احکام خصوصی سے بذریعہ ملائکہ اور نبوت سے نوازے پھر وہ لوگوں سے کہے کہ تم اللہ کو چھوڑ کر میری عبادت کرو' بلکہ وہ کہے گا کہ اللہ پرست بن جاؤ اس وجہ سے کہ تم کتاب اللہ کو پڑھتے اور پڑھاتے ہو' نہ یہ (مناسب ہے) کہ وہ تم کو حکم دے کہ تم فرشتوں اور نبیوں کو اپنا (حقیقی) رب بنالو' کیا وہ تم کو مسلمان ہونے کے بعد کفر کی تعلیم دے گا؟''

عبادات میں سب سے مہتم بالشان عبادت نماز ہے' جسے شیوخ' نام نہاد علماء' اور جابرہ نے الگ الگ تقسیم کر لیا ہے چنانچہ شیوخ نے سب سے اونچی تعظیم سجدوں کو اپنے لئے خاص کر لیا اور نام نہاد علماء نے رکوع پر اکتفا کیا جب ان میں سے ایک دوسرے سے ملتا ہے تو کورنش بجالاتا ہے اور اس کو رکوع کرتا ہے جیسا کہ اللہ کے سامنے رکوع کیا جاتا ہے اور جابرہ نے صرف کھڑے ہونے کی تعظیم ہی کو سامان آبرو سمجھا اس طرح سے کہ آزاد و غلام دونوں ہی بطور عبادت ان کے سامنے کھڑے رہتے ہیں اور خود جابرہ اپنی جگہ بیٹھے رہتے ہیں رسول اللہ نے ان تینوں قسم کے افعال سے تفصیل کے ساتھ منع کیا ہے' چنانچہ آپ نے کھل کر اس کی مخالفت فرمائی اور غیر اللہ کے سامنے سجدہ کرنے سے منع فرمایا' جیسا کہ آپ کا ارشاد ہے۔

لَا يَنْبَغِيْ لِاَحَدٍ اَنْ يَّسْجُدَ لِاَحَدٍ ''کسی کیلئے یہ مناسب نہیں کہ وہ کسی کو سجدہ کرے''۔

اور حضرت معاذؓ نے جب آپؐ کو سجدہ تعظیمی کیا تو بڑی سختی سے اس کا انکار کیا اور فرمایا کہ ہٹو ہٹو[1] اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اسلام میں غیر اللہ کا سجدہ کرنا بوقت ضرورت بھی سراسر

---

[1] احمد نے ۵/ ۲۲۷' ۲۲۸ میں معاذ بن جبل سے روایت کیا کہ جب وہ یمن سے لوٹے تو آپ سے عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ میں نے یمن میں لوگوں کو دیکھا کہ وہ ایک دوسرے کو سجدہ کرتے ہیں تو کیا ہم اس طرح کا سجدہ آپ کا نہیں کر سکتے؟ آپ نے فرمایا کہ اگر میں کسی انسان کو کسی دوسرے کے سامنے کرنے کی اجازت دیتا تو میں یقیناً عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔ لیکن یہ حدیث منقطع ہے اور احمد نے ۴/ ۳۸۱ میں ابن ماجہ نے (۱۸۴۳) میں حدیث عبداللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت کیا کہ معاذ یمن آئے یا شام آئے تو نصاریٰ کو دیکھا کہ وہ اپنے پادریوں اور پوپ کو سجدہ کرتے ہیں' ان کے دل میں یہ بات آئی کہ رسول

حرام ہے اور جس نے بھی اسے غیر اللہ کے لئے جائز قرار دیا اس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی توہین کی' اس لئے یہ تو خالص قسم کی بندگی ہے اگر کوئی مشرک کسی انسان کے لئے اس کو جائز کہے تو اس نے غیر اللہ کے لئے عبودیت کو روا قرار دیا اور صاف طور سے حدیث میں ہے کہ آپؐ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص اپنے جیسے کسی دوسرے شخص سے ملتے وقت کورنش بجا لاسکتا ہے؟ آپؐ نے فرمایا نہیں پھر پوچھا گیا کیا ملاقات کے وقت اسے چمٹا لے اور اس کا بوسہ لے؟ آپ نے فرمایا نہیں پھر دریافت کیا گیا' کہ کیا اس سے مصافحہ کرے تو آپؐ نے جواب دیا کہ ہاں مصافحہ کرے۔[1]

سلام کرتے ہوئے جھکنا سجدہ ہے خود قرآن مجید میں اس کی صراحت ہے۔

وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا (بقرہ : ۵۸)

''اور مسجد کے دروازے میں جھک کر داخل ہو جاؤ''

یعنی بانداز کورنش یا بحالت رکوع داخل ہو جاؤ' اس لئے کہ سجدہ کرتے ہوئے داخل ہونا

اللہ ﷺ تو اس سجدہ کے زیادہ حقدار ہیں' جب وہ واپس آئے تو عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ میں نے نصاریٰ کو دیکھا کہ وہ اپنے پادریوں اور پوپ کو سجدہ کرتے ہیں۔ یہ دیکھ کر میرے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ آپ اس تعظیم کے سب سے زیادہ حقدار ہیں۔ آپ نے حضرت معاذؓ کی یہ بات سن کر فرمایا کہ اگر میں کسی کو غیر اللہ کے سجدے کی اجازت دیتا تو عورت کو حکم دیتا ہے وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے' اس کی سند حسن ہے۔ ابن ماجہ نے ۱۳۹۰ میں اس کی تصحیح کی ہے۔ نیز حدیث قیس بن سعد اس کی شاہد بھی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں حیرہ آیا تو دیکھا کہ وہ لوگ اپنے بزرگان کو سجدہ کرتے ہیں۔ تو میں نے سوچا کہ آپ تو سجدہ کے زیادہ مستحق ہیں' جب میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا تو میں نے آپ سے عرض کیا کہ میں حیرہ گیا تو وہاں کے نصاریٰ کو دیکھا کہ وہ اپنے پادریوں کو سجدہ کرتے ہیں۔ اے رسول اللہ ﷺ آپ اس سجدہ کے تو زیادہ مستحق ہیں آپ نے یہ سن کر فرمایا کہ اچھا بتاؤ کہ اگر تم میری قبر سے گزرو گے تو کیا اس پر سجدہ کرو گے' میں نے کہا نہیں' تو آپ نے فرمایا کہ ایسا کبھی نہ کرنا اگر میں کسی کو حکم دیتا کہ وہ کسی دوسرے کو سجدہ کرے تو میں عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کریں۔ اس لئے کہ شوہر کے عورتوں پر حقوق ہیں۔ باب میں ابوہریرہؓ سے ترمذی کے نزدیک ۱۱۵۹ میں حسن سند کے ساتھ حدیث مروی ہے۔ اس کو ابن حبان نے ۱۲۹۱ میں صحیح قرار دیا اور عائشہؓ سے امام احمد کے نزدیک ۱۸۵۲ میں یہ حدیث مذکور ہے۔

[1] ترمذی نے ۲۷۲۹ میں کتاب الاستئذان باب ماجاء فی المصافحہ کے تحت اور ابن ماجہ نے ۳۷۰۲ میں کتاب الادب باب المصافحہ کے تحت اس کو نقل کیا ہے اور احمد نے ۳/۱۹۸ میں حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کیا ہے اس کی سند میں حنظلہ بن عبداللہ السدوسی نامی راوی ضعیف ہے لیکن شعیب بن حجاب' کثیر بن عبداللہ مہلب بن ابی صفرہ نے اس کی متابعت کی ہے۔ ضیاء کے نزدیک ''منتقیٰ'' میں ان کی وہ روایتیں مذکور کی ہیں' جو انہوں نے مرو میں سنی ۲۳/ا ۷/۲/۸ اور ابن شاہین نے اپنی رباعیات ۲/۷/۲ میں نقل کیا ہے' اس لئے حدیث حسن ہے' جیسا کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔

ممکن نہیں، اور تعظیم کے طور پر کھڑے ہونے سے ممانعت آپؐ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آدمی خود بیٹھا ہو اور لوگ اس کی تعظیم میں کھڑے رہیں یہ عجمی لوگوں کا طریقہ ہے حتیٰ کہ نماز کی حالت میں بھی اس سے منع کیا گیا ہے اس لئے آپؐ نے لوگوں کو حکم دیا کہ اگر امام کسی عذر کی بناء پر بیٹھ کر نماز پڑھے تو مصلی بھی بیٹھ کر ہی نماز ادا کریں جب کہ لوگ تندرست ہوں اور ان کو کوئی عذر نہ ہوتا کہ اس کے بیٹھتے ہوئے لوگوں کے کھڑے ہونے میں تعظیم کا مفسدہ نہ پیدا ہو حالانکہ یہاں قیام اللہ کے لئے ہے جب اس کی اجازت نہیں دی گئی تو پھر بندے کی تعظیم کے لئے اور اس کی بندگی کے واسطے کھڑے ہونے کی اجازت کیونکر ہو سکتی ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ دین سے ناواقف گمراہ لوگوں نے اللہ کی عبادت کا درجہ گھٹا دیا اور اس میں ان مخلوق کو بھی شریک کر دیا جن کی دنیا میں وہ تعظیم کرتے ہیں چنانچہ غیر اللہ کو سجدہ کر بیٹھے، اس کے لئے رکوع کیا اور نمازیوں کی طرح اس کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑے ہو گئے اور غیر اللہ کی قسم کھائی اور اس کے لئے نذر و نیاز مانی اور اسی کے نام پر سر منڈایا اور جانور ذبح کئے اور بیت اللہ کے علاوہ کا طواف شروع کر دیا اور اس کی عظمت کا اظہار محبت خوف و رجاء اور بندگی کے ذریعہ کیا جیسے کہ خالق حقیقی کی تعظیم کی جاتی ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر تعظیم کرتے ہیں اور جن مخلوق کی یہ لوگ پرستش کرتے ہیں ان کو رب العالمین کے برابر جانتے ہیں، یہی لوگ جو انبیاء کی دعوت حق کے مخالف ہیں اور یہی لوگ اپنے خود ساختہ خداؤں کو اللہ کا ہم پلہ جانتے ہیں ایسے ہی لوگ بروز قیامت جہنم میں اپنے خود ساختہ معبودان باطل کے ساتھ جھگڑیں گے اور کہیں گے۔

تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِيْ ضَلَالٍ مُّبِيْنٍ اِذْ نُسَوِّيْكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ (شعراء ۹۸)

''اللہ گواہ ہے کہ ہم کھلی ہوئی گمراہی میں تھے کہ ہم تم کو رب العالمین کا ہم پلہ جانتے تھے''۔

اور انہی لوگوں کے بارے میں قرآن نے کہا کہ:

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَنْدَادًا يُّحِبُّوْنَهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ (بقرہ ۱۶۵)

''اور بعض لوگ ایسے ہیں جو اللہ کے سوا اوروں کو معبود بناتے ہیں اور ان (معبودان باطل) سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسی اللہ سے کرنی چاہئے اور جو لوگ مومن ہیں وہ اللہ تعالیٰ سے سب سے بڑھ کر دلی لگاؤ رکھتے ہیں۔''

یہ ساری چیزیں اور تمام طریقے شرک ہیں اور اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں کرے گا' سر مونڈنے کے متعلق ہدایات نبوی کے بارے میں یہ فصل بیچ میں آ گئی تھی اور اس سلسلے میں گفتگو بھی کرنی ضروری تھی' اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔

روحانی مفرد و مرکب دواؤں اور طبعی دواؤں کے ذریعہ علاج میں ہدایات نبوی کے بارے میں چند فصلیں اب بیان کی جا رہی ہیں۔

68۔ فصل

نظر بد کے علاج کی بابت ہدایات نبویؐ

امام مسلمؒ نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے۔

(قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اَلْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ)[1]

''ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر لگنا حق ہے اگر کوئی چیز تقدیر کو کاٹ سکتی ہے تو یہی نظر بد ہی کاٹتی ہے۔''

صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بخاری' نظر بد اور پھوڑے میں جھاڑ پھونک کی رخصت دی۔[2]

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے:

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اَلْعَيْنُ حَقٌّ

''حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر لگنا حق ہے''[3]

سنن ابوداؤد میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ

۱۔ امام مسلم نے ۲۱۸۸ میں کتاب السلام باب الطب والرقی کے ذیل میں اس کی تخریج کی ہے۔

۲۔ امام مسلم نے ۲۱۹۶ میں کتاب السلام باب استحباب الرقیه من العین والنملة والحمة کے تحت اس کو بیان کیا ہے اور نظرۃ' حمۃ کو تخفیف کے ساتھ پڑھا گیا' جس کے معنی زہر کے ہوتے ہیں اور قریبی مفہوم کی وجہ سے اس کا اطلاق بچھو کے ڈنگ پر بھی ہوتا ہے کیونکہ ڈنگ سے ہی زہر خارج ہوتا ہے اور نملہ پہلو میں نکلنے والے زخم کو کہتے ہیں۔

۳۔ بخاری نے ۱۰/۱۷۳ کتاب الطب باب العین حق کے تحت اور مسلم نے ۲۱۸۷ کتاب السلام باب الطب و المرض والرقی کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

كَانَ يُؤْمَرُ الْعَائِنُ فَيَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْمَعِيْنُ[1]

"نظر بد کرنے والے کو وضو کرنے کا حکم دیا جاتا اور نظر زدہ کو اس سے غسل کرنے کا حکم دیا جاتا"۔

صحیح بخاری و مسلم میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔

قَالَتْ اَمَرَنِیَ النَّبِیُّ ﷺ اَوْ اَمَرَ اَنْ نَسْتَرْقِیَ مِنَ الْعَیْنِ[5]

"ام المومنین حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے مجھے یا دوسرے کو نظر بد میں جھاڑ پھونک کرنے کا حکم دیا۔"

امام ترمذی نے سفیان بن عیینہ کی حدیث نقل کی ہے جسے سفیان بن عیینہ نے عمرو بن دینار سے انہوں نے عروہ بن عامر سے انہوں نے عبید بن رفاع زرقی سے روایت کی ہے کہ اسماء بنت عمیسؓ نے حضور اکرمؐ سے عرض کیا کہ:

یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ اِنَّ بَنِیْ جَعْفَرَ تُصِیْبُهُمُ الْعَیْنُ اَفَاَسْتَرْقِیْ لَهُمْ فَقَالَ نَعَمْ فَلَوْ کَانَ شَیْءٌ یَسْبِقُ الْقَضَاءَ لَسَبَقَتْهُ الْعَیْنُ قَالَ التِّرْمِذِیُّ حَدِیْثٌ حَسَنٌ صَحِیْحٌ[6]

"اے رسول اللہؐ بنو جعفر کے لوگوں کو نظر بد لگ جانے کی بیماری ہوتی ہے تو کیا میں ان کے لئے جھاڑ پھونک کروں، آپؐ نے فرمایا ہاں اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت کرتی ہے تو وہ نظر بد سبقت کرتی۔ ترمذی نے بیان کیا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔"

اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ابن شہاب سے اور انہوں نے ابو امامہ بن سہل بن حنیف سے روایت کی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ:

رَاٰی عَامِرُ بْنُ رَبِیْعَةَ سَهْلَ بْنَ حُنَیْفٍ یَغْتَسِلُ فَقَالَ وَاللّٰہِ مَا رَاَیْتُ کَالْیَوْمِ وَلَا جِلْدَ مُخَبَّاَةٍ قَالَ فَلُبِطَ سَهْلٌ فَاَتٰی رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ عَامِراً فَتَغَیَّظَ عَلَیْهِ وَقَالَ عَلَامَ یَقْتُلُ اَحَدُکُمْ اَخَاهُ اَلَّا بَرَّکْتَ اِغْتَسِلْ لَهُ فَغَسَلَ لَهُ عَامِرٌ وَجْهَهُ وَیَدَیْهِ وَ مِرْفَقَیْهِ وَرُکْبَتَیْهِ

۱۔ ابوداؤد نے ۳۸۸۰ میں کتاب الطب باب ماجاء فی العین کے تحت اس کو نقل کیا، اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس کی اسناد بھی صحیح ہیں۔

(۵)۔ بخاری نے ۱۰/۱۶۹، ۱۷۰ میں کتاب الطب باب رقیۃ العین کے تحت اور مسلم نے ۲۱۹۵ میں کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین والنملۃ والحمۃ والنظرۃ کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

(۶)۔ ترمذی نے ۲۰۵۹ میں امام احمد بن حنبلؒ نے ۶/۴۳۸ میں اور ابن ماجہ نے ۳۵۱۰ میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند عمدہ ہے۔

وَاطْرَافَ رِجْلَيْهِ وَدَاخِلَةَ اِزَارِهٖ فِيْ قَدَحٍ ثُمَّ صَبَّ عَلَيْهِ فَرَاحَ مَعَ النَّاسِ[1]

''عامر بن ربیعہؓ نے سہل بن حنیفؓ کو غسل کرتے ہوئے دیکھا تو کہا کہ اللہ کی قسم آج سے زیادہ کوئی عمدہ دن اور چمکتی جلد نہیں دیکھی اتنے میں سہل تڑپنے لگے' حضرت عامرؓ کے پاس حضورؐ تشریف لائے اور یہ دیکھ کر اس پر غضبناک ہو گئے اور فرمایا کہ کس بنیاد پر تم سے کوئی اپنے بھائی کی جان لے لیتا ہے' تم کو برکت نہ دی جائے' اسے غسل دو' چنانچہ حضرت عامرؓ نے ان کے چہرے' دونوں ہاتھ دونوں کہنیاں اور دونوں گھٹنے اور پیر کے اطراف اور شرمگاہ کو ایک پیالے میں دھویا اور اسے ان کے اوپر بہایا تو سہل کو افاقہ ہو گیا اور چین کی سانس لی۔''

اور امام مالک رحمتہ اللہ علیہ اس حدیث کو بھی محمد بن ابو امامہ بن سہلؒ سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں جس میں فرمایا کہ:

اِنَّ الْعَيْنَ حَقٌ تَوَضَّألَه[2]

''نظر بد کا لگنا حق ہے تو اس سے وضو کرو''

عبدالرزاق نے عن معمر عن ابن طاؤس میں عن ابیہ کے واسطے سے ایک مرفوع حدیث بیان کی ہے۔

اَلْعَيْنُ حَقٌ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَ اِذَا اسْتُغْسِلَ اَحَدُكُمْ فَلْيَغْتَسِلْهُ وِوَصْلُهُ صَحِيْح[3]

''نظر بد لگنا حق ہے اگر کوئی چیز تقدیر پر قابو پاتی تو نظر بد ہی قابو پاتی اگر تم میں سے کسی کو غسل کرنے کے لئے کہا جائے تو اسے غسل کرا دو''

اس حدیث کا موصول ہونا ہی صحیح ہے۔

امام زہریؒ نے فرمایا کہ نظر بد لگانے والے کو ایک پیالہ پانی لانے کو کہا جائے گا اس میں اس

۱۔ امام مالکؒ نے موطا ۲/۹۳۸ کے کتاب العین کے شروع میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۲۔ امام مالکؒ نے موطا ۲/۹۳۸ میں اور ابن ماجہ نے ۳۵۰۹ میں اس کو بیان کیا اور احمد نے ۳/۴۸۶' ۴۸۷ میں زہری کے واسطہ سے بیان کیا کہ انہوں نے ابو امامہ بن سہل بن حنیف سے روایت کیا کہ ان کے باپ نے اس حدیث کو بیان کیا ہے' اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اس کی سند صحیح ہے۔ ابن حبان نے ۱۴۲۴ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

۳۔ عبدالرزاق نے ''مصنف'' ۱۹۷۷۰ میں اس کو بیان کیا اس کی اسناد صحیح ہے' لیکن یہ مرسل ہے اور امام مسلمؒ نے اپنی صحیح مسلم ۲۱۸۸ میں وہیب عن ابن طاؤس عن ابیہ عن ابن عباسؓ کی سند کے ساتھ موصولاً روایت کیا ہے۔

کی ہتھیلی داخل کی جائے اور اس میں کلی کرائی جائے اور اس کلی کے پانی کو پیالہ میں ڈالنے کو کہا جائے اور اس کا چہرہ پیالہ میں دھلایا جائے پھر اس کا بایاں ہاتھ برتن میں داخل کرایا جائے اور پانی کو اس کے دائیں گھٹنے پر بہایا جائے اس کے بعد دایاں ہاتھ داخل کرائیں اور اس کا پانی بائیں گھٹنے پر بہائیں پھر اس کی شرمگاہ دھلائی جائے اور پیالہ اب زمین پر نہ رکھا جائے اس کے بعد نظر زدہ شخص کے پیچھے کی جانب سے اس کے سر پر یکبارگی پانی بہایا جائے۔[1]

نظر بد دو قسم کی ہوتی ہے ایک نظر بد انسانی اور دوسرے نظر بد شیطانی۔ چنانچہ حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کے گھر میں ایک لونڈی کو دیکھا جس کے چہرے پر سیاہ دھبہ تھا آپؐ نے فرمایا کہ اس پر جھاڑ پھونک کرو کیونکہ اس کو نظر بد لگ گئی ہے۔[2]

حسین بن مسعود فراء نے کہا کہ "سفعۃ" یہ شیطانی نظر بد ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ اس کو جو نظر بد لگی ہے وہ شیطانی ہے یہ نیزے کی انیوں سے بھی زیادہ تیز اثر دکھاتی ہے۔[3]

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی جاتی ہے۔

(اِنَّ الْعَیْنَ لَتُدْخِلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ وَالْجَمَلَ الْقِدْرَ)[4]

نظر بد انسان کو قبر تک اور اونٹ کو ہانڈی تک پہنچا دیتی ہے یعنی بالکل فنا کر دیتی ہے۔

۱۔ اس کو بیہقی نے اپنی سنن ۹/۳۵۲ میں سہل کی حدیث کے بیان کرنے کے بعد نقل کیا ہے۔

۲۔ بخاری نے ۱۰/۱۷۱، ۱۷۲ میں کتاب الطب باب رقیۃ العین اور مسلم نے ۲۱۹۷ میں کتاب السلام باب رقیۃ العین والسفعۃ بفتح السین کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے سفعۃ کی سین کو ضمہ اور فاء کے سکون کے ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے۔ اس کا معنی ہے چہرے کی سیاہی اور اسی سے سفعۃ الفرس ہے گھوڑے کی پیشانی کی سیاہی اور اصمعی نے لکھا ہے کہ ایسی سیاہی جس میں سرخی کی جھلک ہو بعضوں نے زردی مراد لی ہے اور بعض نے کسی اور رنگ کے ساتھ سیاہی مراد لی ہے اور ابن قتیبہ نے بیان کیا کہ یہ ایسا رنگ ہے۔ جس سے چہرے کا حقیقی رنگ بدل جائے سبھی معنی قریب قریب ہیں۔

۳۔ دیکھئے شرح السنۃ ۱۳/۱۶۳ ہماری تحقیق کے ساتھ۔

۴۔ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کو ابو نعیم نے "حلیہ" ۷/۹۰ میں اور ابن عدی خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ ۹/۲۴۴ میں حدیث جابر بن عبداللہ سے اس لفظ کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اَلْعَیْنُ لَتُدْخِلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ وَالْجَمَلَ الْقِدْرَ اور شعیب بن ایوب عن معاویہ عن ہشام کے واسطہ سے اس کو روایت کرنے میں منفرد ہیں۔ صابونی نے فرمایا کہ مجھ کو یہ بات پہنچی کہ جو اس روایت سے تمسک پسند کرے تو وہ کر لے ذہبی نے میزان میں شعیب کے حالات کے متعلق بیان کرتے ہوئے لکھا کہ ان کی ایک حدیث منکر ہے۔ جس کو خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے ان کی مراد یہی حدیث ہے۔

ابوسعید سے مروی ہے کہ نبی ﷺ شیطان اور انسان کی نظر بد سے پناہ مانگتے تھے۔[1]

ایک جماعت نے جس کو عقل وخرد کا بہت کم حصہ ملا ہے نظر بد کا انکار و ابطال کیا ہے انہوں نے اسے اوھام قرار دیا جس کی کوئی حقیقت نہیں ہے یہ وہی لوگ ہیں جو عقل وخرد سے عاری ہیں ان کی عقلوں پر دبیز پردے پڑے ہوئے ہیں اور ان کی طبیعتیں غیر معمولی طور پر ٹھوس اور بھدی ہیں اور معرفت روح ونفس سے کوسوں دور ہیں اور روحانی ونفسانی صفات و خصوصیات اور اثرات سے ناآشنا ہیں دنیا کے ہر مذہب وملت کے باہوش اور دانا لوگوں نے نظر بد کے قائلین کی ہمنوائی کی اور اس کا انکار و ابطال نہ کیا یہ الگ بات ہے کہ اس کے اسباب اور انداز تاثیرات کے سلسلے میں ان کا نقطۂ نظر جدا جدا رہا۔

چنانچہ ایک گروہ کا یہ خیال ہے کہ بدنظری کرنے والا جب خود کو کیفیات رویہ سے پوری طرح متکیف کر لیتا ہے تب آنکھ سے زہریلے مادے کو چھوڑتا ہے جو نظر زدہ تک پہنچتا ہے تو اس کو ضرر کا احساس ہوتا ہے لوگوں نے کہا کہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ جس طرح سانپ کا اثر جسم انسانی میں سرایت کر جاتا ہے۔

اسی طرح اس کے زہریلے اثرات سے متاثر ہوکر انسان مر جاتا ہے یہ بھی مشہور ہے کہ سانپ کی بعض قسمیں ایسی ہوتی ہیں جن کی طرف صرف دیکھنے سے اس کا اثر جسم انسانی میں سرایت کر جاتا ہے اور انسان ہلاک ہو جاتا ہے بالکل یہی صورت نظر بد لگانے والے کی ہے۔

ایک دوسری جماعت نے کہا کہ بعض لوگوں کی نگاہوں میں ایسا غیر مرئی جوہر لطیف ہوتا ہے جو مریض کی طرف منتقل ہوکر اس کے جسم کے مسامات میں سرایت کر جاتا ہے جس سے اس کو ضرر پہنچتا ہے۔

ایک تیسری جماعت کا خیال ہے کہ مخلوق کے ساتھ باری تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ وہ جسے چاہتا ہے کہ ضرر پہنچائے تو اسے ضرر پہنچا دیتا ہے خواہ مخواہ کے لئے نظر بد والے شخص کی آنکھ پر اس تہمت کے عائد کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے یہ وہ لوگ کہتے ہیں جو اسباب قوی اور تاثیرات عالم کے منکر ہیں' انہوں نے اپنے اوپر تاثیرات کے اسباب کے دروازے بند کر لئے ہیں بلکہ انہوں نے ساری دنیا کے عقلاء کی مخالفت کی ہے۔

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ باری تعالیٰ نے اجسام و ارواح میں مختلف طبیعتیں اور

1۔ ترمذی نے ۲۰۵۹ میں اور نسائی نے ۸/۲۷۱ میں' ابن ماجہ نے ۳۵۱۱ میں اس کو ذکر کیا اور ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا' اور پوری حدیث یوں ہے فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمُعَوِّذَتَانِ اَخَذَ بِهِمَا وَ تَرَکَ مَا سِوٰی ذٰلِکَ

مختلف قوتیں ودیعت فرمائی ہیں اور ان میں سے بہت کو کیفیات وخصوصیات موثرہ عطا فرمائی ہیں دنیا کا کوئی بھی دانش مند اجسام میں روح کی تاثیرات کا منکر نہیں ہے اس لئے کہ یہ ایک محسوس ومشاہد چیز ہے آپ شب و روز مشاہدہ کرتے ہیں کہ کسی باحشمت کو دیکھ کر یا ندامت کے وقت چہرے پر غیر معمولی سرخی دوڑ جاتی ہے اور خوفناک چیز کو دیکھ کر چہرہ زرد پڑ جاتا ہے لوگوں نے نظر بد کے مریض کا کمزور قوی شخص کے اندر اسی چیز کا مشاہدہ کیا' یہ سب تو صرف تاثیر روح ہی کا تو نتیجہ ہوتی ہیں اور حالانکہ اس میں نگاہ کا کیا قصور بلکہ یہ محض روح کی تاثیر ہوتی ہے اور روحیں طبیعت' قوت اور کیفیات وخصوصیات کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں چنانچہ حاسد کی روح سے حسد زدہ کو ضرر پہنچتا ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا کہ وہ حاسد کے شر سے پناہ مانگا کریں۔

محسود کی ضرر رسانی میں نظر حاسد کی تاثیر ایک ایسی حقیقت ہے جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا اس کا منکر وہی ہو سکتا ہے جو لباس انسانیت سے عاری ہوگا' یہی نظر بد کی تاثیر کی حقیقت ہے اس لئے کہ حاسد کا نفس خبیث بدترین کیفیات کے ساتھ جڑا ہوتا ہے اور حسد زدہ کے مقابل آتا ہے اور اس میں اسی خبیث کیفیت کی وجہ سے اثر انداز ہوتا ہے اس کی مثال کے لئے سانپ کو پیش کرنا سب سے مناسب ہے اس لئے کہ سانپ میں زہریلا مادہ بالقوۃ پوشیدہ رہتا ہے جب وہ اپنے دشمن کے مقابلہ میں آتا ہے' تو اس کی قوت غضب شدید ہو جاتی ہے اور ایک ضرر رساں خبیث کیفیت کے ساتھ یہ قوت پورے طور پر ابھر آتی ہے اور بعض اوقات یہ قوت اتنی شدید ہو جاتی ہے کہ اس کے اثر سے جنین ساقط ہو جاتا ہے اور کبھی کبھی قوت بصارت زائل ہو جاتی ہے جیسا کہ نبی ﷺ نے دم بریدہ اور پھن دار سانپ کے متعلق فرمایا کہ یہ دونوں سانپ قوت بصارت کو زائل کر دیتے اور حمل کو ساقط کر دیتے ہیں۔[1]

(۱)۔ بخاری نے ۶/۲۴۸ میں کتاب بدء الخلق باب قول اللہ و بث فیھا من کل دابۃ کے تحت اور امام مسلم نے ۲۲۳۳ میں کتاب السلام باب قتل الحیات و غیرھا کے تحت حدیث ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے "والطفیتان" سانپ کی پشت پر دو سفید دھاریوں کو کہتے ہیں' "الابتر" دم بریدہ' رسول اللہ کا فرمان "یلتمسان البصر" یہ دونوں آنکھ کو اچک لیتے ہیں' خطابی نے کہا کہ اس قول کی دو طرح سے تاویل کی گئی ہے۔ پہلی تاویل یہ کی گئی کہ اس قول کا مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں نگاہ کی روشنی اچک لے جاتے ہیں اور ان کو بے نور کر دیتے ہیں۔ یہ صرف ان کی طرف دیکھنے کے اثر سے ہوتا ہے' کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی آنکھوں میں ایسی خاصیت رکھی ہے' کہ وہ انسان کی نگاہ پر پڑتے ہی اسے بے نور کر دیتی ہے۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ نگاہوں میں ڈنک مار کر یا خراش لگا کر آنکھ کو بے نور کر دینے کا دونوں ارادہ کرتے ہیں' لیکن پہلا معنی زیادہ صحیح اور مشہور ہے۔

اسی طرح سے یہ کیفیت انسان میں صرف دیکھنے ہی سے اثر کر جاتی ہے' چہ جائیکہ اس کو چھوئے' اس لئے کہ ان نفوس میں خبث غیر معمولی طور پر سے ہوتا ہے اور ان کی کیفیات مؤثرہ اور تاثیرات ہمیشہ محتاج مساس نہیں ہوتیں کہ جسم تک پہنچیں جیسا کہ بعض لوگ جن کو طبیعت و شریعت دونوں ہی میں دسترس نہیں ہوتی ایسا سمجھتے ہیں' بلکہ تاثیر نفس کبھی اتصال سے کبھی محض سامنا ہونے کبھی نگاہ پڑنے کبھی روح کی اثر پذیری کی طرف متوجہ ہونے سے جھاڑ' پھونک' دعا اور تعوذ سے اور کبھی وہم و تخیل کی بنیاد پر ہوتا ہے نظر بد لگانے والے کا اثر صرف رویت ہی پر موقوف نہیں بلکہ بہت سے نظر بد لگانے والے نابینا ہوتے ہیں جو بلا دیکھے ہی نگاہ ڈالتے ہی جس شخص پر نظر بد کرنا ہوتا ہے اثر انداز ہوتے ہیں' خود اللہ نے اپنے نبی کو مخاطب کر کے فرمایا:

وَاِنْ يَّكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْنَكَ بِاَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ (قلم ۵۱)

''اگر کافروں کا بس چلے تو یہ کوشش کریں گے کہ وہ آپ کو اپنی نگاہوں کی تاثیر سے گرا دیں' جب وہ قرآن سنتے ہیں''۔

دوسری جگہ فرمایا:

قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ فِي الْعُقَدِ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ (سورہ فلق)

''اے رسول کہہ کہ میں سفیدہ صبح کے مالک کی پناہ میں آیا ہوں ہر اس چیز کے شر سے جو اس نے پیدا کی ہے اور اندھیرے کے شر سے جب وہ چھا جائے اور گرہوں پر پھونکنے والیوں کے شر سے بھی پناہ مانگتا ہوں اور حاسد کے حسد سے جب وہ حسد کرے''۔

ہر نظر بد والا شخص حاسد ہوتا ہے لیکن ہر حاسد بدنگاہ نہیں ہوتا چونکہ جب ثابت ہو گیا کہ حاسد بدنگاہ سے زیادہ عام ہوتا ہے تو اس سے بھی پناہ طلب کرنا اسی طرح ہو گا' جیسے بدنگاہ سے استعاذہ کیا جاتا ہے کیونکہ نظر بد ایک تیز ہوتا ہے جو حاسد اور عائن کے نفس سے نکلتا ہے' جو حسد زدہ اور نظر زدہ کی جانب چلتا ہے کبھی نشانے پر لگتا ہے اور کبھی خطا کر جاتا ہے اس لئے اگر یہ تیر کسی ایسے شخص کو پہنچا جو بالکل سامنے ہو اس کے آگے کوئی چیز حائل نہ ہو تو اس پر اثر کر جاتا ہے اور اثر کرنا ضروری بھی ہے اور اگر یہ کسی ایسے شخص کی طرف جاتا ہے' جو انتہائی محتاط اور خود زرہ پوش ہو جس میں تیر کے پیوست ہونے کی کوئی گنجائش نہ ہو تو اسی شخص پر یہ اثر نہیں کرتا بلکہ بعض اوقات یہ تیر الٹا مارنے والے کی جانب لوٹ جاتا ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے

کہ کوئی ہوا میں تیر پھینکے اس لئے اس کا تعلق ارواح ونفوس سے ہوتا ہے اور یہ اجسام وابدان سے متعلق ہوتی ہے اس کی حقیقت یہ ہوتی ہے کہ نظر بد لگانے والے شخص کو جب کوئی چیز عمدہ لگتی ہے تو وہ اپنے نفس کی کیفیت خبیثہ کو اس کے پیچھے لگا کر اپنے تیر نظر کی سمیت کو نظر زدہ تک پہنچانے کی کوشش کرتا ہے اور کبھی آدمی خود کو ہی نظر لگا دیتا ہے اور کبھی غیر ارادی طور پر نظر بد لگ جاتی ہے بلکہ فطری اور طبعی طور پر ایسا ہوتا ہے اور یہ نظر بد نوع انسان کی جانب سے نظر بد میں سب سے بری ہے' اسی لئے ہمارے فقہاء کرام نے یہ رائے دی ہے کہ اگر کوئی شخص اس طرح کا معلوم ہو تو اسے چاہئے کہ امام وقت اس کو جیل میں بند کر دے اور ایسی صورتیں پیدا کرے جس سے اس کی موت ہو جائے یہی رائے قطعی طور پر بہت مناسب معلوم ہوتی ہے۔

69۔ فصل

''نظر بد کا طب نبوی سے علاج''

نظر بد کے علاج کے سلسلہ میں رسول اللہؐ سے کئی طریقے منقول ہیں' چنانچہ ابو داؤد نے اپنی سنن میں سہل بن حنیف سے روایت کی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ ہمارا گزر ایک سیلاب زدہ ندی سے ہوا میں نے اس میں داخل ہو کر غسل کر لیا' جب باہر نکلا تو بخار زدہ تھا' یہ خبر رسول اللہ ﷺ کو دی گئی تو آپؐ نے فرمایا کہ ابو ثابت سے کہو کہ تعوذ کریں میں نے عرض کیا کہ اے میرے آقا جھاڑ پھونک کرنا بہتر ہوگا' آپؐ نے فرمایا کہ نظر بد' بخار اور ڈنک مارنے کے علاوہ کسی چیز کے لئے جھاڑ پھونک کرنا جائز نہیں ہے[1]

حدیث میں مذکور لفظ نفس سے مراد نظر بد ہے چنانچہ عربی محاورہ میں کہتے ہیں۔

اَصَابَتْ فُلَانًا نَفْسٌ ''یعنی فلاں کو نظر بد پہنچی'' اسی طرح کہتے ہیں الناحس یعنی نظر بد لگانے والا' لدغہ' بچھو وغیرہ کے ڈنک مارنے کو کہتے ہیں۔

ہمارے یہاں' تعوذ اور جھاڑ پھونک معوذتین سورہ فاتحہ اور آیت الکرسی کے بکثرت پڑھنے کے ذریعہ ہوتا ہے' اس کے علاوہ معوذات نبوی بھی منقول ہیں' جو حسب ذیل ہیں:

۱۔ ابو داؤد نے ۳۸۸۸ میں کتاب الطب باب ماجاء فی الرقی کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راویہ رباب ہیں جو عثمان بن حکیم کی دادی ہیں۔ ابن حبان کے علاوہ کسی نے بھی ان کو ثقہ نہیں کہا ان کے علاوہ اس حدیث کے بقیہ رواۃ ثقہ ہیں۔

۱۔ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ

''میں اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعہ مخلوق کے شر سے اس کی پناہ چاہتا ہوں''

۲۔ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ

''میں اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعہ ہر وہم میں ڈالنے والے شیطان اور ہر نظر بد سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں''

۳۔ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ الَّتِيْ لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ وَمِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَعْرُجُ فِيْهَا وَمِنْ شَرِّ مَا ذَرَأَ فِي الْاَرْضِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ شَرِّ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ طَوَارِقِ اللَّيْلِ اِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمٰنُ

''میں اللہ کے ان کلمات تامہ کے ذریعہ جن سے کسی بھی نیک و بد کو رہائی نہیں مخلوق کے تمام ظاہری و پوشیدہ شر سے اس کی پناہ چاہتا ہوں اور اس شر سے جو آسمان سے نازل ہوتا ہے اور اس شر سے جو آسمان کی طرف رخ کرتا ہے پناہ چاہتا ہوں اور اس چیز کے شر سے پناہ چاہتا ہوں زمین میں گھس جاتی ہے اور جو زمین سے نکلتی ہے اس کے شر سے پناہ چاہتا ہوں اور رات و دن کے فتنوں اور رات کو آنے والی مصیبتوں سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں' مگر یہ کہ کوئی خیر کا پیغام لے کر آئے۔''

۴۔ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهٖ وَعِقَابِهٖ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهٖ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنِ وَاَنْ يَّحْضُرُوْنِ

''میں اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعہ اس کے غضب' عذاب اور اس کے بندوں کے شر سے اور شیطانی فریب سے اور موت کے وقت حاضر ہونے سے میں اس کی پناہ چاہتا ہوں۔

۵۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُبِكَ بِوَجْهِكَ الْكَرِيْمِ وَكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا اَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهٖ' اَللّٰهُمَّ اَنْتَ تَكْشِفُ الْمَاْثَمَ وَالْمَغْرَمَ اَللّٰهُمَّ اِنَّهٗ لَا يُهْزَمُ جُنْدُكَ وَلَا يُخْلَفُ وَعْدُكَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ)

''اے اللہ میں تیری برتر و بالا ذات اور تیرے کلمات تامہ کے ذریعہ تیری گرفت'' میں رہنے والی ہر چیز کے شر سے تیری پناہ مانگتا ہوں' اے اللہ تو ہی قرض اور گناہ کو دور کرتا ہے' اے اللہ تیرے لشکر کو کبھی ہزیمت نہیں ہوتی اور تیرا وعدہ پورا ہونے والا ہے تو پاک ہے' تیری ہی تعریف مناسب ہے''

۶۔ اَعُوْذُ بِوَجْهِ اللهِ الْعَظِيْمِ الَّذِيْ لَا شَيْءَ اَعْظَمُ مِنْهُ وَبِكَلِمَاتِهِ التَّامَّاتِ الَّتِيْ لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَّلَا فَاجِرٌ وَاَسْمَآءِ اللهِ الْحُسْنٰى مَا عَلِمْتُ مِنْهَا وَمَا لَمْ اَعْلَمْ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ وَمِنْ شَرِّ كُلِّ ذِيْ شَرٍّ اَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهٖ اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ

''اللہ برتر کے چہرے کے ذریعہ جس سے بڑی کوئی چیز نہیں ہو سکتی اور اس کے کلمات تامہ کے ذریعہ جن سے

کوئی اچھا اور کوئی برا شخص تجاوز نہیں کر سکتا اور اللہ کے عمدہ ناموں کے واسطے سے میں ان تمام مخلوق کی ظاہری و پوشیدہ برائیوں سے پناہ چاہتا ہوں' جو مجھے معلوم ہیں اور جو مجھے معلوم نہیں اور ہر شریر کی شرارت سے جن کی برائی کی میں طاقت نہیں رکھتا اور ہر برے کی برائی سے پناہ چاہتا ہوں' جس کا تو ہی مالک ہے' بیشک میرا رب مجھے راہ راست پر لگائے''۔

۷. اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ عَلَیْکَ تَوَکَّلْتُ وَاَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ مَاشَاءَ اللّٰهُ کَانَ وَمَا لَمْ یَشَاْءِ لَمْ یَکُنْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ اَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٍ وَاَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَحَاطَا بِکُلِّ شَیْءٍ عِلْماً وَاَحْصٰی کُلَّ شَیْءٍ عَدَداً' اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنْ شَرِّ نَفْسِیْ وَ شَرِّ الشَّیْطَانِ وَ شِرْکِهٖ وَمِنْ شَرِّ کُلِّ دَابَّةٍ اَنْتَ آخِذٌ بِنَاصِیَتِهَا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ

''اے اللہ تو ہی میرا پروردگار ہے' تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ ہی پر میں نے بھروسہ کیا اور تو ہی عرش عظیم کا رب ہے جو اللہ نے چاہا ہوا اور جو نہیں چاہا نہیں ہوا' اللہ کے علاوہ کسی کی طاقت وقوت نہیں' مجھے معلوم ہے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور علم الٰہی ہر چیز کو محیط ہے اور ہر چیز کی تعداد اس کے پاس ہے' اے اللہ میں اپنے نفس کے شر اور شیطان کے شر سے اور اس کے شرک سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور ہر جاندار کی برائی سے جس کی پیشانی تیرے ہاتھ میں ہے تیری پناہ چاہتا ہوں' میرا اللہ ہی سیدھی راہ پر ہے''۔

یا اگر چاہے تو یوں کہے:

تَحَصَّنْتُ بِاللّٰهِ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اِلٰهِیْ وَاِلٰهُ کُلِّ شَیْءٍ وَاعْتَصَمْتُ بِرَبِّیْ وَ رَبِّ کُلِّ شَیْءٍ وَتَوَکَّلْتُ عَلَی الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ وَاسْتَدْفَعْتُ الشَّرَّ بِلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ حَسْبِیَ اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَکِیْلُ حَسْبِیَ الرَّبُّ مِنَ الْعِبَادِ حَسْبِیَ الْخَالِقُ مِنَ الْمَخْلُوْقِ حَسْبِیَ الرَّزَّاقُ مِنَ الْمَرْزُوْقِ حَسْبِیَ الَّذِیْ هُوَ حَسْبِیْ حَسْبِیَ الَّذِیْ بِیَدِهٖ مَلَکُوْتُ کُلِّ شَیْءٍ وَهُوَ یُجِیْرُ وَلَا یُجَارُ عَلَیْهِ حَسْبِیَ اللّٰهُ وَکَفٰی سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ دَعَا لَیْسَ وَرَاءَ اللّٰهِ مَرَامِیْ حَسْبِیَ اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ

''میں نے لا الہ الا ھو کا قلعہ بنا لیا وہی اللہ میرا اور ہر چیز کا معبود ہے میں نے اپنے رب اور ہر چیز کے رب سے بچاؤ طلب کیا اور اس زندہ پر توکل کیا جو کبھی مرے گا نہیں اور میں نے شر کو لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ کے ذریعہ دفع کیا اللہ میرے لئے کافی ہے اور وہی بہتر کارساز ہے اللہ بندوں کے مقابلہ میں میرے لئے کافی ہے اور خالق میرے لئے مخلوق کی بہ نسبت کافی ہے اور رزاق مرزوق کی طرف سے میرے لئے کافی ہے میرے لئے وہ ذات کافی ہے جس کے قبضہ قدرت میں ہر چیز کی ملکیت ہے وہ سزا دے سکتا ہے کوئی اس کو سزا نہیں دے سکتا مجھے وہ اللہ کافی ہے جس نے پکارنے والے کی پکار سنی اور اللہ کے علاوہ میرا مقصد نہیں' اللہ میرے لئے کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں اس پر میں نے بھروسہ کیا اور وہی عرش عظیم کا رب ہے''

جس نے ان دعاؤں اور معوذات کا تجربہ کیا اس نے اس کی منفعت کو جان لیا اور اس کی اہمیت وضرورت اس کی نگاہ میں بڑھ گئی اس سے نظر بد کے اثرات دور ہوتے ہیں اور جس قوت ایمانی جتنی مضبوط ہوگی اس کا پڑھنے والا اسی قدر اس سے منفعت حاصل کرے گا' یہ چیز خود اس کی قوت نفس' اس کی استعداد وصلاحیت اور قوت توکل اور دل جمعی پر موقوف ہے اس لئے یہ ایک ہتھیار ہے اور ہتھیار کے لئے ہتھیار چلانے کی قوت وطاقت ضروری ہے۔

70۔ فصل

نظر بد کا فوری تدارک

اگر کسی نظر بد لگانے والے شخص کو خود اپنی نظر لگنے کا خدشہ ہو تو اسے فوراً یہ دعا پڑھ کر اس کا شر دفع کرنا چاہئے۔

اَللّٰھُمَّ بَارِکْ عَلَیْہِ

''اے اللہ تو اس پر برکت نازل فرما''

جیسا کہ نبی اکرم ﷺ نے عامر بن ربیعہ سے فرمایا جن کی نظر بد کا شکار سہل بن حنیف ہو گئے تھے کہ کیوں نہ تم نے دیکھ کر برکت کی دعا کی اور اَللّٰھُمَّ بَارِکْ عَلَیْہِ کہا؟

اسی طرح سے نظر بد کا اثر (مَاشَاءَ اللّٰہُ' لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّۃَ اِلَّا بِاللّٰہِ) سے بھی ختم ہو جاتا ہے۔ ہشام بن عروہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ عروہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ کوئی چیز دیکھتے جو ان کو بھلی لگتی یا اپنے باغات میں سے کسی شاداب باغ میں داخل ہوتے تو پڑھتے۔ (مَاشَاءَ اللّٰہُ' لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّۃَ اِلَّا بِاللّٰہِ)

اسی طرح حضرت جبرائیلؑ سے منقول وہ دعا ہے' جس سے آپ نے حضور ﷺ پر دم کیا تھا اور جسے امام مسلمؒ نے اپنی صحیح مسلم میں ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ اَرْقِیْکَ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ یُؤْذِیْکَ مِنْ شَرِّ کُلِّ نَفْسٍ اَوْ عَیْنِ حَاسِدٍ اَللّٰہُ یَشْفِیْکَ بِسْمِ اللّٰہِ اَرْقِیْکَ[1]

''اللہ کے نام سے میں تجھ پر دم کرتا ہوں ہر اس چیز سے جو تجھے اذیت دے اور ہر نظر بد کے شر اور حاسد کی نظر

---

[1] امام مسلم نے ۲۱۸۵ میں کتاب السلام باب الطب والمرض والرقی کے ذیل میں اس کو بیان کیا ہے۔

بد سے' اللہ تجھے شفا عطا فرمائے' میں اللہ کے نام کے ساتھ تجھ پر دم کرتا ہوں"

سلف کی ایک جماعت نے آیات قرآنی کو لکھ کر اس کو پانی میں گھول کر مریض کو پلانے کی اجازت دی ہے مجاہد کا کہنا ہے کہ قرآن کو لکھ کر پانی سے دھونے کے بعد اس کا پانی پلانا قابل اعتراض نہیں ہے' اسی جیسی بات حضرت ابو قلابہ سے بھی منقول ہے اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آپ نے ایک عورت کو جس کو زچگی کی تکلیف تھی' قرآن کی آیت لکھ کر اسے دھو کر پلانے کا حکم دیا' ابو ایوب نے بیان کیا کہ میں نے ابو قلابہ کو دیکھا کہ انہوں نے قرآن کا کچھ حصہ لکھا پھر پانی سے دھو کر اس کا پانی ایسے شخص کو پلایا جو درد سے بے قرار تھا۔

71۔ فصل

طریقۂ علاج کی حکمتیں

اس کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ عائن اپنے کنج ران بغل' اپنے ہاتھ پیر اور اپنے ازار کے اندرونی حصہ کو دھوئے داخل ازار کے بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ شرم گاہ مراد ہے دوسرا قول یہ کہ اس سے مراد اس کے ازار کا وہ اندرونی کنارہ جو دائیں جانب سے اس کے بدن سے متصل رہتا ہے پھر اس پانی سے نظر زدہ کے اوپر اس کے پیچھے سے یکبارگی بہایا جائے' یہ علاج ایسا نادر ہے' جس تک اطباء کی رسائی نہیں اور جس نے اس کا انکار کیا یا اس کا مذاق اڑایا اس میں شک وشبہ کیا یا اس کو عقیدہ کے طور پر نہیں بلکہ بطور تجربہ کیا تو یہ علاج ایسے شخص کو کچھ فائدہ نہ دے گا۔

جب کہ طبیعت میں ایسے خواص پائے جاتے ہیں' جن کے اسباب وعلل سے اطباء کبھی بھی واقف نہیں ہو سکتے بلکہ یہ ان کے نزدیک قیاس سے بھی خارج ہے اور بالخاصیۃ اثر انداز ہونے والی چیز ہے تو پھر زنادقہ اور ناواقف لوگ شریعت کے خواص کا انکار کریں تو اس میں کوئی تعجب نہیں' حالانکہ اس غسل کے علاج کے منافع پر تمام باہوش لوگ گواہی دیتے ہیں اور اس کا اقرار بھی کرتے ہیں کہ یہ ایک مناسب اور بہتر طریقہ علاج ہے یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ سانپ کے زہر کا تریاق اس کے گوشت میں ہوتا ہے اور غضبناک نفس کی تاخیر کا علاج غصہ کو ٹھنڈا کرنے میں ہے اور آگ پر ہاتھ رکھ دینے یا اس کو چھونے سے وہ بجھ جاتی ہے اسی

طرح غصہ کو ٹھنڈا کرنے سے اس کی تاثیر ختم ہو جاتی ہے جیسے کوئی آدمی ایسا ہو جس کے ہاتھ میں آگ کا ایک شعلہ ہو اور وہ تم پر اسے پھینکنا چاہتا ہے تو تم اس پر پانی ڈال دو تو یہ شعلہ اس کے ہاتھ ہی میں بجھ جائے گا' اسی لئے عائن کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ اللھم بارک علیہ کہے' اے اللہ اس پر برکت نازل کر' تاکہ یہ کیفیت خبیثہ اس دعا کے ذریعہ جو نظر زدہ کے لئے احسان ہے ختم ہو جائے اس لئے اضداد ہی سے علاج کیا جاتا ہے اور چونکہ یہ کیفیت خبیثہ جسم انسانی کے رقیق حصوں سے نکلتی ہے' اس لئے اس میں قوت نافذہ بھی ہوتی ہے' چنانچہ آپ کو کنج ران' بغل اور داخل ازار سے جب کہ اس سے مراد فرج ہو تو اس سے رقیق حصہ کہاں ملے گا' جب اسے پانی سے دھویا جائے تو ان رقیق جگہوں سے نکلنے والی کیفیات ردیہ کی تاثیر ختم ہو جائے گی' مزید برآں یہ مقامات شیطانی ارواح کے لئے بھی مخصوص ہوتے ہیں۔

مقصد یہ کہ ان جگہوں کو پانی سے دھونے سے ناریت بجھ جاتی ہے اور اس کا زہریلا مادہ ختم ہو جاتا ہے۔ مزید برآں غسل کا اثر جب قلب تک پہنچتا ہے جو بدن کا سب سے رقیق ترین حصہ ہے اور وہاں تک نفوذ بھی بسرعت ہوتا ہے تو پانی سے ناریت و سمیت دونوں ختم ہو جاتی ہیں اور نظر زدہ بالکل شفایاب ہو جاتا ہے' جیسا کہ دیکھنے میں آتا ہے کہ ڈنک مارنے کے بعد اگر زہریلا جانور مار ڈالا جاتا ہے تو ڈنک زدہ پر اس کا زہر کا اثر بھی کمزور ہو جاتا ہے اور مریض کو آرام مل جاتا ہے اور اگر ڈنک مارنے کے بعد ڈنک مارنے والا جانور زندہ رہ جائے تو زہر اپنا اثر پورے طور پر دکھاتا ہے اور اس کا غیر معمولی اثر ڈنک زدہ تک پہنچتا ہے جب تک کہ اسے مار نہ ڈالا جائے مریض کو سکون نہیں ملتا' یہ مشاہدہ ہے' اگرچہ اس کا سبب بظاہر وہ مسرت ہے' جو دشمن کے مارے جانے پر ڈنک زدہ مریض کو حاصل ہوتی ہے اور مریض کے نفس کو یک گونہ سکون و اطمینان حاصل ہوتا ہے اس طرح طبیعت میں اس تکلیف کو برداشت کرنے کی قوت آ جاتی ہے اور مریض اس کا دفاع کر لیتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ نظر بد والے شخص کے غسل سے اس کی بدنظری سے ظاہر ہونے والی یہ کیفیت ختم ہو جاتی ہے اور اس کا اس وقت غسل کرنا جب کہ وہ اس کی کیفیت میں بذات خود مبتلا ہو غیر معمولی طور پر نافع ثابت ہوتا ہے۔

خیر یہ بات تو سمجھ میں آ گئی کہ غسل کرنے سے یہ نفع حاصل ہوتا ہے مگر نظر زدہ پر اس پانی کے بہانے میں کیا مناسبت ہے یہ چیز سمجھ میں نہیں آتی؟ اس بات کو آپ یوں سمجھئے کہ اس میں پورے طور پر مناسبت پائی جاتی ہے' اس لئے یہ پانی ہی ایسی مائیت ہے جس سے یہ ناریت ختم

ہوئی اور جس کے ذریعہ عائن کی کیفیت ردیہ دور ہوگئی' تو جیسے یہ آگ بجھی الٹی طرح سے ادھر کی بھی آگ بجھ گئی اور اثر پذیر مقام کے اثرات اثر انداز عائن سے مخلط ہونے کے بعد ہو گئے اور جس پانی سے لوہا بجھایا جاتا ہے اس کو متعدد طبی دواؤں میں شامل کرکے اس کے اثرات حاصل کیے جاتے ہیں۔ یہ بات اطباء کے نزدیک معروف ومشہور ہے پھر پانی جس سے نظر بد لگانے والے کی ناریت بجھائی گئی ہے' اسے کسی مناسب دوا میں استعمال کیا جائے تو کون سی چیز مانع ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ طبائع کا علاج اور اس کا تدارک علاج نبویؐ کے طریقہ کے اعتبار سے بالکل ایسا ہی ہے' جیسے فسوں کاروں کا طریقہ علاج اپنے فن طب کے اعتبار سے ہوتا ہے بلکہ اس سے بھی کمتر ہے اس لئے کہ ان میں اور انبیاء میں جو فرق ہے وہ غیر معمولی ہے بلکہ اس تفاوت سے بھی بڑھا ہوا ہے جو انبیاء اور فسوں کاروں کے طریقہ علاج کے درمیان ہے اس لئے کہ عام انسان کی رسائی' اس کی حقیقت تک ممکن نہیں ہوتی' اسی سے آپ کے سامنے حکمت اور شریعت کے درمیان کا تعلق پوری طرح واضح ہوگیا کہ شریعت وحکمت میں تضاد اور باہمی تناقض نہیں ہے اللہ تعالیٰ جسے چاہے صحیح راستے پر لگا دیتا ہے اور جو شخص اس کی توفیق کے دروازے پر دستک دیتا ہے اس کے لئے ہر دروازہ کھل ہی جاتا ہے اور اسی لئے پوری نعمت اور بلند دلیل ہے۔

72۔ فصل

نظر بد کا دوسرا طریقہ علاج نبوی ﷺ

اس کا ایک دوسرا طریقہ علاج یہ بھی ہے کہ جس کو بدنظری کا اندیشہ ہو' اس کی خوبیاں اور محاسن کو پوشیدہ رکھا جائے اور اس انداز پر رکھا جائے کہ نظر بد کا دفاع ہو سکے جیسا کہ علامہ بغوی نے اپنی کتاب ''شرح السنہ'' میں تحریر کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک خوبصورت وجاذب نظر بچے کو دیکھا تو فرمایا کہ ٹھوڑی پر سیاہ نشان لگاؤ کہیں اسے نظر بد نہ لگ جائے ''نونۃ'' چھوٹے بچے کی ٹھوڑی کے گڑھے کو کہتے ہیں۔[1]

---

[1] دیکھئے شرح السنہ ص ۱۱۶ ج ۱۳ ہماری تحقیق کے ساتھ

اور خطابی نے "غریب الحدیث" میں ایک حدیث حضرت عثمانؓ سے بیان کی ہے کہ انہوں نے ایک بچے کو دیکھا جو نظر بد کا شکار ہو گیا تھا آپ نے فرمایا کہ اس کی ٹھوڑی پر سیاہ نشان لگا دو۔

ابو عمرو نے بیان کیا کہ میں نے احمد بن یحییٰ سے نـونة کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے چاہ ذقن مراد ہے یعنی بچے کی ٹھوڑی کا گڑھا مراد ہے کہ چاہ ذقن کو سیاہ کرنے سے نظر بد نہ لگ پائے گی اس لئے اس جگہ پر سیاہ نشان لگا دو کہ نظر بد کا دفاع ہو سکے۔

اور اسی سے حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے یہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک خطبہ دیا اور آپؐ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ[1] تھا' تدسیم بمعنی سیاہ کرنے کے استشہاد کے لئے یہ حدیث یہاں بیان کی ہے اور شاعر نے بھی اسی معنی کو اختیار کرتے ہوئے یہ شعر پیش کیا ہے۔

مَا كَانَ اَحْوَجَ ذَا الْكَمَالِ اِلٰى   عَـيْـبٍ يُـوَقِّيْهِ مِنَ الْعَيْـنِ

"کسی باکمال شخص کو سب سے زیادہ ضرورت ایسے عیب کی ہوتی ہے جو اسے نظر بد سے بچا سکے۔"

73۔ فصل

نظر بد سے متعلق ایک واقعہ

وہ جھاڑ پھونک جس سے نظر بد دور ہو جائے یہ ہے کہ اب عبداللہ الساجی سے بیان کیا جاتا

۲۔ اس حدیث کو ہم نے مسند عائشہ میں نہیں پایا جیسا کہ مصنف نے خطابی کے واسطے سے اس کو نقل کیا ہے۔ بلکہ امام بخاریؒ نے ۹۲/۷ مناقب الانصار میں حدیث ابن عباس سے اس کو نقل کیا ہے۔ وہ یوں ہے کہ ابن عباس نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے' آپ کے اوپر ایک چادر پڑی ہوئی تھی' جس سے آپ کے دونوں مونڈھے ڈھکے ہوئے تھے آپ کے سر پر ایک سیاہ رنگ کی پٹی تھی' آپ منبر پر تشریف لائے اور اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اس کے بعد فرمایا' اما بعد اے لوگو! لوگ زیادہ ہوتے جائیں گے مگر انصار کم ہوتے جائیں گے حتیٰ کہ کھانے میں نمک کی طرح ہو جائیں گے تو جو کوئی تم میں سے حاکم بنایا جائے اور ممکن ہے اس سے کسی کو نفع یا ضرر پہنچے تو ان کی اچھی باتوں کو لے لینا' اور ان کی برائیوں سے درگزر کرنا' امام مسلمؒ نے ۱۳۸۵! میں حضرت جابرؓ سے روایت نقل کی ہے' کہ نبی ﷺ فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے آپؐ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا یہی حدیث سنن ابی داؤد ۴۰۷۶ میں ترمذی ۱۷۳۵' نسائی ۲۰۰/۵' ۲۰۱ ابن ماجہ ۵۳۵' ۲۸۲۲ میں مذکور ہے۔ امام مسلم نے صحیح مسلم ۱۳۵۹ میں' ابوداؤد نے ۴۰۷۷ میں نسائی نے ۲۱۲/۸ میں ابن ماجہ نے ۲۲۸۱ میں عمرو بن حریث کی حدیث نقل کی ہے' انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر دیکھا آپ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا' جس کے دونوں کنارے آپ کے دونوں کندھوں کے درمیان لٹکتے تھے۔

ہے کہ وہ اپنے کسی حج یا غزوہ کے سفر میں ایک خوبصورت دلکش اونٹنی پر سوار تھے اور ان کی معیت میں ایک بدنگاہ شخص تھا جب بھی وہ کسی چیز پر نگاہ ڈالتا تو وہ برباد ہو جاتی لوگوں نے ابوعبداللہ سے کہا کہ اپنی اونٹنی کو اس بدنگاہ شخص سے بچاؤ تو انہوں نے کہا کہ بھائی اس بدنگاہ کو میری اونٹنی سے کیا لینا دینا' اس بدنگاہ شخص کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو وہ ابو عبداللہ کی غیر موجودگی کا انتظار کرتا رہا' چنانچہ موقع پا کر وہ ان کے کجاوہ کے پاس آیا اور اونٹنی پر اپنی نظر بد ڈالی ہی تھی کہ اونٹنی گر پڑی اور تڑپنے لگی' اتنے میں ابوعبداللہ آ گئے تو ان کو اطلاع دی گئی کہ بدنگاہ نے اس پر نظر بد ڈالی ہے اور انہوں نے بچشم خود اسے دیکھا تو فرمایا کہ مجھے اس بدنگاہ شخص کو دکھا دو جب اسے دکھا دیا گیا آپ نے وہاں کھڑے ہو کر یہ دعا پڑھنی شروع کی۔

بِسْمِ اللهِ حَبْسٌ حَابِسٌ وَحَجَرٌ يَابِسٌ وَشِهَابٌ قَابِسٌ رَدَدْتُ عَيْنَ الْعَائِنِ عَلَيْهِ وَعَلٰى اَحَبِّ النَّاسِ اِلَيْهِ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرٰى مِنْ فُطُوْرٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَّهُوَ حَسِيْرٌ

''اللہ کے نام سے وہ روکنے والا روک ہے خشک پتھر اور جلتا ہوا شہاب ہے میں بدنگاہ کی نظر بد کو اس پر اور اس کے نزدیک لوگوں میں سب سے محبوب ترین چیز کی طرف پھیر دیا (ذرا اپنی نظر لوٹاؤ اور دیکھو کیا تمہیں کچھ فتور نظر آتا ہے پھر نظر بار بار لوٹاؤ نظر تمہاری طرف تھکی ماندہ واپس آئے گی۔

اس دعا کے پڑھنے سے یہ اثر ہوا کہ بدنگاہ کی آنکھ کے دونوں پپوٹے باہر نکل پڑے اور اونٹنی بھلی چنگی ہو کر کھڑی ہو گئی۔

74۔ فصل

طب نبویؐ میں ہر بیماری کے لئے عام روحانی علاج

ابوداؤد نے اپنی سنن میں ابودرداءؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ يَقُوْلُ مَنِ اشْتَكٰى مِنْكُمْ شَيْئًا اَوْ اِشْتَكَاهُ اَخٌ لَهٗ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللهُ الَّذِيْ فِي السَّمَآءِ تَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ فِي الْاَرْضِ وَاغْفِرْلَنَا حُوْبَنَا وَ خَطَايَانَا

اَنْتَ رَبُّ الطَّیِّبِیْنَ اَنْزِلْ رَحْمَةً مِّنْ رَّحْمَتِکَ وَشِفَاءً مِّنْ شِفَائِکَ عَلٰی ھٰذَا الْوَجْعِ فَیَبْرَا بِاِذْنِ اللّٰہِ[1]

''انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اگر تم میں سے کوئی بیمار ہو یا اس کا کوئی بیمار ہو تو یہ کہے اے میرے پروردگار اے اللہ جو آسمان میں ہے تیرا نام مقدس ہے تیرا حکم آسمان و زمین میں جاری ہے جس طرح تیری رحمت آسمان میں ہے اسی طرح اپنی رحمت زمین پر بھی نازل کر اور ہمارے گناہ اور ہماری خطاؤں کو معاف فرما تو ہی پاکیزہ لوگوں کا پروردگار ہے اپنی جانب سے رحمت نازل فرما اور اس درد سے شفاء کلی عطا فرما جب مریض یہ دعا پڑھے گا تو شفایاب ہو جائے گا''۔

اور صحیح مسلم میں ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نبی ﷺ کے پاس آئے اور کہا:

یَا مُحَمَّدُ اشْتَکَیْتَ؟ فَقَالَ ''نَعَمْ'' فَقَالَ جِبْرِیْلُ عَلَیْهِ السَّلَامُ بِاسْمِ اللّٰہِ اَرْقِیْکَ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ یُّؤْذِیْکَ مِنْ شَرِّ کُلِّ نَفْسٍ اَوْ عَیْنٍ حَاسِدٍ اللّٰہُ یَشْفِیْکَ بِاسْمِ اللّٰہِ اَرْقِیْکَ[2]

''اے محمد ﷺ کیا آپؐ کو کوئی تکلیف ہے؟ آپؐ نے فرمایا ہاں تو جبریل علیہ السلام نے کہا میں اللہ کے نام سے تجھ پر دم کرتا ہوں' ہر تکلیف دہ چیز سے اور ہر نگاہ بد سے اور حاسد کی بری نظر سے' اللہ تجھے شفاء کلی عطا فرمائے میں اللہ ہی کے نام سے تجھ پر دم کرتا ہوں''۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ آپ اس حدیث کے بارے میں کیا کہیں گے جس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ جھاڑ پھونک صرف نظر بد اور ڈنک مارنے سے ہی جائز ہوتا ہے۔ اور (حمۃ) تمام زہریلے قسم کے جانور کو کہتے ہیں' جیسے سانپ بچھو وغیرہ۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس حدیث سے نظر بد اور ڈنک مارنے کے علاوہ میں جھاڑ پھونک کی نفی کہاں ثابت ہوتی ہے بلکہ اس کا حقیقی مفہوم تو یہ ہے کہ ڈنک مارنے اور نظر بد ہی میں جھاڑ پھونک سب سے زیادہ موثر اور نافع ہوتا ہے اور اسی پر حدیث کا سیاق و سباق دلالت

۱۔ ابو داؤد نے ۳۸۹۲ میں کتاب الطب باب کیف الرقی کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے' اس کی سند میں زیاد بن محمد نامی ایک راوی منکر الحدیث ہے' اس کے علاوہ دیگر تمام رواۃ ثقہ ہیں اور اس کو امام احمد نے ۶/۲۱ میں دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ابوبکر ابن ابی مریم غسانی شامی نامی راوی ضعیف ہے۔ دار قطنیؒ نے بیان کیا کہ وہ متروک ہے۔ ابن عدی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث غرائب میں سے ہے۔ ثقات نے اس کی بہت کم ہمنوائی کی ہے۔

۲۔ امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۲۱۸۶ میں کتاب السلام باب الطب والمرض والرقی کے ذیل میں اس کو بیان کیا ہے۔

کرتا ہے اس لئے سہل بن حنیفؓ نے نبی اکرم ﷺ سے عرض کیا جب کہ یہ نظر بد کے شکار ہو گئے تھے کہ کیا جھاڑ پھونک میں بھی خیر ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ نظر بد اور ڈنک مارنے ہی میں جھاڑ پھونک ہے اسی پر وہ تمام احادیث دلالت کرتی ہیں جو جھاڑ پھونک سے متعلق وارد ہیں خواہ جھاڑ پھونک عام ہو یا خاص۔

ابوداؤد نے حضرت انسؓ سے ایک دوسری روایت بایں طور روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا۔

لَا رُقْيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ أَوْ دَمٍ يَرْقَأُ[1]

"جھاڑ پھونک صرف نظر بد یا زہریلے ڈنک کے لئے یا فساد موی کے لئے ہی ہے"۔

صحیح مسلم میں انس رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے۔

رَخَّصَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ فِي الرُّقْيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ

"رسول اللہ ﷺ نے نظر بد، ڈنک مارنے اور پہلو کے پھوڑے کیلئے جھاڑ پھونک کرنے کی رخصت دی ہے۔[2]

75۔ فصل

ڈنک زدہ کو سورہ فاتحہ کے ذریعہ جھاڑ پھونک کی بابت ہدایات نبویؐ

امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے صحیحین میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔ انہوں نے بیان کیا۔

اِنْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ اَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِيْ سَفْرَةٍ سَافَرُوْهَا حَتّٰى نَزَلُوْا عَلٰى حَيٍّ مِنْ

۱۔ ابوداؤد نے ۳۸۸۹ میں اس کو بیان کیا اس کی سند میں شریک قاضی نامی راوی سئی الحفظ ہے لیکن بقیہ رواۃ ثقہ ہیں امام مسلم رحمہ اللہ نے ۲۲۰ میں بریدہ بن حصب سے بایں طور "لَا رُقْيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ" اس کی تخریج کی ہے۔ ابن ماجہ نے ۳۵۱۳ میں مرفوع سند کے ساتھ اس کو ذکر کیا لیکن اس کی سند میں ضعیف ہے اور اس باب میں عمران بن حصین کے واسطہ سے امام احمد بن حنبل نے اور ابوداؤد نے ۳۸۸۴ میں ترمذی نے ۲۰۵۸ میں اس لفظ کے ساتھ اس کی تخریج کی ہے۔ "لَا رُقْيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ" اس کی اسناد صحیح ہے۔

۲۔ اس کی تخریج گزر چکی ہے۔

اَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَاسْتَضَافُوْهُمْ فَاَبَوْا اَنْ يُّضَيِّفُوْهُمْ فَلُدِغَ سَيِّدُ ذَالِكَ الْحَيِّ فَسَعَوْا لَه بِكُلِّ شَيءٍ لَا يَنْفَعُه شَيْءٌ فَقَالَ بَعْضُهُم لَوْ اَتَيْتُمْ هٰؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِيْنَ نَزَلُوْا لَعَلَّهُمْ اَنْ يَّكُوْنَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ فَاَتَوْهُمْ فَقَالُوْا يَاَيُّهَا الرَّهْطُ اِنَّ سَيِّدَنَا لُدِغَ وَسَعَيْنَا لَه بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ فَهَلْ عِنْدَ اَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ نَعَمْ وَاللّٰهِ اِنِّيْ لَاَرْقِيْ وَلٰكِنِ اسْتَضَفْنَا كُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُوْنَا فَمَا اَنَا بِرَاقٍ حَتّٰى تَجْعَلُوْا لَنَا جُعْلًا فَصَالَحُوْهُمْ عَلٰى قَطِيْعٍ مِنْ عِقَالٍ فَانْطَلَقَ يَمْشِيْ وَمَا بِهٖ قَلَبَةٌ قَالَ فَاَوْفَوْهُمْ جُعْلَهُمُ الَّذِيْ صَالَحُوْهُمْ عَلَيْهِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اِقْسِمُوْا فَقَالَ الَّذِيْ رَقٰى لَا تَفْعَلُوْا حَتّٰى نَاْتِيَ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ فَنَذْكُرَ لَهُ الَّذِيْ كَانَ فَنَنْظُرَ مَا يَاْمُرُنَا فَقَدِمُوْا عَلٰى رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فَذَكَرُوْا لَهُ ذَالِكَ فَقَالَ وَمَا يُدْرِيْكَ اَنَّهَا رُقْيَةٌ؟ ثُمَّ قَالَ قَدْ اَصَبْتُمْ اِقْسِمُوْا فَاضْرِبُوْا لِيْ مَعَكُمْ سَهْمًا[1]

"نبی ﷺ کے اصحاب کا ایک گروہ ایک سفر میں نکل پڑا سفر کرتے کرتے عرب کے ایک قبیلہ میں اترے اور ان سے میزبانی قبول کرنے کی درخواست کی۔ انہوں نے میزبانی قبول کرنے سے انکار کر دیا اتنے میں ان کے سردار کو ڈنک لگا انہوں نے ہر ممکن تدبیر کر ڈالی مگر کوئی تدبیر کارگر ثابت نہ ہوئی اس قبیلہ کے بعض لوگوں نے کہا کہ یہ قافلہ جو تمہارے یہاں آیا ہے ان کے پاس چلو شاید ان میں سے کسی کے پاس کوئی تدبیر ہو چنانچہ وہ اصحاب رسولؐ کے پاس آئے اور ان سے کہا اے قافلہ کے لوگو ہمارے سردار کو ڈنک لگ گیا اور ہر ممکن تدبیر ہم نے کر ڈالی مگر کچھ فائدہ نہ ہوا کیا تم میں سے کسی کے پاس اس کا علاج ہے؟ ان میں سے بعض نے کہا کہ ہاں اللہ کی قسم میں جھاڑ پھونک کرتا ہوں' مگر ذرا سوچو کہ ہم نے تم سے مہمانداری کرنے کی درخواست کی تو تم لوگوں نے ہماری اس درخواست کو ٹھکرا دیا اور ہماری میزبانی نہ کی میں اس پر دم اسی وقت کر سکتا ہوں' جب تم اس پر کچھ اجرت مقرر کرو گے چنانچہ بھیڑ کے ایک حصہ پر معاملہ طے ہو گیا انہوں نے اس پر الحمد للہ رب العالمین پڑھتے ہوئے دم کرنا شروع کیا' اس کا اثر یہ ہوا کہ وہ ایسا چنگا ہو گیا گویا کہ اسے کسی بندش سے رہائی ملی ہو اور وہ چلنے پھرنے لگا اسے کوئی تکلیف نہ تھی پھر اس نے کہا کہ ان لوگوں کو ان کی طے شدہ پوری پوری اجرت دے دو' چنانچہ انہوں نے اجرت دے دی' اس میں بعض صحابہ نے کہا کہ باہم اسے بانٹ لو' اس پر دم کرنے والے شخص نے کہا کہ جب تک ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس نہ پہنچ جائیں اس وقت تک کچھ نہ کرو اور ہم آپ کے حکم کے معلوم ہو جانے تک اس سے توقف کریں گے چنانچہ سب لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور انہوں نے پورا واقعہ بیان کیا' یہ سن کر آپؐ نے فرمایا کہ تم کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ یہ کام رقیہ (جھاڑ پھونک) سے ہوا پھر آپؐ نے فرمایا کہ تم نے ٹھیک ہی کیا اب اسے باہم بانٹ لو اور اس میں میرا بھی ایک حصہ لگانا۔"

1۔ بخاری نے ۱۰/۱۷۸ میں کتاب الطب باب النفث فی الرقیۃ کے تحت اور مسلم نے ۲۲۰۱ میں کتاب السلام باب جواز اخذ الاجرۃ علی الرقیۃ کے ذیل میں اس کی تخریج کی ہے۔

ابن ماجہ نے اپنی سنن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ[۲]

''کہ سب سے مؤثر دوا قرآن مجید ہے''

اور یہ بات بھی اچھی طرح معلوم رہنی چاہئے کہ بعض کلام میں معلوم خواص اور مجرب منافع ہوتے ہیں۔ پھر رب العالمین کے کلام میں یہ چیز کیوں نہ مان لی جائے' جبکہ اس کے کلام کی فضیلت تمام کلاموں پر ایسی ہے' جیسی رب العالمین کی فضیلت تمام مخلوقات پر' اس میں کامل شفاء ہے اور پورا بچاؤ اور حفاظت ہے' نیز اس میں رہنمائی کرنے والی روشنی اور رحمت عمومی بھی ہے جس کے بارے میں خود قرآن ناطق ہے کہ اگر اس کو کسی پہاڑ پر نازل کیا جاتا تو اس کی شدت تاثیر عظمت وجلالت کی بنیاد پر پہاڑ شگافتہ ہو جاتا۔ دوسری جگہ فرمایا۔

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُوَ شِفَآءٌ وَّ رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِيْنَ (امراء : ۸۲)

''ہم قرآن سے اس حصہ کو اتارتے ہیں' جو جملہ مؤمنین کے لئے شفاء اور سراپا رحمت ہے۔''

اس آیت میں (من) جنس کے لئے ہے تبعیضیہ نہیں ہے' مفسرین کا صحیح ترین قول یہی ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے۔

وَعَدَ اللهُ الَّذِيْنَ آمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَّ أَجْراً عَظِيْماً (فتح: ۲۹)

''اللہ نے ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے' سبھی سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ فرمایا ہے۔''

پھر سورہ فاتحہ کے بارے میں کیا خیال ہے' جس کی کوئی مثال نہیں' تورات انجیل اور زبور کسی میں بھی اس شان وعظمت کی سورہ نازل نہیں ہوئی جو تمام ادیان سماویہ کے معانی کو شامل ہے' اسماء الٰہی میں بنیادی اسماء کا ذکر ہے اس کی صفات کا اکٹھا بیان ہے جو اللہ' رب' رحمان اور رحیم ہے اس کی آیت میں معاد کا ثبوت ہے توحید ربوبیت اور توحید الوہیت دونوں ہی کا اس میں ذکر ہے اور اس عاجزی کا بیان ہے جس میں انسان اعانت و ہدایت کی طلب میں پوری طرح اپنے رب کا محتاج ہے اپنی ان خصوصیات میں وہ یگانہ ہے اس میں سب سے عمدہ سب سے نافع اور ضروری دعا کا بھی ذکر ہے اور انسان کو سب سے زیادہ صحیح اور سیدھے راستہ کی

۲۔ ابن ماجہ نے ۳۵۰۱ میں کتاب الطب باب الاستشفاء بالقرآن کے تحت اس حدیث کی تخریج کی ہے۔ اس کی سند میں حارث الاعور ایک راوی ضعیف ہے۔

ضرورت ہوتی ہے اس میں کمال معرفت الٰہی' کمال توحید اور کمال عبادت سبھی چیزیں بدرجہ اتم موجود ہیں اللہ نے جو کرنے کا حکم دیا اس کی تعمیل اور جس سے روکا اس سے اجتناب اور موت کی گھڑی تک اسی پر برقرار رہنا اور اس میں وہ مضامین بھی شامل ہیں جن میں خلائق کی تقسیم اور ان کی اپنے منعم حقیقی کی جانب سے معرفت حق اور اس پر عمل' اس کی محبت وایثار کے مطابق موجود ہے اور جو معرفت حق کے بعد بھی پھر گئے ان کے مغضوب ہونے کا ذکر ہے اور جو پہچان نہ سکے ان کے گمراہ ہونے کا بیان ہے اور خلائق کی تقسیم تو یہی ہوسکتی ہے' اگر تقدیر کو سامنے رکھیں شریعت کو نہ مانیں' اسماء الٰہی صفات الٰہی' معاذ نبوت' نفوس کی پاکیزگی دلوں کی اصلاح' عدل واحسان الٰہی کا ذکر اور اہل بدعت اور باطل پرستوں کی تردید موجود ہے اس کا تفصیلی ذکر تو ہم نے اپنی کتاب ''مدارج السالکین'' میں وضاحت کے ساتھ کیا ہے وہیں ہم نے یہ بھی بتایا کہ اس سورہ مبارکہ کی کیا شان وعظمت ہے اور اس سے شفاء کلی حاصل کی جاسکتی ہے اور ڈنک زدہ کو اس کے ذریعہ جھاڑ پھونک کیا جاسکتا ہے۔

بہرحال سورہ فاتحہ میں اخلاص عبودیت اللہ تعالیٰ کی برتری تمام امور اسی کے سپرد کرنے اسی سے استعانت اور اسی پر توکل کرنے اور اسی سے ایسی نعمت کی طلب جو تمام نعمتوں کی خیر ہے' یعنی ہدایت ہے جو تمام نعمتوں کو بندے کی طرف کھینچ کر لاتی ہے اور ہر قسم کے ضرر کو دفع کرتی ہے یہ دواؤں میں سب سے اعلیٰ اور نفع بخش اور مفید دوا ہے جس سے علاج کیا جاتا ہے۔

بعض لوگوں نے بیان کیا کہ دم کرنے کے لئے سب سے اہم ترین یہ آیت: اِیَّاکَ نَعْبُدُ وَاِیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ ہے۔

بلاشبہ ان دونوں کلموں میں اس دوا کے قوی ترین اجزاء موجود ہیں' کیونکہ ان دونوں میں عموم تفویض وتوکل اور التجاء واعانت طلبی اور محتاجی وضرورت کا بیان موجود ہے اور سب سے اعلیٰ نشانی کا پتہ ہے' وہ ہے صرف ایک اللہ تعالیٰ کی عبادت اور سب سے بہتر ذریعہ وہ استعانت ہے جو باری تعالیٰ کی عبادت پر معاون ہو اور اس کا تجربہ بھی ہے کہ ایک وقت مجھ پر ایسا آیا کہ میں مکہ میں بیمار پڑ گیا وہاں میرے پاس نہ کوئی دوا تھی اور نہ کوئی طبیب ہی تھا' چنانچہ میں نے اپنا علاج اسی سورہ کے ذریعہ کرنا شروع کیا' میں زمزم کا پانی لے کر اس پر متعدد بار سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرتا پھر اسے پی لیتا۔ اس سے مجھے کامل شفاء ہوئی پھر اس کا تجربہ میں نے مختلف دردوں میں کیا تو مجھے اس سے غیر معمولی نفع پہنچا۔

76۔ فصل

فاتحۃ الکتاب کے اسرار ورموز

زہریلے جانوروں کا علاج سورہ فاتحہ وغیرہ کے ذریعہ دم کرنے کی تاثیر میں ایک نادر بھید ہے' اس لئے کہ تمام زہریلے جانوروں کی کیفیات کے اثرات ان کے خبث نفس کی بنیاد پر ہوتے ہیں' اس کو ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں اس کا ہتھیار وہ آتشیں غصہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ڈنک مارتا ہے اور یہ ایک حقیقت ہے کہ زہریلے جانور بغیر غصہ کے کبھی ڈنک نہیں مارتے جب جانور غضبناک ہوتا ہے تو اس میں زہر پورے طور اتر آتا ہے' جس کو وہ اپنے ڈنک کے ذریعہ خارج کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لئے دوا بنائی ہے اور ہر چیز کے لئے اس کا مقابل پیدا کیا ہے دم کرنے والے کا دم جھاڑ پھونک کئے جانے والے مریض کی سانس میں اثر کرتا ہے اور ان دونوں سانسوں کے درمیان اثر اندازی اور اثر پذیری پیدا ہوتی ہے جیسا کہ بیماری و دوا میں فعل و انفعال ہوتا ہے چنانچہ دم کرنے والے کی قوت اس جھاڑ پھونک سے اس بیماری پر غالب ہو جاتی ہے اور اس قوت کے غلبہ کے اثر سے بحکم الٰہی وہ مرض دور ہو جاتا ہے اور یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ دواؤں اور بیماریوں کی تاثیر کا تمام تر مدار فعل و انفعال ہی پر ہوتا ہے اور یہ جس طرح ظاہری بیماری اور دوا پر بھی صادق آتا ہے' دم کرنے میں تھوکنا اور پھونکنا اس رطوبت ہوا کے ساتھ معاونت کرتا ہے دم کے ساتھ ہی ساتھ چلنے والی سانس میں ذکر و دعا کے ہمراہ ہونے کی وجہ سے غیر معمولی تاثیر پیدا ہوتی ہے اس لئے کہ دم تو دم کرنے والے کے منہ اور دل سے خارج ہوتی ہے پھر اس کے اجزاء باطنی کے ساتھ تھوک ہے اور سانس کی مدد بھی ساتھ ہی ہوتی ہے تو اس کی تاثیر میں یک گونہ اضافہ ہو جاتا ہے اس کا اثر اور نفوذ بڑھ جاتا ہے اور ان کے امتزاج سے ایک جاندار مؤثر کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جیسا کہ مرکب دواؤں کے تیار کرتے وقت دواؤں کے باہمی امتزاج سے دوا کی تاثیر غیر معمولی طور پر بڑھ جاتی ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ دم کرنے والے کا دم ان نفوس خبیثہ کے مقابل ہو جاتا ہے اور اس پھونک سے اس کیفیت میں اضافہ ہو جاتا ہے دم اور پھونک دونوں اس اثر کے زائل کرنے

میں مدد دیتے ہیں اگر دم کرنے والے کی کیفیت زیادہ جاندار ہو تو دم کا اثر بھی مکمل ہوتا ہے اور وہ اپنی پھونک سے وہی کام لیتا ہے' جو ڈنک مارنے والے جانور کا خبث اپنے ڈنک سے ڈنک زدہ کو پہنچاتا ہے۔

اور پھونک مارنے میں ایک اور راز ہے اس پھونک سے پاک اور ناپاک روحیں مدد چاہتی ہیں اسی وجہ سے یہ کام جادوگر بھی اس طرح کرتے ہیں جس طرح ایمان والے کرتے ہیں خود قرآن میں ہے کہ گرہوں پر پھونک مارنے والوں سے اللہ کی پناہ اس لئے کہ سانس میں کیفیت غضب ومحاربہ پیوست ہو جاتی ہے پھر اسی پھونک کے ذریعہ وہ تیر چلتا ہے جو نشانہ پر صحیح لگتا ہے اسی جھاڑ پھونک کے ساتھ کسی قدر تھوک آمیز ہوتا ہے اور یہ کیفیت مؤثرہ سے لیس ہوتا ہے اور جادوگروں کا پھونک سے مدد چاہنا تو کھلی ہوئی بات ہے اگر یہ پھونک مسحور کے جسم سے چپکتی نہیں بلکہ یہ پھونک گرہ پر ہوتی ہے جو گرہ لگاتے وقت جادوگر پھونکتا ہے اور جادو کے کلمات اس کی زبان پر ہوتے ہیں چنانچہ اس کا اثر وہ مسحور تک ارواح خبیثہ کی وساطت سے پہنچاتا ہے' اب اس کا مقابلہ پاک اور ستھری روح دفاعی کیفیت سے آراستہ ہو کر اور دم کو زبان سے ادائیگی کے ساتھ کرتی ہے۔

اس میں پھونک سے بھی مدد ملتی ہے اب ان میں سے جو قوی ہوتی ہے اس کے ہاتھ بازی ہوتی ہے اور بعض روحوں کا دوسری روحوں سے مقابلہ ومحاربہ اور اس کا ہتھیار بعینہ اجسام پر برائیوں کے مقابلہ میں جیسا دیکھنے میں آتا ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ مقابلہ ومحاربہ ایسا ہی ہے جیسا کہ ارواح واجسام اور ان کے ہتھیاروں کے فوجیوں کے باہمی مقابلہ میں عمل میں آتا ہے' لیکن جو محسوسات کا قائل ہے اس کو ارواح کی تاثیرات اور ان کے افعال وانفعال کا بالکل احساس نہیں ہو پاتا' کیونکہ اس پر حسی و مادی چیزوں کا پورے طور پر غلبہ ہوتا ہے نیز وہ عالم ارواح ان کے احکام وتاثیرات سے بھی محفوظ رہتا ہے۔

خلاصۂ کلام یہ کہ جب روح قوی ہوتی ہے اور فاتحہ کے معانی کی کیفیت اس پر طاری ہوتی ہے اور دم کرنے اور جھاڑ پھونک کرنے کے ذریعہ اس کو مدد حاصل ہوتی ہے تو اس کا اثر پورے طور پر مقابلہ کرنے پر آمادہ ہو جاتی ہے جو نفوس خبیثہ کی جانب سے ہوتی ہے اور بالآخر ان تاثیرات کو جڑ سے اکھاڑ پھینکتی ہے۔ واللہ اعلم

77۔ فصل

بچھو کے ڈنک مارے ہوئے کا دم کرنے کے ذریعہ علاج کرنے میں ہدایت نبوی ﷺ

ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

قَالَ بَيْنَا رَسُوْلُ اللهِ ﷺ يُصَلِّيْ إِذْ سَجَدَ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فِيْ إِصْبَعِهِ فَانْصَرَفَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ وَقَالَ لَعَنَ اللهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدَعُ نَبِياً وَلَا غَيْرَهُ قَالَ ثُمَّ دَعَا بِاِنَاءٍ فِيْهِ مَاءٌ وَمِلْحٌ فَجَعَلَ يَضَعُ مَوْضَعَ اللَّدْغَةِ فِي الْمَاءِ وَالْمِلْحِ وَيَقْرَاءُ قُلْ هُوَ اللهُ اَحَد وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ حَتّٰى سَكَنَتْ[1]

''حضرت ابن مسعودؓ نے بیان کیا کہ ہماری موجودگی میں نبی ﷺ نماز ادا فرما رہے تھے' جونہی آپؐ نے سجدہ کیا ایک بچھو نے آپ کی انگلی میں ڈنک لگا دیا' آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بچھو پر لعنت کرے جو نہ نبی کو نہ کسی دوسرے کو چھوڑتا ہے' پھر آپؐ نے پانی سے بھرا ہوا ایک برتن طلب فرمایا جس میں نمک آمیز کیا ہوا تھا اور آپؐ اس ڈنک زدہ جگہ کو نمک آمیز پانی میں برابر ڈبوتے رہے اور قل ھو اللہ احد اور معوذتین پڑھ کر اس پر دم کرتے رہے یہاں تک کہ بالکل سکون ہو گیا۔''

اس حدیث شریف میں ایسی دوا سے علاج کا گر موجود ہے جو دو چیزوں سے مرکب ہے ایک طبعی اور دوسری روحانی اس لئے کہ سورہ اخلاص کمال توحید علمی و اعتقادی کا مظہر ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی وحدت ثابت کی گئی ہے جس سے ہر قسم کی شرکت کی نفی ہو جاتی ہے نیز اس میں صمدیت کا بھی اثبات ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہر کمال کو ثابت کرتی ہے کہ باوجود اس صمدیت کے تمام مخلوقات اپنی ضرورتوں کو پوری کرنے کے لئے اسی کی طرف ہی رخ کرتی ہیں خواہ وہ مخلوق علوی ہو یا سفلی سبھی کی مراد اللہ تعالیٰ ہی اصل کی یگانگت وحدت کا بھی پتہ چلتا ہے اسی طرح فرع ونظیر اور ایسی خصوصیات جو اس کی مماثلت کی حامل ہیں ان کی بھی پورے طور پر نفی ہو جاتی ہے پھر یہ سورہ اخلاص قرآن مجید کا ایک تہائی حصہ ہے اس کے اسم میں حمد بھی

---

[1]۔ ترمذی نے ۲۹۰۵ میں کتاب ثواب القرآن بباب ماجاء فی المعوذتین کے ذیل میں اس کو ذکر کیا ہے اس کی سند میں ایک راوی ابن لہیعہ نامی سیئی الحفظ ہے۔

شامل ہے جس سے ہر کمال کا اثبات اور مماثل کی نفی اور مشابہت و مماثلت سے تنزیہ مقصود ہے اور اسم احد میں ہر ذوالجلال شریک کی نفی ہے یہی تین بنیادی پتھر ہیں جن پر توحید کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

پھر معوذ تین کو لیجئے کہ اس میں ہر مکروہ ناپسند چیز سے اجمالی و تفصیلی طور پر استعاذہ کا سامان موجود ہے اس لئے کہ لفظ استعاذہ (مِنْ شَرِّ مَاخَلَقَ) ہر اس شرک کو عمومی طور پر شامل ہے جس سے پناہ طلب کی جاتی ہے' خواہ وہ اجسام سے متعلق ہو یا ارواح سے متعلق ہو اور استعاذہ (مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ) سے رات اور اس کی علامت مراد ہے یعنی جب چاندنی غائب ہو جائے اور مکمل طور پر تاریکی چھا جائے تو اس میں رواح خبیثہ کے شر سے استعاذہ شامل ہوتا ہے جو اس میں پھیلتی ہیں اور دن کی روشنی ان ارواح اور ان کی آزادانہ گردش کے درمیان حائل رہتی ہے' جب مکمل طور پر رات میں تاریکی چھا جاتی ہے۔ بالخصوص جب چاند بھی غائب ہو تو اس وقت ان ارواح کو چلنے پھرنے کا پورا پورا موقعہ ہاتھ آ جاتا ہے۔

اور لفظ استعاذۃ (مِنْ شَـرِّ الـنَّفّٰثٰتِ فِيْ الْعُقَدِ) جادوگروں اور ان کے جادو کے شر سے استعاذہ کو مشتمل ہے۔

اور استعاذہ اور (مِنْ شَـرِّ حَاسِدٍ) کے مضمون سے ان تمام ارواح خبیثہ سے استعاذہ کرنا معلوم ہوتا ہے جو اپنے حسد اور نظر بد کے ذریعہ لوگوں کو اذیت پہنچاتی ہیں۔

اور دوسری سورہ میں انسان اور جن تمام شیاطین کے شر سے تعوذ کا بیان ہے غرض ان دونوں سورتوں میں ہر طرح کے شر سے استعاذہ کا گر موجود ہے اور ان دونوں میں تمام شیطانی وجنی شرور سے تحفظ اور قلعہ بندی کے لئے ایک عظیم شان موجود ہے کہ اس کا حملہ ہی کارگر نہ ہو سکے۔ اسی لئے نبیؐ نے عقبہ بن عامرؓ کو یہ وصیت فرمائی کہ ہر نماز کے بعد ان دونوں سورتوں کو ضرور پڑھا کرو' اس کو ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں نقل کیا ہے۔[1]

اس حدیث میں ایک نماز سے دوسری نماز تک پائے جانے والے وقفہ میں تمام شرور کے حملہ سے مدافعت اور بچاؤ کی ایک عجیب و غریب تعلیم موجود ہے' آپؐ نے یہ بھی فرمایا کہ اب تک شروعات سے پناہ مانگنے والوں کو ان دونوں سورتوں سے کامل تعوذ نصیب نہیں ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے بارے میں مذکور ہے کہ آپؐ پر گیارہ گرہوں پر دم کر کے جادو کیا گیا تو

---

[1] امام احمد نے ۴/ ۱۵۵ میں ترمذی نے ۲۹۰۵ میں ابوداؤد نے ۱۵۲۳ میں اور نسائی میں ۳/ ۶۸ میں' متعدد طرق سے علی بن رباح لخمی عن عقبہ بن عامر کے واسطہ سے اس کو ذکر کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت جبرئیل علیہ السلام ان دونوں سورتوں کو لے کر آئے اور جب آپ ان سورتوں میں سے ایک آیت پڑھتے تو ایک گرہ کھل جاتی' یہاں تک کہ اسی طرح تمام گرہیں کھل گئیں اور ایک زبردست بندش سے اپنے آپ کو آزاد محسوس کرنے لگے۔

آیئے علاج طبعی کو ذرا دیکھیں نمک بہت سے سموم کے لئے علاج ہے' بالخصوص بچھو کے ڈنک مارنے میں یہ تریاق کا کام کرتا ہے۔ بوعلی سینا نے جو "القانون" کے مصنف ہیں' لکھا ہے کہ بچھو کے ڈنک میں نمک اور السی کا لیپ بہت مفید ہے ان کے علاوہ دوسرے اطباء نے بھی اس کو ذکر کیا ہے نمک میں قوت جاذبہ کے ساتھ قوت محللہ بھی ہوتی ہے چنانچہ نمک کے استعمال سے زہر کھنچ جاتا ہے اور تحلیل ہو جاتا ہے چونکہ بچھو کے ڈنک میں سوزش ہوتی ہے جس کی وجہ سے تبرید و جذب مادہ اور اخراج مادہ کی قوت ہوتی ہے' پھر اس سے سہل اور آسان ترین علاج کیا ہو سکتا ہے؟ نیز اس میں یہ بھی تنبیہ موجود ہے کہ اس قسم کے زہر کا علاج تبرید' جذب و اخراج مادہ ہی سے ممکن ہے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔

قَالَ جَاءَ رَجُلٌ اِلَا النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللهِ مَا لَقِيْتُ مِنْ عَقْرَبٍ لَدَغَتْنِيْ الْبَارِحَةَ فَقَالَ اَمَا لَوْ قُلْتَ حِيْنَ اَمْسَيْتَ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ تَضُرَّكَ[1]

"انہوں نے بیان کیا کہ ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا اے رسول اللہ ﷺ مجھے کل شام ایک بچھو نے ڈنک مار دیا' آپ نے فرمایا کہ اے کاش تو نے یہ کلمات شام ہوتے کہہ لئے ہوتے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ یعنی اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعہ مخلوق کے شر سے پناہ مانگتا ہوں' تو تمہیں کوئی تکلیف نہ ہوتی"۔

یہ بھی ذہن نشین رہے کہ طبعی روحانی دوائیں بیمار کے ہوتے ہوئے نافع ہوتی ہیں اور اس کے وقوع کو روک دیتی ہیں' اگر بیماری ہو بھی جائے تو اس سے ضرر نہیں ہوگا اگرچہ یہ تکلیف دہ ہو مگر دوائے طبعی صرف بیماری کے وقوع کے بعد ہی نافع ہوتی ہے' تعوذات اور ذکر و اذکار ان اسباب کے وقوع کو روک دیتی ہیں یا صرف اس کے کمال تاثیر کو روک دیتی ہے' تعوذ کی قوت

---

[1] امام مسلم نے ۲۷۰۹ میں کتاب السلام باب الذکر والدعاء کے تحت اسے ذکر کیا ہے۔

اور اس کا اثر جتنا قوی یا کمزور ہوگا اسی حیثیت سے کام کرے گا' اسی لئے جھاڑ پھونک اور تعوذ کا استعمال حفظان صحت اور ازالہ مرض کے لئے کیا جاتا ہے حفظان صحت کے لئے تعوذ جھاڑ پھونک کا ثبوت صحیحین میں مذکور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ہوتا ہے۔

كَانَ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ اِذَا اَوٰى اِلىٰ فِرَاشِهٖ نَفَثَ فِيْ كَفَّيْهِ "قُلْ هُوَ اللهُ اَحَدٌ" وَالْمُعَوِّذَتَيْنِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهٗ وَمَا بَلَغَتْ يَدَهٗ مِنْ جَسَدِهٖ

''رسول اللہ ﷺ جب اپنے بستر پر سونے کے لئے تشریف لے جاتے تو دونوں ہتھیلیوں پر سورہ اخلاص اور معوذ تین پڑھ کر دم کرتے' پھر اپنے چہرہ مبارک اور جسد اطہر پر جہاں تک ہاتھ کی رسائی ہوتی مسح فرماتے''۔[1]

اسی طرح دوسری حدیث بسلسلۂ تعوذ ابوالدردا سے مرفوعاً روایت ہے جو اس طرح مذکور ہے۔

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَاَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ

''اے اللہ تو ہی میرا رب ہے' تیرے سوا کوئی معبود نہیں تجھ ہی پر میں نے توکل کیا اور تو ہی عرش عظیم کا رب ہے''۔

اور اس حدیث کا ذکر پہلے آچکا ہے جس میں مذکور ہے کہ جو شخص ان کلمات کو دن کے ابتدائی حصہ میں پڑھے گا' اسے شام تک کوئی مصیبت نہ پہنچے گی اور جو اسے دن کے آخری حصہ میں پڑھے گا اسے صبح تک کوئی مصیبت نہ گھیرے گی۔[2]

اسی طرح صحیحین میں مروی ہے:

مَنْ قَرَءَ الْاٰيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ فِيْ لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ

''جس نے سورہ بقرہ کی اخیر کی دو آیتیں رات میں پڑھ لیں' پوری رات کے لئے اس کو یہ کافی ہوگی''۔[3]

صحیح مسلم میں بھی یوں مذکور ہے:

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَنْ نَزَلَ مَنْزِلاً فَقَالَ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ

۱۔ بخاری نے اس کو ۱۰۷/۱۱ میں کتاب الدعوات باب التعوذ و القرائة عند النوم کے ذیل میں نقل کیا اور مسلم نے ۲۱۹۲ میں کتاب السلام باب رقية المريض بالمعوذات کے تحت اسے ذکر کیا ہے۔

۲۔ ابن سنی نے ''عمل الیوم واللیلہ ص ۲۰' ۲۱ میں اس کی تخریج کی اس کی اسناد ضعیف ہے۔ پھر ایک دوسرے طریق سے بھی اسے روایت کیا ہے مگر یہ بھی ضعیف ہے اور عراقی نے اس کی تخریج کی نسبت ایک ضعیف سند کے حوالہ سے طبرانی کی طرف کی ہے۔

۳۔ بخاری نے ۵۰/۹ میں کتاب فضائل القرآن باب فضل سورة البقرة کے تحت اور مسلم نے ۸۰۸ میں کتاب المسافرین باب فضل الفاتحہ وخواتیم سورة البقرة کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

يَضُرُّهُ شَيءٌ حَتّٰى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهٖ ذَالِكَ

''نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی جگہ پڑاؤ ڈالے اور کہے کہ میں اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعہ مخلوق کے شر سے پناہ چاہتا ہوں' تو اس جگہ سے کوچ کرنے تک اسے کوئی چیز نقصان نہیں پہنچا سکتی۔''[1]

اور ایسی ہی ایک حدیث سنن ابوداؤد میں مروی ہے۔

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ کَانَ فِی السَّفَرِ یَقُوْلُ بِالَّیْلِ یَا اَرْضُ رَبِّیْ وَرَبُّکِ اللّٰہُ مِنْ اَسَدٍ وَ اَسْوَدٍ وَمِنَ الْحَیَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَمِنْ سَاکِنِ الْبَلَدِ وَمِنْ وَالِدٍ وَّمَا وَلَدَ

''نبی ﷺ سفر میں رات کے وقت کہتے تھے کہ اے زمین میرا اور تیرا رب اللہ ہی ہے میں تیرے شر اور تیرے اندر کے شر اور اس چیز کے شر سے جو تیری پشت پر رینگتا ہے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں اور میں شیر' چیتا' سانپ' بچھو شہر کے باشندوں اور والد اور لڑکے کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔''[2]

دوسرے علاج کا بیان سورہ فاتحہ کے دم کرنے کے لئے جھاڑ پھونک میں مذکور ہے جیسا کہ گزر چکا ہے اور اس کے علاوہ چیزوں کے سلسلے میں جھاڑ پھونک کا بیان آگے آرہا ہے۔

78۔ فصل

پہلو کی پھنسیوں کے جھاڑ پھونک میں ہدایات نبویؐ

پہلے حدیث انس میں جو صحیح مسلم کی روایت ہے یہ بات گزر چکی ہے کہ نبی ﷺ نے بخار' نظر بند اور پہلو کی پھنسیوں میں دم کرنے کی رخصت دی ہے۔

سنن ابوداؤد میں شفاء بنت عبداللہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا۔

دَخَلَ عَلَیَّ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ وَاَنَا عِنْدَ حَفْصَةَ فَقَالَ اَلَا تُعَلِّمِیْنَ هٰذِهٖ رُقْیَةَ النَّمْلَةِ کَمَا عَلَّمْتِیْهَا الْکِتَابَةَ

''میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور میں حفصہؓ کے پاس تھی' آپؐ نے فرمایا کہ کیوں نہیں پہلو کی پھنسیوں کے دم کرنے کا طریقہ اسے سکھا دیتی جیسا کہ اسے فن کتاب سکھایا''۔[3]

۱۔ مسلم نے ۲۷۰۸ میں کتاب الذکر والدعاء باب التعوذ من سوء القضاء کے ذیل میں اسکو نقل کیا ہے۔

۲۔ ابوداؤد نے ۲۶۰۳ میں احمد نے ۲/۱۳۲ میں اس کی تخریج کی' اس کی سند میں زبیر بن ولید شامی ایک راوی ہے جس کی توثیق ابن حبان کے علاوہ کسی نے نہیں کی اور اس کے باقی رواۃ ثقہ ہیں۔

۳۔ ابوداؤد نے ۳۸۸۷ میں احمد نے ۶/۳۷۲ میں اس کی تخریج کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

''نملۃ'' دونوں پہلو میں نکلنے والے پھوڑوں کو کہتے ہیں اور یہ ایک مشہور بیماری ہے اس کا نملہ نام اس لئے رکھا گیا کہ مریض یہ محسوس کرتا ہے کہ اس کے اوپر چیونٹی رینگ رہی ہے اور اسے کاٹ رہی ہے اس پھوڑے کی تین قسمیں ہیں۔

ابن قتیبہ وغیرہ نے بیان کیا کہ مجوس کا خیال تھا کہ بھانجا اگر اس پھوڑے پر پاؤں رکھ کر گزر جائے تو مریض شفایاب ہو جائے گا' اسی معنی پر شاعر کا یہ شعر بھی ہے۔

لَا عَیْبَ فِیْنَا غَیْرَ عُرْفٍ لِمَعْشَرٍ ۔۔۔ کِرَامٍ وَاَنَّا لَا نَخُطُّ عَلَی النَّمْلِ

''ہمارے اندر کوئی عیب نہیں ہے' عیب ہے تو صرف یہ کہ ہم شریف گھرانے کے ہیں اور ہم نمل (پہلو کے پھوڑوں) پر پیر رکھ کر گزرا نہیں کرتے''[1]

خلال نے روایت کیا کہ شفاء بنت عبداللہ دور جاہلیت میں پہلو کے پھوڑے پر جھاڑ پھونک کیا کرتی تھیں' جب ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور مکہ میں آپ سے بیعت توبہ کی تو عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ میں دور جاہلیت میں نملہ (پہلو کے پھوڑے) پر جھاڑ پھونک کیا کرتی اور چاہتی ہوں کہ اسے آپ کے سامنے پیش کروں' چنانچہ انہوں نے پیش کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ ضَلَّتْ حَتّٰی تَعُوْدَ مِنْ اَفْوَاهِهَا وَلَا تَضُرُّ اَحَدًا اَللّٰهُمَّ کْشِفِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاس

''اللہ کے نام سے بھول کر اس کی زبانوں میں آ گیا اور یہ کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتا اے اللہ مصیبت کو دور کر دے' اے لوگوں کے رب!''

آپ نے فرمایا اس کو ایک لکڑی پر سات مرتبہ دم کر دو اور ایک صاف ستھری جگہ بیٹھو اور پرانی شراب کے سرکہ کے ساتھ پتھر پر اسے گھسو اور اسے نملہ (پہلو پھوڑے) پر ضماد کر دو اور حدیث میں عورتوں کو فن کتابت کی تعلیم دینے کے جواز پر دلیل ملتی ہے۔

۱۔ ابن ماجہ نے ۳۵۱۷ میں کتاب الطب باب رقیۃ الحیۃ والعقرب کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں' امام بخاری نے ۱۰/۱۷۵ میں کتاب الطب باب رقیۃ الحیۃ والعقرب کے ذیل میں اس کو ذکر کیا اور امام مسلم نے ۲۱۹۳ میں کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ کے تحت حدیث عائشہ سے اس کی تخریج ان الفاظ میں کی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے ہر زہریلے جانور کو ڈسنے پر جھاڑ پھونک کی رخصت دی ہے' حمۃ'' حاء کے ضمہ اور میم کے تخفیف کے ساتھ اس کا معنی زہر ہے اور اس سے مراد زہریلے جانور ہیں۔

79۔ فصل

مار گزیدہ پر دم کرنے میں ہدایتِ نبوی ﷺ

آپ کا یہ قول پہلے بھی بیان ہو چکا ہے کہ نظر بد اور زہریلے جانوروں ہی میں جھاڑ پھونک کرنا جائز ہے' یعنی ان کے کاٹنے اور ڈنک مارنے کی صورت میں جھاڑ پھونک کرنا چاہئے ''حمۃ'' حاء کے ضمہ اور میم کے فتحہ کے ساتھ مشدد اور غیر مشدد دونوں طور پر پڑھا جاتا ہے اس سے مراد زہریلے جانور کے تمام اقسام ہیں۔

سنن ابن ماجہ میں حدیث عائشہ مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سانپ اور بچھو کے کاٹنے میں جھاڑ پھونک کرنے کی رخصت دی ہے۔[1] ابن شہاب زہری سے مروی ہے کہ ایک صحابی رسول کو سانپ نے ڈس لیا' آپؐ نے فرمایا کہ کوئی دم کرنے والا موجود ہے؟ لوگوں نے کہا' اے رسول اللہ ﷺ آل حزم سانپ کے ڈسنے پر جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے جب آپؐ نے جھاڑ پھونک سے منع کیا تو انہوں نے اسے چھوڑ دیا آپؐ نے فرمایا کہ عمارہ بن حزم کو بلاؤ لوگوں نے اسے بلایا اس نے آپؐ پر اپنے دم کرنے کے طریقہ کو پیش کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ کوئی مضائقہ نہیں' آپؐ کی اجازت پر انہوں نے جھاڑ پھونک کیا۔

80۔ فصل

زخموں اور جراحتوں پر دم کرنے کی بابت ہدایات نبویؐ

امام بخاری و امام مسلم نے صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے۔

۱۔ حافظ نے اسے ''اصابہ'' ۴/۲۷۵ میں عمارہ کے ترجمہ کے سلسلہ میں ذکر کیا اور کہا کہ اس کو امام بخاری نے تاریخ صغیر میں ''عمدہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام مسلم نے صحیح مسلم ۲۱۹۹' ۶۳ میں حضرت جابر سے روایت کیا کہ انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ نے جھاڑ پھونک سے روکا تو آل عمرو بن حزن حضور کے پاس آئے اور آپ سے عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ ہم جھاڑ پھونک جانتے ہیں' جس سے بچھو کے ڈنک مارنے پر دم کرتے ہیں اور آپ نے اس سے منع فرمایا' راوی نے کہا کہ جھاڑ پھونک کے الفاظ پیش کئے تو آپ نے فرمایا میرے خیال سے اس میں کوئی مضائقہ نہیں تم میں سے جو اپنے بھائی کو نفع پہنچانا چاہے' وہ نفع پہنچائے۔

قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اِذَا شْتَكَي الْاِنْسَانُ اَوْ كَانَتْ بِهٖ قَرْحَةٌ اَوْ جُرْحٌ قَالَ بِاَصْبَعِهٖ هٰكَذَا وَوَضَعَ سُفْيَانُ سَبَّابَتَهٗ بِالْاَرْضِ ثُمَّ رَفَعَهَا وَقَالَ بِسْمِ اللهِ تُرْبَةُ اَرْضِنَا بِرِيْقَةِ بَعْضِنَا يُشْفٰي سَقِيْمُنَا بِاِذْنِ رَبِّنَا

''حضرت عائشہؓ نے فرمایا جب کسی شخص کو بیماری لاحق ہوتی یا کوئی پھوڑا یا کوئی زخم ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اپنی انگلی سے اس طرح کرتے اور (راوی) سفیان نے اپنی انگشت سبابہ کو زمین پر رکھا پھر اسے اٹھالیا اور یہ دعا پڑھی بسم اللہ تربۃ الخ یعنی ہماری زمین کی مٹی اور ہم میں سے کسی کا لعاب دہن ہمارے بیمار کو بحکم الٰہی شفا دیتا ہے''[1]

یہ علاج آسان کے ساتھ ہی مفید اور مرکب بھی ہے اور یہ ایک لطیف طریقہ علاج ہے جس کے ذریعہ پھوڑوں اور رستے زخموں کا علاج کیا جاتا ہے بالخصوص جب کہ علاج کے لئے کوئی دوسری دوا میسر نہ ہو اس لئے کہ زمین تو ہر جگہ موجود ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ خالص مٹی کا مزاج بارد یابس ہوتا ہے جو رستے ہوئے پھوڑوں اور زخموں کے خشک کرنے کے لئے مفید ہے' جب کہ طبیعت اس رطوبت کو ختم کرنے اور زخم کو مندمل کرنے میں پوری طرح کام نہ کر رہی ہو' بالخصوص گرم علاقوں میں اور گرم مزاج انسانوں میں یہ بے حد موثر ہے' اس لئے کہ زخم اور پھوڑے عموماً سومزاج حار کے نتیجہ میں نکلتے ہیں اس طرح مریض میں علاقے اور مزاج اور زخم کی گرمی یکجا ہو جاتی ہے اور خالص مٹی کی طبیعت میں برودت یبوست تمام دوسری مفرد بارد دواؤں سے زیادہ ہوتی ہے اس طرح سے مٹی کی برودت مرض کی حرارت کا مقابلہ کرتی ہے خصوصاً جب کہ مٹی کو دھل کر اسے خشک کر دیا جائے اور زخم میں ساتھ ہی ساتھ رطوبات ردیہ کی کثرت اور ریزش ہوتی ہے اور مٹی اس کو جذب کرتی ہے اور یبوست اور قوت تجفیف کے سبب سے رطوبات ردیہ کو جو شفاء کی آڑ لے آتی ہے ختم کر دیتی ہے اس سے مریض کے عضو کے مزاج میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے اور جب مریض کے عضو کا مزاج معتدل ہو جاتا ہے تو اس کی قوت مدبرہ میں جان آ جاتی ہے اور مریض کے عضو کی اذیت بحکم الٰہی ختم ہو جاتی ہے۔

حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ لعاب دہن اپنی انگشت سبابہ پر لگانے کے بعد اسے مٹی پر رکھ دے اس طرح مٹی کا تھوڑا سا حصہ انگلی سے چمٹ جاتا ہے پھر اس کو زخم پر پھیر دے اور زبان سے ایسا کلام نکالے جس میں ذکر اسم الٰہی کی برکت ہوتی ہے اور شفاء کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہوئے اسی پر کامل بھروسہ کرے' پھر یہ دونوں علاج ایک ساتھ کرنے سے تاثیر علاج قوی ہو جاتی ہے۔

---

[1] اس حدیث کو امام بخاری نے ۱۰/۱۷۶' ۱۷۷ میں کتاب الطب باب رقیۃ النبی ﷺ کے تحت اور امام مسلم نے ۲۱۹۴ میں کتاب السلام باب استحباب الرقیۃ من العین و النملۃ کے ذیل میں ذکر کیا ہے۔

آپ کے قول "تُرْبَةُ اَرْضِنَا" سے کیا مراد ہے پوری دنیا کی زمین یا صرف زمین مدینہ مراد ہے؟

اس سلسلے میں دو قول ہیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ مٹی میں بلاشبہ یہ خاصیت ہے' اور اپنی اسی خاصیت کی بناء پر بہت سے امراض میں نافع ہے اور اسی سے بہت سی خطرناک بیماریوں سے شفا حاصل ہو جاتی ہے۔

حکیم جالینوس نے لکھا ہے کہ میں نے اسکندریہ میں بہت سے طحال کے مریضوں اور استسقاء کے روگیوں کو دیکھا کہ وہ بکثرت مصری مٹی کا استعمال کرتے ہیں اور اس کا ضماد اپنی پنڈلیوں' رانوں کلائیوں اور پٹھوں اور پہلو پر کرتے ہیں جس سے ان کو غیر معمولی نفع ہوتا ہے اور اسی ضماد سے متعفن ورموں اور ڈھیلے ڈھالے جسموں کو نفع پہنچتا ہے اس نے لکھا ہے کہ میں نے ایسے لوگوں کو دیکھا ہے جس کا پورا جسم لاغر ہو گیا تھا اس لئے کہ ناف کے زیریں حصے سے خون کی کافی مقدار ضائع ہو گئی تھی۔ انہوں نے جب اس مٹی کو استعمال کیا تو ان کو پوری طرح فائدہ پہنچا اور ایک دوسری جماعت کو دیکھا کہ وہ درد مزمن (ہمیشہ اٹھنے والا درد) میں مبتلا تھے اور یہ درد ان کے اعصاب میں رچ بس گیا تھا' کہ اس کا ادھر سے ادھر کرنا مشکل تھا' اس مٹی سے وہ اس مرض موذی سے نجات پا گئے اور کتاب مسیحی کے مصنف نے بیان کیا کہ کنوس یعنی جزیرۂ مصطگی سے حاصل کی گئی مٹی میں جلا اور تغسیل مادہ کی زبردست قوت ہوتی ہے' جس سے زخموں میں نیا گوشت آ جاتا ہے اور زخم پوری طرح مندمل ہو جاتے ہیں۔

جب عام مٹی کا یہ حال ہے اور اس میں یہ زبردست تاثیر ہے تو پھر روئے زمین کی اعلیٰ ترین اور مبارک ترین اور پاک مٹی میں کس درجہ کی افادیت ہوگی اور جس مٹی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کا لعاب دہن ملا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ اس کا جھاڑ پھونک اللہ تعالیٰ کے نام سے ہو اور شفاء کاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہو تو پھر ایسی مٹی ایسے لعاب دہن اور ایسے رقیہ کی افادیت کا کیا پوچھنا ہم اس سے پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ جھاڑ پھونک کی تاثیر میں دم کرنے والے کی حیثیت کا بڑا دخل ہے اور اسی طرح اس کے جھاڑ پھونک سے مریض کا تاثر بھی اسی حیثیت سے ہوگا یہ ایک ایسی روشن حقیقت ہے جس کا انکار دنیا کا کوئی فاضل اور عاقل طبیب نہیں کر سکتا اگر ان صفات میں سے کوئی ایک صفت نہ پائی جائے تو پھر جو چاہو کہو۔

81۔ فصل

جھاڑ پھونک کے ذریعہ درد کے علاج کے متعلق ہدایات نبویؐ

امام مسلم نے صحیح مسلم عثمان بن ابی العاص سے روایت کی ہے کہ:

اَنَّهُ شَكٰى اِلٰى رَسُوْلَ اللهِ ﷺ وَجْعًا يَجِدُهُ فِيْ جَسَدِهٖ مُنْذُ اَسْلَمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِيْ تَاَلَّمَ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ اَعُوْذُ بِعِزَّةِ اللهِ وَقُدْرَتِهٖ مِنْ شَرِّ مَا اَجِدُ وَاُحَاذِرُ[1]

''انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے درد کی شکایت کی جو ان کے بدن میں اسلام لانے کے بعد سے پیدا ہو گیا تھا' رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اپنا ہاتھ بدن کے اس حصہ پر رکھو یہاں تکلیف ہے پھر تین مرتبہ بسم اللہ کہو اور سات مرتبہ (اَعُوْذُ بِعِزَّةِ اللهِ ...... الخ) کے ذریعہ تعوذ کرے کہ میں اللہ تعالیٰ کی عزت وقدرت کے طفیل اس شر سے پناہ چاہتا ہوں' جو میں اپنے بدن میں پا رہا ہوں اور جس سے میں خطرہ محسوس کرتا ہوں''۔

اس تعوذ میں علاج ذکر الٰہی کے ساتھ ہے اور شفاء کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنے کی بنیاد پر ہے اور اللہ کی عزت وقدرت کے طفیل اس شر سے استعاذہ ہے جو اس کو ختم کر دیتا ہے اور اس کا تکرار اور زیادہ نافع اور مفید ہے جیسے کہ مرض کے اخراج کے لئے دوا بار بار دی جاتی ہے اور سات میں ایسی خصوصیت ہے جو کسی دوسرے عدد میں نہیں پائی جاتی۔

صحیحین میں روایت ہے کہ:

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَعُوْذُ بَعْضَ اَهْلِهٖ يَمْسَحُ بِيَدِهِ الْيُمْنٰى وَيَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ رَبَّ النَّاسِ اَذْهِبِ الْبَاسَ وَاشْفِ اَنْتَ الشَّافِيْ لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَاءُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا

''نبی ﷺ اپنے گھر کے کسی شخص کے لئے تعوذ فرماتے تو اپنا دایاں ہاتھ اس کے بدن پر پھیرتے ہوئے یہ دعا پڑھتے کہ اے اللہ اے لوگوں کے رب تو اس تکلیف کو دور کر اور شفاء عطا فرما تو ہی شفاء عطا کرنے والا ہے تمہاری شفاء کے سوا کوئی شفا نہیں یہ ایسی شفاء ہے جو کسی بیماری کو باقی نہیں رہنے دیتی۔[2]

اس رقیہ میں کمال درجہ ربوبیت کے ذریعہ اللہ سے توسل کیا گیا ہے اور اس کی کمال رحمت

1۔ مسلم نے ۲۲۰۲ میں کتاب السلام باب استحباب وضع یدہ علی موضع الالم کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

2۔ بخاری نے ۱۰/۱۷۸ میں کتاب الطب باب النفث فی الرقیۃ کے تحت اور مسلم نے ۲۱۹۱ میں کتاب السلام باب استحباب رقیۃ المریض کے ذیل میں اسے ذکر کیا۔

کے طفیل شفاء کی درخواست کی گئی ہے اور اس کا اقرار ہے کہ صرف وہی تن تنہا شفاء دینے والا ہے اس شفاء میں کوئی دوسرا شافی شریک نہیں اسی طرح یہ رقیہ اللہ تعالیٰ کی توحید' اس کی ربوبیت اور اس کے احسان تینوں پر مشتمل ہے۔

82۔ فصل

مصیبت زدہ اور غم زدہ کا علاج نبوی

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَبَشِّرِ الصَّابِرِيْنَ الَّذِيْنَ اِذَآ اَصَابَتْهُم مُّصِيْبَةٌ قَالُوْٓا اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّآ اِلَيْهِ رَاجِعُوْنَ اُوْلٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَاُوْلٰٓئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُوْنَ (بقرۃ : ۱۵۵،۱۵۷)

''اے رسول اللہ ﷺ آپ ان لوگوں کو خوشخبری دے دیجئے جن پر جب کوئی مصیبت آتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں' یہی لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی خاص رحمتیں اور عام رحمت ہے اور یہی لوگ درحقیقت ہدایت یافتہ ہیں''۔

مسند میں نبی ﷺ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا:

مَا مِنْ اَحَدٍ تُصِيْبُهُ مُصِيْبَةٌ فَيَقُوْلُ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُوْنَ اَللّٰهُمَّ اَجِرْنِيْ فِيْ مُصِيْبَتِيْ وَاَخْلِفْ لِيْ خَيْرًا اِلَّا اَجَارَهُ اللّٰهُ فِيْ مُصِيْبَتِهٖ

''جب کسی شخص کو کوئی مصیبت پہنچے اور وہ کہے کہ ہم اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے اے اللہ میری مصیبت میں مجھے پناہ دے اور مجھے اس سے بہتر اس کے بعد دے تو اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت میں اسے پناہ دے گا اس کے بعد اس مصیبت کے بدلے اسے نیکی عطا کرے گا''[1]

یہ کلمہ مصیبت زدہ کا اعلیٰ ترین علاج ہے جو اس کے لئے فوری اور آئندہ دونوں موقعوں پر نفع بخش ہے اس لئے کہ یہ جملہ دو عظیم بنیادوں پر مشتمل ہے' جب بندہ کو ان دونوں کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے تو اس کی مصیبت ہلکی ہو جاتی ہے۔

پہلی بنیاد یہ کہ بندہ اس کے اہل و عیال اور اس کا مال ساری چیزیں درحقیقت اللہ تعالیٰ کی

---

[1]۔ امام احمد نے ۲۷/۴ میں حدیث ام سلمہ کو ابو سلمہ سے روایت کیا ہے اور یہی حدیث صحیح مسلم (۹۱۸) (۴) میں کتاب الجنائز باب مایقال عند المصیبة کے تحت حدیث ام سلمہ سے مذکور ہے۔

ملکیت ہیں اور اللہ تعالیٰ یہ ساری چیزیں عاریۃً بندہ کو دی ہیں اب اگر اس نے اس کو لے لیا تو اس کا معاملہ بالکل ویسا ہی ہے جیسے کہ رعایت دینے والا اپنا سامان مستعیر سے واپس لے لیتا ہے اور اس کے ساتھ دو عدم لگا ہوا ہے ایک عدم تو ملنے سے پہلے اور دوسرا عدم ملنے کے بعد ہوتا ہے اور بندہ کی اس پر ملکیت کچھ دنوں کے لئے عاریۃً تھی نیز بندہ نے اس کو عدم سے وجود نہیں بخشا کہ وہ درحقیقت اس کی ملکیت ہوتی' ورنہ اس کے وجود کی وہ تمام آفتوں سے اس کی حفاظت کرتا ہے اور نہ اس کے اوپر اس کے وجود کو برقرار رکھنے کی ذمہ داری ہے' اس لئے اس کی اس میں کوئی تاثیر نہیں اور نہ مالک حقیقی ہے۔

اس میں جو اسے تھوڑا بہت حق تصرف حاصل ہے وہ آقا کے حکم سے ہے کہ اس نے ایک حد تک پابندی لگا کر تصرف کی اجازت دی ہے مالکانہ تصرف اسے حاصل نہیں اسی وجہ سے تصرفات کا بھی اسے حق نہیں بجز اس کے کہ مالک حقیقی کی اجازت ہو تو تصرفات بھی ممکن ہے اس لئے ضروری ہے کہ وہ دنیا میں اپنے پیچھے اپنا نائب چھوڑ کر اپنے رب کے پاس تن تنہا آئے جیسے کہ اسے اللہ نے پہلی بار تنہا پیدا کیا تھا اس کے پاس اس وقت اہل وعیال خاندان اور مال نہ تھا صرف اس کے پاس نیکیاں اور برائیاں ہوں گی جب انسان کی ابتدا یوں ہے اور اس کی انتہا یہ ہے تو اسے کسی موجود چیز سے مسرت اور گم شدہ سامان پر ناامیدی اور مایوسی کیوں ہوتی ہے چنانچہ مبدأ و معاد کی فکر اس بیماری کا سب سے بڑھ کر علاج ہے اور اس کو یقینی علم ہو جائے کہ اس کو یہ مصیبت اس لئے نہیں پہنچی کہ وہ گناہ کرے اور اس کے گناہ کی پاداش میں یہ مصیبت نہیں پہنچی۔ چنانچہ ارشاد باری ہے۔

مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَۃٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِیْٓ اَنْفُسِکُمْ اِلَّا فِیْ کِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَّبْرَاَھَا اِنَّ ذٰلِکَ عَلَی اللّٰہِ یَسِیْرٌ لِّکَیْلَا تَاْسَوْا عَلٰی مَا فَاتَکُمْ وَلَا تَفْرَحُوْا بِمَآ اٰتٰکُمْ وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ کُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ (حدید : ۲۲، ۲۳)

"کوئی مصیبت نہ دنیا میں آتی ہے اور خاص تمہاری جانوں میں مگر وہ ایک کتاب (لوح محفوظ) میں لکھ دی گئی' قبل اس کے کہ ہم ان جانوں کو پیدا کریں' یہ اللہ کے نزدیک آسان کام ہے' تاکہ تم اس چیز پر جو تم سے فوت ہوگئی' رنجیدہ نہ ہو جاؤ اور جو چیز تم کو عطا کی ہے' اس پر اترانے نہ لگو اور اللہ تعالیٰ کسی اترانے والے شیخی باز کو پسند نہیں کرتا"۔

اس کا علاج یہ بھی ہے کہ وہ دیکھے کہ اسے کیوں یہ مصیبت پہنچی تو وہ دیکھے گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس جیسے بہتوں کو باقی رکھا یا جو اس سے افضل تھا' اگر اس نے مصیبت پر صبر و رضا سے

کام لیا تو اس کے لئے پونجی جمع کر دی جو اس مصیبت کی افتاد سے کئی گنا بڑھی چڑھی ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو اس سے بھی بڑی افتاد میں گرفتار کر سکتا تھا۔

اس کا علاج یہ بھی ہے کہ اپنی آتش مصیبت کو اہل مصائب پر ہمدردی کا اظہار کر کے ٹھنڈی کرنے اور یہ بخوبی جان لے کہ ہر وادی میں بنو سعد[1] ہیں پھر دائیں جانب نظر ڈالی تو دیکھے گا کہ محنت و کاوش ہے اور بائیں رخ کر کے دیکھے تو اسے حسرت[2] ہی حسرت نظر آئے گی۔

اور اگر پوری دنیا کی تفتیش کرے تو اسے ہر طرف مبتلائے درد و الم نظر آئیں گے یہ ابتلاء کسی محبوب کی جدائی کی وجہ سے ہوگا یا کسی مشکل سے دوچار ہوگا' دنیا کے شرور خواب کے مانند ہیں یا ڈھلتے سائے کی طرح ہیں اگر کبھی ہنس پڑے تو عرصہ دراز تک روتے رہے اور اگر ایک دن کی خوشی ملی تو عرصہ تک رنج و غم سے پالا رہا اگر تھوڑی پونجی ہاتھ آ گئی تو زمانے تک محرومی رہی' کسی گھر کے لوگ پھلتے پھولتے نظر آئے تو کچھ دنوں کے بعد وہی گھر اجڑا ہوا ہو جائے عبرت دکھائی پڑا اگر کبھی ہنسی خوشی کا موقعہ ہاتھ آ گیا تو دوسرے ہی دن شرور و فتن سے سابقہ پڑا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہر مسرت کی آغوش میں ایک غم ہے کسی گھر میں آج ہر طرف اگر خوشی ہے تو کل ماتم کدہ دکھائی دے گا' ابن سیرین نے فرمایا کہ تمہاری ہر خوشی میں گریہ وزاری مضمر ہے۔

ہند بنت نعمان نے کہا کہ ہم نے بچشم خود دیکھا کہ ہم لوگوں میں سب سے معزز اور بڑے طاقتور بادشاہ تھے' مگر ابھی سورج پورے طور پر غروب بھی نہیں ہوا تھا کہ ہم نے اپنے آپ کو سب سے کم تر درجہ کا پایا اور اللہ تعالیٰ کو اس کا پورا حق ہے کہ جس گھر میں جہالت دولت کی ریل پیل ہو اس طرح برباد کر دے کہ وہ مقام عبرت بن کر رہ جائے۔

ایک شخص نے ہند بنت نعمان سے کہا کہ اپنی داستان سناؤ تو اس نے جواب دیا کہ ابھی صبح کی بات ہے کہ سارا عرب ہمارا دست نگر تھا' پھر شام اس طرح سے آئی کہ عرب کا ہر شخص ہم پر دست کرم و شفقت رکھے ہوئے تھا۔

۱۔ یہ مثل اضبط بن قریع کے اس ضرب المثل فی کل واد سعد بن زید سے لی گئی ہے' یعنی ہر طرف مصیبت ہی مصیبت ہے۔

۲۔ یہ بدیع الزمان ہمدانی کے ایک خط کا اقتباس ہے۔ جسے انہوں نے ابو عامر جنی کے پاس اس کے بعض اقارب کی مدت پر تعزیت کے طور پر لکھا تھا دیکھئے رسائل ص ۹۳ (مطبوعہ پریس)

ایک دن ہند کی بہن حرقہ بنت نعمان رو پڑی حالانکہ یہ بڑی شان وشوکت کی مالک تھی کسی نے اس سے اس کے رونے کا سبب دریافت کیا کہ رونے کی کیا بات ہے کیا کسی نے تم کو اذیت دی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ میں نے گھر میں دولت کی ریل پیل[1] دیکھی اور حقیقت یہ ہے کہ کوئی ایسا گھر دیکھنے میں نہیں آیا جہاں مسرت کی لہر دوڑ رہی ہو کہ اچانک غم کی آندھی نہ چلی ہو۔

اسحٰق بن طلحہ نے بیان کیا کہ ایک دن میں اس لڑکی کے پاس حاضر ہوا اور اس سے کہا کہ تم نے بادشاہوں کی رفتار زندگی کیسی دیکھی؟ اس نے جواب دیا ہم آج کے اس خیر سے آشنا نہیں جیسے کل کے دن تھے' کتابوں میں منقول یہ بات ہم دیکھتے ہیں کہ کوئی گھرانہ ایسا نہیں جو فارغ البال زندگی بسر کرتا ہو مگر چند ہی دنوں کے بعد وہ لوگوں کے لئے نمونہ عبرت بن جاتا ہے زمانہ بڑا ہی عجیب ہے کہ وہ کسی قوم کے عیش وعشرت کے شب وروز کو مصیبت ورنج وغم کے شب وروز میں بدل دیتا ہے پھر اس کے بعد یہ دو شعر انہوں نے سنائے۔

فَبَيْنَا نَسُوْسُ النَّاسَ وَالْاَمْرُ اَمْرُنَا ۔۔۔ اِذَا نَحْنُ فِيْهِمْ سُوْقَةٌ نَتَنَصَّفُ

فَاُفٍّ لِدُنْيَا لَا يَدُوْمُ نَعِيْمُهَا ۔۔۔ تَقَلَّبُ تَارَاتٍ بِنَا وَتَصَرَّفُ

'ابھی ہم لوگ لوگوں پر حکمرانی کرتے تھے اور ہمارے اوپر کسی کی بالادستی نہ تھی کہ اچانک ہم میں تبدیلی آ گئی ہم ماتحت ہو گئے اور انصاف کے بھکاری بن گئے''[2]

برا ہو دنیا کا کہ اس کی نعمت پائیدار نہیں' رہ رہ کے تبدیلیاں رہ رہ کے انقلابات رونما ہوتے ہیں۔

اس کا ایک علاج یہ بھی ہے کہ یہ یقین کر لے کہ نالہ وشیون سے کوئی فائدہ نہیں بلکہ اس سے غم دوگنا ہو جاتا ہے اور حقیقت میں یہ مرض کو بڑھاتا ہے۔

اس کا علاج یہ بھی ہے کہ وہ یہ یقین کر لے کہ صبر وتسلیم کا ثواب فوت ہونا یہ وہی برکت و رحمت اور ہدایت ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے صبر کے نتیجہ میں ذمہ داری لی ہے' درحقیقت استر

ا۔ غضارۃ: فارغ البالی' مرفہ الحالی'' "عقد" کے مصنف ابن عبدربہ نے کیا ہی خوب لکھا ہے۔

اَلَا اِنَّمَا الدُّنْيَا غَضَارَةُ اَيْكَةٍ ۔۔۔ اِذَا اخْضَرَّ مِنْهَا جَانِبٌ جَفَّ جَانِبُ

''بے شک دنیا ایک گنجان درخت ہے' جس کا ایک حصہ شاداب رہتا ہے' تو دوسرا جانب خشک ہو جاتا ہے''

۲۔ یہ دونوں شعر المؤتلف والمختلف ص ۱۲۵ اور حماسہ ص ۱۲۰۳ پر مرزوقی کی شرح کے ساتھ اور خزانۃ الادب ص ۱۷۸ پر موجود ہے شاعر کا یہ قول الامر امرنا کا مفہوم یہ ہے کہ ہمارے اوپر کسی کی بالادستی نہیں "سوقۃ" بادشاہ کا ماتحت نتنصف ہم خدمت کرتے ہیں اور ناصف بمعنی خادم ہوتا ہے۔

جاع غم مصیبت سے بھی بڑی چیز ہوتی ہے۔

اس کا علاج یہ بھی ہے کہ انسان اس بات کو بخوبی جان لے کہ نالہ وشیون سے دشمن خوش ہوتا ہے دوست ناراض ہوتا اور اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور شیطان کو اس سے خوشی حاصل ہوتی ہے ساتھ ہی ساتھ اس کا ثواب بھی ضائع ہوتا ہے۔

اور نالہ وشیون کرنا خود اپنے آپ کو کمزور کرنے کے مترادف ہے اور جب اس نے صبر و شکیب سے کام لیا تو شیطان کو اس نے خستہ کر دیا اور اسے نامراد لوٹا دیا اور اپنے رب کو راضی اور اپنے دوست کو خوش کرلیا اور دشمن کو تکلیف پہنچائی اور اپنے بھائیوں کا بار ہلکا کر دیا اور اس نے ان کو ایسے موقع پر تسلی دی جبکہ لوگ اسے تسلی دیتے اسی کو ثبات کہتے ہیں اور یہی انتہائی کمال ہے' جس میں رخساروں پر طمانچہ مارنا اور چاک گریبانی اور چیخ و پکار کے ساتھ دعا اور تقدیر پر غصہ ورنج کا اظہار نہیں ہے۔

اس کا علاج ایک یہ ہے کہ وہ یقین کرلے کہ صبر وشکیب سے کتنی لذت اور مسرت ملتی ہے اگر یہ مصیبت باقی رہ جاتی تو نہ جانے کس قدر لذتوں اور مسرتوں کے دروازے کھلتے اور اس کے لئے صرف وہی بیت الحمد ہی کافی ہے جو اس کو مصیبت پہنچنے اور اس پر حمد الٰہی کرنے اور اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُوْنَ کہنے کے نتیجے میں جنت میں تعمیر ہوتا ہے۔ دیکھنا چاہئے کہ ان دو مصیبتوں میں سے جو جنت خلد میں ہی تعمیر ہوتا ہے چنانچہ جامع ترمذی میں مرفوعا روایت مذکور ہے۔

يَوَدُّ نَاسٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَنَّ جُلُوْدَهُمْ كَانَتْ تُقْرَضُ بِمَقَارِضَ فِي الدُّنْيَا بِمَا يَرَوْنَ مِنْ ثَوَابِ اَهْلِ الْبَلَاءِ

''قیامت کے دن لوگ خواہش کریں گے کہ کاش ان کے چمڑے دنیا میں قینچیوں سے کاٹ دیئے جاتے جب وہ مصیبت زدوں کے ثواب کو دیکھیں گے۔''[1]

بعض سلف نے بیان کیا کہ اگر دنیا کے مصائب و آلام نہ ہوتے تو ہم قیامت میں مفلس بن کر حاضر ہوتے۔

اس کا علاج یہ ہے کہ مریض اپنے دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچنے والی راحت سے

۱۔ ترمذی نے ۲۴۰۴ میں کتاب الزهد باب ماجاء اهل العافية في الجنة کے تحت اس کو ذکر کیا ہے' حدیث عبدالرحمٰن بن مغراء سے اس طرح مروی ہے'عن الاعمش عن ابی الزبیر عن جابر'' مگر عبدالرحمٰن بن مغراء ضعیف ہیں' اعمش سے ان کی احادیث کا محدثین نے انکار کیا اور ثقات ان کی متابعت و موافقت بھی نہیں کرتے اس میں اعمش اور ابوالزبیر کا عنعنہ بھی موجود ہے۔

تسکین دے جو کہ مصائب کے بعد انسان کو حاصل ہوتی ہے اس لئے کہ ہر چیز کا بدل ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے کیوں کہ اس کا کوئی بدل ہو ہی نہیں سکتا۔ بقول شاعر ؎

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِذَا ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ   وَمَا مِنَ اللهِ إِنْ ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ

"ہر چیز کا جس کو تم نے کھو دیا بدل ہے اور اللہ کو اگر کھو دیا تو اس کا کوئی بدل نہیں"۔

اس کا ایک طریقہ علاج یہ بھی ہے کہ وہ یہ یقین کر لے کہ اس کا حظ مصیبت اس کے عمل کا نتیجہ ہوتا ہے' چنانچہ جو اس پر راضی ہو اس کے لئے مسرت ہے اور جو اس پر غضب و غصہ کا اظہار کرے اس کے لئے غصہ ہے تمہارا حصہ مصیبت سے وہی ہے' جس کو مصیبت نے تمہارے لئے ظاہر کیا' تو اب تجھے اختیار ہے کہ تو اچھا حصہ لے یا برا' اگر مصیبت اس کے غضب و غصہ اور کفر کا سبب بنی تو ہلاک ہونے والوں کے دفتر میں اس کا نام درج ہوگا اور نالہ و شیون' واجبات کے ترک کرنے میں یا حرام کام کے ارتکاب میں کوتاہی کا اظہار کیا تو کوتاہی کرنے والوں کے رجسٹر میں اس کا نام درج ہوگا اور اگر مصیبت پر اس نے زبان شکایت دراز کی اور بے صبری کا اظہار کیا تو بیوقوفوں کے دفتر میں نام لکھا جائے گا اور اگر اس نے اللہ اور اس کی حکمت بالغہ پر اعتراض کیا تو گویا اس نے زندیقیت کے دروازے پر دستک دی اور اس میں داخل ہو گیا اور اگر مصیبت پر صبر و ثبات کا اظہار اللہ تعالیٰ کے سامنے کیا تو صابروں میں شمار ہوگا اور اگر رضائے الٰہی کا اظہار کیا تو پسندیدہ لوگوں میں شمار ہوگا اور اگر مصیبت پر حمد الٰہی اور شکر کیا تو شکر گزاروں کے دفتر میں نام لکھا جائے گا اور حمد الٰہی کے جھنڈے کے نیچے حمد کناں کے ساتھ ہوگا اور اگر مصیبت کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا شوق اور اس کی محبت دل میں پیدا ہو تو اللہ تعالیٰ کے مخلص اور محبت کرنے والوں میں اس کا شمار ہوگا۔

مسند احمد اور ترمذی میں محمود بن لبید کی حدیث مرفوعاً روایت ہے۔

إِنَّ اللهَ إِذَا أَحَبَّ قَوْماً ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَى وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ زَادَ أَحْمَدُ وَمَنْ جَزِعَ فَلَهُ الْجَزَعُ

اللہ تعالیٰ جب کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اس کو آزماتا ہے اگر آزمائش پر وہ راضی رہی تو رضائے الٰہی اس کے ساتھ ہے اور اگر وہ رنجیدہ غصہ ہوئی تو غضب الٰہی اس کے ہمراہ ہے'

امام احمد نے یہ زیادہ کیا کہ جس نے نالہ وشیون کیا اس کے لئے نالہ وشیون ہی ہے۔[1]
مصیبت کا علاج یہ بھی ہے کہ مصیبت زدہ یہ یقین رکھے کہ اگرچہ وہ نالہ وشیون کی آخری منزل پر پہنچ جائے مگر پھر بھی مجبوراً صبر کرنا پڑے گا اور یہ ناپسندیدہ بھی ہے اور بلا مقصد بھی اس لئے کہ اس سے ثواب نہیں ملے گا' بعض دانشوروں کا یہ قول ہے کہ دانشمند شخص ابتدائے مصیبت ہی میں وہ کام کر گزرتا ہے جسے بیوقوف بہت دنوں کے بعد کرتا ہے اور جس نے شریفوں کی طرح صبر سے کام نہیں لیا وہ چوپایوں کی طرح بے غم ہو گیا اور صحیح بخاری میں مرفوعاً روایت ہے:

الصَّبْرُ عِنْدَ صَدْمَةِ الْأُوْلٰی

''صبر تو پہلی چوٹ کے وقت ہے۔''[2]

اشعث بن قیسؓ نے بیان کیا کہ اگر تو نے ایمان و احتساب کے طور پر صبر کیا تو بہتر ورنہ چوپایوں کی طرح تم فراموش کر دیئے جاؤ گے۔
اس کا طریقہ علاج یہ بھی ہے کہ مصیبت زدہ یہ جان لے کہ اس کے لئے سب سے نفع بخش دوا اس کے رب کی موافقت اور اس کی رضا ہے جو اس کے حق میں پسند کرے اور ہمیشہ سے محبت کی یہ ریت چلی آ رہی ہے کہ ہر بات میں محبوب کی موافقت کی جائے جس نے کسی سے محبت کرنے کا دعویٰ کیا پھر محبوب کے پسندیدہ امر کو ناپسند کرے اور ایسا کام کرے جس سے محبوب ناراض ہو جائے تو اس نے خود اپنے آپ کو جھوٹا ثابت کرنے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی اور محبوب کے نزدیک وہ ناپسندیدہ شمار ہوگا۔
ابوالدرداؓ نے بیان کیا کہ اللہ جب کوئی فیصلہ کرتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ جس کے حق میں جو

1۔ حدیث صحیح ہے' اس کو امام احمد نے مسند ۵/۴۲۷'۴۲۹ میں دو طریق سے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ اِذَا اَحَبَّ قَوْماً اِبْتَلَاھُمْ فَمَنْ صَبَرَ فَلَہُ الصَّبْرُ وَمَنْ جَزِعَ فَلَہُ الْجَزَعُ اور ترمذی نے ۲۰۳۱ میں حدیث انس کو ان الفاظ میں ذکر کیا ہے اِنَّ اَعْظَمَ الْجَزَاءِ مِنْ عَظْمِ الْبَلَاءِ ثواب کی زیادتی مصیبت کی بڑائی پر ہوتی ہے' وَ اِنَّ اللّٰہَ اِذَا اَحَبَّ قَوْماً اِبْتَلَاھُمْ فَمَنْ رَضِیَ فَلَہُ الرِّضٰی وَمَنْ سَخِطَ فَلَہُ السَّخَطُ اور اللہ جب کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اسے آزمائش میں مبتلا کرتا ہے' اگر اس پر رضا کا اظہار کیا تو رضائے الٰہی کا مستحق ہے اور اگر غصہ کا اظہار کیا تو غضب الٰہی اس کے لئے ہے۔ اس کی سند عمدہ ہے۔
2۔ بخاری نے ۳/۱۸۳ میں کتاب الجنائز باب الصبر عند الصدمۃ الاولیٰ کے تحت اور مسلم نے ۹۲۶ میں کتاب الجنائز باب فی الصبر فی المصیبۃ عند الصدمۃ الاولیٰ کے تحت حدیث انس بن مالک کو بیان کیا ہے۔

فیصلہ ہو اس پر راضی برضا رہے اور عمران بن حصین نے اس کا سبب بیان کیا کہ مجھے سب سے زیادہ وہ شخص محبوب ہے' جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے' ابو العالیہ سے بھی ایسا ہی قول منقول ہے۔

یہ دوا شافی اور طریقہ علاج صرف عشاق لوگوں کے لئے ہے ہر ایک کے بس کی بات نہیں کہ وہ اس طریقہ علاج کو اختیار کرے۔

اور یہ بھی ایک طریقہ علاج ہے کہ دونوں لذتوں اور منفعتوں کے درمیان موازنہ کرے اور دونوں کی پائیداری اور ثبات کو دیکھے' ایک لذت تو اس منفعت کی ہوتی ہے جو مصیبت پہنچنے کے طفیل حاصل ہوتی ہے اور دوسری لذت ثواب الٰہی سے منفعت اندوزی کے سبب حاصل ہوتی ہے جس طرف رجحان ہوا اسی راجح کو اختیار کرو اور اس کی توفیق پر اللہ کی حمد بیان کرو اور اگر ہر جانب سے مرجوح کو قبول کیا تو یہ سمجھ لو کہ اس کی مصیبت اس کی عقل' قلب اور دین میں اس مصیبت سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے' جو اسے دنیا میں پہنچی۔

اس کا علاج مؤثر یہ بھی ہے کہ مصیبت زدہ اس امر پر یقین رکھے کہ جس ذات نے اس کو اس مصیبت میں مبتلا کیا ہے' وہ احکم الحاکمین اور ارحم الراحمین ہے اور اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے اس کی ہلاکت کی غرض سے اس پر یہ مصیبت نہیں نازل کی ہے اور نہ اس لئے کہ وہ اس کے ذریعہ عذاب دے اور نہ اس کے ذریعہ اس کی بربادی مقصود ہے بلکہ اس نے مصیبت میں اس کو اس لئے مبتلا کیا تا کہ اس کے صبر و ایمان اور رضائے الٰہی کو آزمائے اور اس کی تضرع و عاجزی اور گریہ وزاری سننا چاہتا ہے اور اسے اپنے دروازے پر گرا ہوا دیکھنا پسند کرتا ہے اور اپنے دربار میں پناہ گزین بنانا چاہتا ہے اور اپنے سامنے اسے شکستہ دل دیکھنا چاہتا ہے اور اس کی شکایت و درد کی اپیل سننا چاہتا ہے۔

شیخ عبدالقادرؒ نے فرمایا' اے میرے بیٹے مصیبت تم کو برباد کرنے کے لئے تجھ پر نہیں آتی بلکہ تمہارے صبر و ایمان کی آزمائش کرنے کے لئے آتی ہے' اے میرے بیٹے تقدیر ایک درندہ ہے اور درندہ مردہ نہیں کھاتا' خلاصہ کلام یہ کہ مصیبت بندہ کے لئے ایک بھٹی کی حیثیت رکھتی ہے جس میں وہ اپنی زندگی کو تپا کر اپنے موافق کر لے پھر یا تو اس سے سرخ سونا نکالے یا زنگ آلود چیز' شاعر نے خوب کہا ہے۔

سَبَكْنَاهُ وَنَحْسِبُهُ لُجَيْناً فَأَبْدَى الْكِيْرُ عَنْ خَبَثِ الْحَدِيْدِ

''ہم نے اسے خالص چاندی سمجھتے ہوئے پگھلایا لیکن بھٹی نے اسے زنگ آلود لوہا ظاہر کیا''۔

اگر دنیا میں یہ بھٹی اسے فائدہ نہ دے تو اس سے بھی بڑی بھٹی سامنے ہے' اگر بندے نے یہ سمجھ لیا کہ دنیا کی بھٹی اور کسوٹی آخرت کی بھٹی اور کسوٹی سے بہتر ہے اور اسے دونوں میں سے کسی بھٹی کی نذر ہونا پڑے گا تاکہ اپنے اوپر نعمت الٰہی کی قدر و اہمیت کرے جو اس نے اس موجودہ بھٹی میں پگھلا کر آزاد کر دیا۔

ایک علاج یہ بھی ہے کہ بندہ یہ سمجھ لے کہ اگر دنیاوی مصائب و آلام نہ ہوتے تو بندہ دوسری بڑی بیماریوں مثلاً تکبر' خود پسندی' ہیکڑی اور سنگدلی میں مبتلا ہو جاتا' جو اس کی دنیاوی اور اخروی ہلاکت کا سبب بنتی ہے اور یہ تو رحمت خداوندی ہے کہ اس نے مصائب کی مختلف دواؤں کے ذریعہ بندے کے مرض کی خبر گیری کی اور مہلک ردی فاسد مواد کا استفراغ کیا' وہ ذات انتہائی پاک مقدس ہے جو اپنی آزمائش کے ذریعہ رحم کی راہیں ہموار کر دیتا ہے اور اپنی نعمتوں کے ذریعہ آزماتا ہے جیسا کہ کسی شاعر نے کہا ہے۔

قَدْ يُنْعِمُ اللهُ بِالْبَلْوَىٰ وَإِنْ عَظُمَتْ ۝ وَيَبْتَلِي اللهُ بَعْضَ الْقَوْمِ بِالنِّعَمِ

''اللہ تعالیٰ مصیبت کے ذریعہ انعام کرتا ہے اگرچہ وہ بڑی ہو اور کبھی بعض لوگوں کو اللہ نعمتوں کے ذریعہ آزمائش میں مبتلا کرتا ہے۔''

اگر اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا علاج مصائب و ابتلاء کی دواؤں سے نہ کرتا تو وہ سرکش ہو جاتے اور بغاوت کر بیٹھتے اور اکڑ جاتے اور اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کے ساتھ کوئی بھلائی کرنا چاہتا ہے تو اسے ابتلاء و آزمائش کی دوا پلا کر اس کے مناسب حال علاج کرتا ہے اور مہلک بیماریوں سے اس کا استفراغ کرتا ہے یہاں تک کہ جب اچھی طرح اس کو مہذب بنا دیتا ہے اور پورے طور پر اس کا تنقیہ و تصفیہ فرما دیتا ہے تو اسے دنیاوی مراتب میں سے اعلیٰ ترین منصب کے لائق بنا دیتا ہے اور یہی منصب عبودیت الٰہی ہے پھر اسے ثواب آخرت کا سب سے بلند حصہ عطا کرتا ہے' جسے روایت الٰہی اور قربت الٰہی کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

اس کا طریقہ علاج یہ بھی ہے کہ بندہ بخوبی سمجھ لے کہ دنیا کی تلخی ہی بعینہٖ آخرت کی شیرینی ہے اور باری تعالیٰ اپنی قدرت سے تلخی کو شیرینی میں تبدیل کرتا رہتا ہے اور دنیا کی شیرینی درحقیقت آخرت کی تلخی ہے' اس لئے تھوڑی دیر کی تلخی اگر دائمی حلاوت میں تبدیل ہو کر مل جائے تو اس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ اس کے برعکس معاملہ ہو' اگر تم اسے ابھی تک نہ سمجھ

سکے تو صادق مصدوق نبی کریم ﷺ کے قول کو سمجھو جس میں آپ نے فرمایا:

حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ[1]

''جنت ناپسند چیزوں سے گھیر دی گئی ہے اور جہنم لذائذ و شہوات سے گھیر دی گئی ہے۔''

اسی مقام پر پہنچ کر مخلوق کی عقلوں کا اختلاف نمایاں ہو جاتا ہے اور انسانیت کے حقائق سامنے آتے ہیں چنانچہ ان میں سے اکثر لوگ چند روزہ رہنے والی حلاوت کو دائمی حلاوت پر ترجیح دیتے ہیں' حالانکہ وہ لازوال ہے اور انہوں نے چند ساعت کی تلخی کو دوامی حلاوت کے مقابل برداشت نہ کیا اور ذرا سی دیر کی بے آبروئی دائمی آبرو کے حصول کے لئے قبول نہ کی اور نہ تھوڑی سی تکلیف دائمی عیش و عشرت کے لئے قبول کی' اس کے جو سامنے ہے وہی سب کچھ ہے اور جس کا انتظار ہے وہ آنکھوں سے اوجھل ہے' ایمان انتہائی کمزور اور شہوت کا بادشاہ حاکم ہے اور یہی دنیا کو ترجیح دینے اور آخرت کو ترک کرنے کا سبب ہے اور یہی حال ظاہر بینوں کا ہے' جو ظواہر امور اور ان کی اوائل و مبادی پر نگاہ رکھتے ہیں لیکن وہ گہری نگاہ جو دنیاوی پردوں کو چاک کر کے اس کی آخری حد اور نتائج تک پہنچ جاتی ہے' اس کی کچھ اور ہی شان ہے۔

چنانچہ اپنے آپ کو اس نعمت کے حصول کے لئے آمادہ کرو جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی اولیاء اور ان کے حصہ میں لکھا یا اس رسوائی سزا اور دائمی حسرتوں کی طرف اپنے نفس کو مائل کرو' جسے اللہ تعالیٰ نے غافلوں اور بیکار لوگوں کے لئے تیار کر رکھا ہے اب یہ تمہارے اختیار کی چیز ہے کہ ان دونوں قسموں میں سے کون تمہارے لئے مناسب ہے ہر ایک اپنے انداز پر کام کرتا ہے اور ہر ایک اپنے مناسب حال تگ و دو کرتا ہے جسے وہ بہتر جانتا ہے یہ علاج زیادہ طویل نہیں' چونکہ طبیب اور مریض دونوں ہی کو اس علاج کی ضرورت تھی' اس لئے ذرا تفصیل سے کام لیا گیا و باللہ التوفیق۔

83۔ فصل

''رنج و غم'' بے قراری اور بے چینی کا علاج نبویؐ

امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ نے صحیحین میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی اس

---

[1] امام مسلم نے ۲۸۲۲ میں کتاب الجنة باب صفة الجنة و نعيمها کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

حدیث کو نقل کیا ہے۔

اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ کَانَ یَقُوْلُ عِنْدَ الْکَرْبِ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ الْعَظِیْمُ الْحَلِیْمُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ رَبُّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْاَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْکَرِیْمُ

''نبی کریم ﷺ بے چینی کے وقت فرماتے تھے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو انتہائی بردبار اور عظیم ہے اس اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو عرش کا عظیم رب ہے اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو ساتوں آسمانوں اور زمین کا رب ہے اور عرش کا رب کریم ہے'' [1]

جامع ترمذی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ کَانَ اِذَا حَزَبَہٗ قَالَ یَا حَیُّ یَاقَیُّوْمُ بِرَحْمَتِکَ اَسْتَغِیْثُ

''کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی بڑا معاملہ پیش آتا تو آپؐ یہ دعا پڑھتے کہ اے ہمیشہ زندہ رہنے والے ہمیشہ قائم رہنے والے میں تیری رحمت کے ذریعہ مدد چاہتا ہوں'' [2]

اور جامع ترمذی ہی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت منقول ہے۔

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ کَانَ اِذَا اَھَمَّہُ الْاَمْرُ رَفَعَ طَرْفَہٗ اِلَی السَّمَآءِ فَقَالَ سُبْحَانَ اللّٰہِ الْعَظِیْمِ وَاِذَا اجْتَھَدَ فِی الدُّعَاءِ قَالَ یَاحَیُّ یَا قَیُّوْمُ

''نبی کریم ﷺ کے سامنے جب کوئی اہم معاملہ ہوتا تو آپ اپنی نگاہ آسمان کی جانب اٹھاتے اور فرماتے پاک ہے وہ اللہ جو عظیم ہے اور جب پورے لگن سے دعا کرتے تو فرماتے 'اے سدا زندہ رہنے والے اور ہمیشہ قائم رہنے والے'' [3]

سنن ابوداؤد میں ابوبکرہ سے روایت منقول ہے۔

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ قَالَ دَعْوَاتُ الْمَکْرُوْبِ اَللّٰھُمَّ رَحْمَتَکَ اَرْجُوْ فَلَا تَکِلْنِیْ اِلٰی نَفْسِیْ طَرْفَۃَ عَیْنٍ وَ اَصْلِحْ لِیْ شَانِیْ کُلَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ

''کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مصیبت زدہ کی یہ دعا ہے اے اللہ میں تیری رحمت کا امیدوار ہوں مجھے ایک

۱۔ امام بخاری نے ۱۱/۱۲۲، ۱۲۳ میں کتاب الدعوات باب الدعاء عند الکرب کے تحت اور امام مسلم نے ۲۳۰۷ میں کتاب الذکر والدعاء باب دعاء الکرب کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ امام ترمذی نے جامع ترمذی کے ۳۵۲۲ میں کتاب الدعوات کے تحت اس کی تخریج کی ہے۔ اس کی سند میں یزید بن ابان رقاشی نامی ایک راوی ضعیف ہے۔

۳۔ امام ترمذیؒ نے اپنی جامع ترمذی کے ۳۴۳۲ میں کتاب الدعوات باب ما یقول عند الکرب کے ذیل میں اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں ابراہیم بن فضل مخزومی ایک راوی ہے' جو متروک الحدیث ہے۔

لمحہ کے لئے بھی خود کے سپرد نہ کر اور میری سبھی حالت کو درست فرما' تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔[1]

اسی سلسلہ میں اسماء بنت عمیس سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں چند ایسے کلمے نہ سکھاؤں جنہیں تو مصیبت کے موقعہ پر ورد زبان رکھے یا مصیبت کی حالت میں اسے کہے یہ وہ ہیں۔

اللّٰہُ رَبِّی لَا اُشْرِکُ بِهٖ شَیْئاً[2] وَفِیْ رِوَایَةٍ اَنَّھَا تُقَالُ سَبْعَ مَرَّاتٍ[3]

"اللہ میرا رب ہے اسکے ساتھ کسی کو شریک نہیں بناتا اور ایک روایت میں ہے کہ ان کلمات کو سات مرتبہ کہا جائے۔"

مسند امام احمد میں عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے انہوں نے نبیؐ سے روایت کی آپؐ نے فرمایا:

مَا اَصَابَ عَبْداً ھَمّ وَلَا حُزْن فَقَالَ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ عَبْدُکَ اِبْنُ عَبْدِکَ اِبْنُ اَمَتِکَ نَاصِیَتِیْ بِیَدِکَ مَاضٍ فِیَّ حُکْمُکَ عَدْلٌ فِیَّ قَضَائُکَ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ اِسْمٍ ھُوَ لَکَ سَمَّیْتَ بِهٖ نَفْسَکَ اَوْ اَنْزَلْتَه فِیْ کِتَابِکَ اَوْ عَلَّمْتَه اَحَداً مِنْ خَلْقِکَ اَوِ اسْتَأْثَرْتَ بِهٖ فِیْ عِلْمِ الْغَیْبِ عِنْدَکَ اَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِیْمَ رَبِیْعَ قَلْبِیْ وَنُوْرَ صَدْرِیْ وَجَلَاءَ حُزْنِیْ وَذَھَابَ ھَمِّیْ اِلَّا اَذْھَبَ اللّٰہُ حُزْنَه

۱۔ ابوداؤد نے ۵۰۹۰ میں باب مایقول اذا اصبح کے تحت' امام احمد نے ۵/۴۲ میں' بخاری نے الادب المفرد کے ص ۷۰۱ میں اس کو بیان کیا' اس کی سند حسن ہے' ابن حبان نے ۲۳۷۰ میں اس کی تصحیح کی ہے اور مصنف سے یہ سہو ہو گیا کہ انہوں نے اس حدیث کو مسند ابی بکر الصدیق کی حدیث قرار دیا ہے۔

۲۔ ابوداؤد ۱۵۲۵ میں کتاب الصلوٰۃ باب فی الاستغفار کے تحت' ابن ماجہ نے ۳۸۸۲ میں حدیث ہلال ابوطعمہ مولیٰ عمر بن عبداللہ کو عن عمر عبدالعزیز عن عبداللہ بن جعفر عن اسماء بنت عمیس کے طریق سے روایت کیا ہے' اس کی سند حسن ہے' اس کی شاہد حدیث عائشہ ہے' جسے ابن حبان نے ۲۳۶۹ میں ذکر کیا ہے' شیخ ناصر الدین البانی نے اپنی تعلیق کلم طیب ص ۷۳ میں وہم کی بنیاد پر یہ دعویٰ کر دیا کہ ہلال ابوطعمہ مولی عمر بن عبدالعزیز کے سلسلے میں ہر مصنف کی نگاہ سے اوجھل رہی' جس نے صحاح ستہ کے رجال کے تراجم کے بارے میں تحریر کیا ہے جیسے تہذیب وتقریب اور خلاصہ کے مصنفین' حالانکہ ان سب کے نزدیک اس کا ترجمہ کنیت کے ساتھ ہے' تہذیب میں مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابوطعمہ اموی مولی عمر بن عبدالعزیز کا نام ہلال ہے۔ وہ شامی ہے جو مصر میں رہا' اس نے اپنے آقا سے روایت کی اور عبداللہ بن عمر سے اور ان سے عمر بن عبدالعزیز' عبدالرحمٰن بن یزید بن جابر اور عبداللہ بن لہیعہ نے روایت کی' ابو حاتم نے بیان کیا کہ ابوطعمہ قاری مصر ہے' اس سے یزید بن جابر کے دونوں بیٹوں نے روایت کی ہے اور ابن یونس نے کہا کہ ہلال مولی عمر بن عبدالعزیز کی کنیت ابوطعمہ ہے' وہ مصر میں قرآن پڑھتا تھا' ابن عمار موصلی نے کہا ابوطعمہ ثقہ ہے۔

۳۔ ہم کو اس روایت کے بارے میں واقفیت نہیں' البتہ طبرانی نے دعاء میں ذکر کیا کہ اسے تین بار کہا جائے گا۔

وَهَمَّهٗ وَاَبْدَلَهٗ مَكَانَهٗ فَرَحاً[1]

''جس بندہ کو کوئی رنج یا غم پہنچے اور وہ یہ دعا پڑھے اے اللہ میں تیرا بندہ اور بندے کا لڑکا اور تیری باندی کا لڑکا ہوں میری پیشانی تیرے ہاتھ میں ہے میرے بارے میں تیرا حکم جاری ہے اور میرے بارے میں تیرا فیصلہ سراپا عدل ہے میں تیرے ہر نام کے ذریعہ جس کو تو اپنے علم غیب میں باثر قابل قبول بنایا اس کے طفیل میں تم سے درخواست کرتا ہوں کہ قرآن مجید کو رہائی کا سامان بنادے تو اللہ تعالیٰ ان کلمات کے کہنے کے طفیل میں اس کے رنج وافتاد سے رہائی کا سامان بنادے تو اللہ تعالیٰ ان کلمات کے کہنے کے طفیل میں اس کے رنج وغم کو دور کر کے اس کی جگہ خوشی ومسرت عطا کرے گا۔''

ترمذی میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

دَعْوَةُ ذِی النُّوْنِ اِذَا دَعَا رَبَّهٗ وَهُوَ فِیْ بَطْنِ الْحُوْتِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ وَلَمْ یَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِیْ شَیْءٍ قَطُّ اِلَّا اُسْتُجِیْبَ لَهٗ

''حضرت یونسؑ ذوالنون کی دعا جبکہ انہوں مچھلی کے بطن میں اپنے رب کو پکارا یہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو پاک ہے میں یقیناً ظالموں میں سے تھا جو مسلمان شخص کسی بھی ضرورت میں اس دعا کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو پکارے گا اس کی دعا ضرور قبول کی جائے گی[2]

اور دوسری روایت میں ہے:

اِنِّی لَاَعْلَمُ كَلِمَةً لَا یَقُوْلُهَا مَكْرُوْبٌ اِلَّا فَرَّجَ اللّٰهُ عَنْهُ كَلِمَةَ اَخِیْ یُوْنُسَ

میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں کہ جب بھی کوئی مصیبت زدہ اسے کہے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی مصیبت دور کر دے گا وہ میرے بھائی یونس کا کلمہ ہے۔

سنن بوداؤد میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا ہے۔

دَخَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ ذَاتَ یَوْمٍ الْمَسْجِدَ فَاِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مِنَ الْاَنْصَارِ یُقَالُ لَهٗ اَبُوْ اُمَامَةَ فَقَالَ یَا اَبَا اُمَامَةَ مَالِیْ اَرَاكَ فِی الْمَسْجِدِ فِیْ غَیْرِ وَقْتِ الصَّلٰوةِ فَقَالَ هُمُوْمٌ لَزِمَتْنِیْ وَدُیُوْنٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ فَقَالَ اَلَا اُعَلِّمُكَ كَلَامًا اِذَا اَنْتَ قُلْتَهٗ اَذْهَبَ

۱۔ احمد نے مسند ۱/۳۹۱، ۴۵۲ میں اس کو ذکر کیا' اس کی سند صحیح ہے' ابن حبان نے ۲۳۷۲ میں اس کو صحیح قرار دیا جیسا کہ گذرا۔

۲۔ ترمذی نے ۳۵۰۰ میں کتاب الدعوات باب دعوة ذی النون فی بطن الحوت کے تحت اور احمد نے ۱/۱۷۰ میں اس کو ذکر کیا حاکم نے ۱/۵۰۵ میں اس کی تصحیح کی ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے' یہ حدیث ان دونوں کے کہنے کے مطابق ہی ہے' دوسری روایت کو ابن سنی نے ص ۱۱۱ میں بیان کیا اسکی سند میں ضعف ہے۔

اللہُ عَزَّوَجَلَّ هَمَّکَ وَقَضٰی دَیْنَکَ؟ قَالَ قُلْتُ بَلٰی یَا رَسُوْلَ اللہِ قَالَ قُلْ اِذَا اَصْبَحْتَ وَاِذَا اَمْسَیْتَ اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنَ الْھَمِّ وَالْحُزْنِ اَعُوْذُبِکَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْکَسَلِ اَعُوْذُبِکَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ اَعُوْذُبِکَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّیْنِ وَقَھْرِ الرِّجَالِ قَالَ فَفَعَلْتُ ذَالِکَ فَاَذْھَبَ اللہُ عَزَّوَجَلَّ ھَمِّیْ وَقَضٰی عَنِّیْ دَیْنِیْ

"رسول اللہ ﷺ ایک دن مسجد میں تشریف لائے تو آپؐ نے انصار میں سے ایک شخص کو جسے ابوامامہ کہتے تھے دیکھا تو فرمایا کہ ابوامامہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں نماز کے علاوہ وقت میں مسجد میں دیکھ رہا ہوں تو انہوں نے جواب دیا کہ اے رسول اللہ ﷺ مجھے غموں اور قرضوں کی کثرت نے جکڑ رکھا ہے آپؐ نے فرمایا کہ تمہیں چند ایسے کلمات نہ سکھا دوں جسے تم اپنی زبان سے ادا کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے غم کو دور اور تمہارے قرض کو ادا کر دے گا' راوی کا بیان ہے کہ میں نے کہا جی ہاں ضرور اے رسول اللہ ﷺ آپؐ نے فرمایا کہ تم صبح وشام یہ کلمات کہا کرو' کہ اے اللہ میں رنج وغم سے تیری پناہ چاہتا ہوں اور عاجزی اور سستی سے تیری پناہ کا طالب ہوں بزدلی اور بخیلی قرض کے بوجھ اور لوگوں کے قہر سے تیری پناہ چاہتا ہوں ابوامامہ نے بیان کیا کہ میں نے آپ کے حکم کے مطابق کیا تو اللہ تعالیٰ نے میرے غم کو دور کر دیا اور میرا قرض بھی ادا کر دیا۔"[1]

اور سنن ابوداؤد میں حضرت عبداللہ بن عباس سے حدیث مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ لَزِمَ الْاِسْتِغْفَارَ جَعَلَ اللہُ لَهٗ مِنْ کُلِّ ھَمٍّ فَرَجاً وَمِنْ کُلِّ ضِیْقٍ مَخْرَجاً وَرَزَقَهٗ مِنْ حَیْثُ لَا یَحْتَسِبُ

"جس نے استغفار کو اپنے اوپر لازم کر لیا تو اللہ اسے ہر رنج سے رہائی اور ہر تنگی سے کشادگی عطا فرمائے گا اور ایسے ذریعہ سے روزی پہنچائے گا جسے وہ تصور بھی نہیں کر سکتا"۔[2]

مسند میں مذکور ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جب کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپؐ نماز کی طرف پناہ لیتے۔[3]

اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

۱۔ ابوداؤد نے ۱۵۵۵ میں کتاب الصلوٰۃ باب الاستغفار کے تحت اس کو ذکر کیا ہے' اس کی سند میں غسان بن عوف بصری نامی ایک راوی لین الحدیث ہے۔

۲۔ ابوداؤدؒ نے ۱۵۱۸ میں کتاب الصلوٰۃ باب الاستغفار کے تحت اور امام احمد نے ۲۲۳۴ اور ابن ماجہؒ نے ۳۸۱۹ میں اس کو ذکر کیا ہے' اس کی سند میں حکم بن مصعب نامی راوی مجہول ہے۔

۳۔ امام احمدؒ نے ۵/۳۸۸ میں اسے ذکر کیا اس کی سند میں محمد بن عبداللہ دوئلی اور عبدالعزیز بن ابو حذیفہ کی توثیق صرف ابن حبان نے کی ہے۔

وَاسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوۃِ (بقرۃ: ۴۵)

''نماز اور صبر کے ذریعہ مدد طلب کرو''

اور سنن میں مذکور ہے کہ آپ ؐ نے فرمایا کہ تم پر جہاد فرض ہے اس لئے کہ وہ جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے اور اس کے ذریعہ اللہ تعالےٰ لوگوں کے رنج وغم کو دور فرماتا ہے۔[1]

حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت بیان کی جاتی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مَنْ کَثُرَتْ هُمُوْمُهٗ وَغُمُوْمُهٗ فَلْيُکْثِرْ مِنْ قَوْلِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ

''جو بہت سے مصائب و آلام کا شکار ہو اسے (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ) کثرت سے کہنا چاہئے یعنی اللہ کے سوا کوئی طاقت وقوت نہیں ہے۔''

اور صحیح بخاری ومسلم سے یہ ثابت ہے کہ (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ) جنت کے خزانوں میں ایک خزانہ ہے۔[2]

اور ترمذی میں مذکور ہے (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ) جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔[3]

یہ دوائیں پندرہ قسم کی دواؤں پر مشتمل ہیں' اگر ان کے ذریعہ بھی رنج وغم وحزن کی بیماری ختم نہ ہو تو سمجھ لو بیماری بہت پرانی اور جڑ پکڑے ہوئے ہے اور اس کے اسباب گہرے ہیں اس لئے مکمل استفراغ کی ضرورت ہے۔

پہلی دوا: توحید ربوبیت کا یقین۔

دوسری دوا: اللہ کے الہ ہونے میں توحید ویکتائی کا اقرار۔

تیسری دوا: توحید عملی واعتقادی۔

۲۔ حدیث صحیح ہے' اس کو طبرانی نے اوسط میں حدیث ابوامامہ سے اور احمد نے مسند ۵/۳۱۴' ۳۱۶' ۳۱۹' ۳۲۶' ۳۳۰ میں حدیث عبادہ بن صامت سے اس کو نقل کیا' حاکم نے ۲/۷۴' ۷۵ میں اس کو صحیح قرار دیا' اور ذہبی نے اس کی تائید کی ہے۔

۳۔ امام بخاری ۱۱/۱۸۰ میں کتاب الدعوات باب۔ حول ولا قوۃ الا باللہ کے ذیل میں اور امام مسلم نے ۲۸۰۴ میں کتاب الذکر والدعاء کے باب استحباب خفض الصوت بالذکر تحت حدیث ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

۴۔ امام ترمذی نے ۳۵۷۶ میں کتاب الدعوات کے باب فضل۔ حول ولا قوۃ الا باللہ کے تحت حدیث سعد بن عبادہ سے اس کو ذکر کیا ہے' اس کی سند حسن ہے۔

چوتھی دوا: اللہ تعالیٰ کو اس بات سے مبرا وپاک سمجھنا کہ وہ بندہ پر ظلم کرتا ہے یا بلاسبب بندہ سے مواخذہ کرتا ہے۔

پانچویں دوا: بندہ کا یہ اعتراف کرنا کہ وہ خود ظالم ہے۔

چھٹی دوا: اللہ کی محبوب ترین چیز کے ذریعہ وسیلہ کرنا جو اس کے اسماء وصفات ہیں اور ان اسماء وصفات میں سے سب سے مکمل طور پر معانی کا جامع اسم اَلْحَيُّ اَلْقَيُّوْمُ ہے۔

ساتویں دوا: صرف اللہ تعالیٰ ہی سے مدد طلب کرنا۔

آٹھویں دوا: بندے کا پر امید انداز میں اس کا اقرار۔

نویں دوا: اللہ پر پورا بھروسہ اور اسی کے سپرد تمام معاملات اور اس بات کا اعتراف کہ اسکی پیشانی اللہ کے قبضہ قدرت میں ہے وہ جسے جس سمت چاہے پھیر دے۔ اور یہ کہ حکم الٰہی اس پر جاری ہے اور قضائے الٰہی سراپا عدل وانصاف ہے۔

دسویں دوا: اپنے دل کو قرآن کے باغات میں چرنے دے اور قرآن کو اپنے دل کے لئے ایسی بہار سمجھے جیسی بہار جانوروں کے لئے خوشگوار ہوتی ہے قرآن کے ذریعہ شبہات وخواہشات نفسانی کی تاریکیوں کو روشن کرے اور اس کے ذریعہ ہر فوت شدہ چیز سے تسلی حاصل کرے اور ہر مصیبت کا مداوا قرآن پاک کو سمجھے اور سینے کی تمام بیماریوں سے شفا قرآن پاک کے ذریعہ حاصل کرے تو اس کا غم جاتا رہے گا رنج وغم سے رہائی نصیب ہوگی۔

گیارہویں دوا: استغفار

بارہویں دوا: توبہ ندامت

تیرہویں دوا: اللہ کی راہ میں سرفروشی

چودھویں دوا: نماز کی پابندی اوقات کے ساتھ ادائیگی

پندرہویں دوا: طاقت وقوت سے برات اور ان دونوں کو اس ذات کے سپرد کرنا جس کے قبضہ قدرت میں یہ دونوں ہیں۔

84۔ فصل

ان امراض میں مذکور دواؤں کی افادیت کی توجیہہ کا بیان

اللہ تعالیٰ نے بنی آدم کو اور اس کے تمام اعضاء کو پیدا فرمایا اور ہر عضو کو ایک کمال سے نوازا اگر وہ عضو ضائع ہو جائے تو انسان کو صدمہ پہنچتا ہے ان اعضاء کے بادشاہ دل کو بھی کمال سے نوازا جب اس کا یہ کمال ضائع ہو جاتا ہے تو اسے مختلف بیماریاں اور مصائب و آلام رنج وغم افسردگی گھیر لیتی ہے۔

جب آنکھ قوت بصارت کھو بیٹھے جس کے لئے اسے پیدا کیا گیا ہے اور کان قوت سماعت کو ضائع کر دے اور زبان قوت گویائی سے بے بہرہ ہو جائے جو اس کی پیدائش کا حقیقی مقصد ہے تو پھر اس کے کمالات ضائع ہو گئے۔

اللہ تعالیٰ نے دل کو اپنی معرفت ومحبت اور اپنی توحید کا اقرار کرانے نیز رضائے الٰہی کے حصول کے لئے پیدا کیا ہے۔ تاکہ اس کی محبت ورضا مندی سے شاداں رہے اسی پر بھروسہ کرے اور اسی کے لئے کسی سے دوستی اور دشمنی کرے۔

اور اسی کے لئے باہم دوستی وتعلق اور باہم دشمنی کرے' اور ہمہ وقت اس کے ذکر واذکار کو جاری رکھے اور قلب کو زندگی بخشنے کا سبب یہ ہے کہ تمام دنیا سے زیادہ لگاؤ اس کا اللہ رب العزت سے ہو اور اسی سے ہر قسم کی امید رکھے نہ کہ غیر سے اور اگر اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی دوسری بات ہو گی تو اس دل کی موت ہے' اسے کوئی نعمت ولذت اور فرحت و مسرت حاصل نہیں اور ظاہر ہے کہ زندگی انہی چیزوں سے برقرار رہتی ہے اور یہ چیزیں دل کے لئے غذا صحت اور زندگی کی حیثیت رکھتی ہیں جب غذا صحت نہ ملے اور زندگی اجیرن ہو جائے تو پھر رنج وغم اور افسردگی ہر چہار جانب سے قلب کو گھیر لیتی ہے اور ایک طرح وہ مضبوط بندش میں جکڑ جاتا ہے۔

سب سے بڑی دل کی بیماری شرک' گناہ اور اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ اور محبوب چیزوں سے غفلت ولاپرواہی تمام معاملات کو اللہ کے سپرد کرنے سے گریز اور اس پر اعتماد کی کمی اور اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کی طرف میلان تقدیر الٰہی پر غضب وناراضگی کا اظہار اور اس کے وعدہ ووعید میں شک وشبہ کرنا ہے۔

جب آپ دل کی بیماریوں پر غور کریں گے تو ان مذکورہ چیزوں اور ان جیسی چیزوں کو آپ ان کے حقیقی اسباب ووجوہات سمجھیں گے اس کے علاوہ ان چیزوں کا کوئی دوسرا سبب نہیں ہے اس لئے اس کی دوا بھی وہی ہوگی جس کے سوا دوسری دوا ہی نہیں ہوسکتی یعنی ان معالجات نبویہ کے ساتھ ان امور کا علاج کیا جائے جو ان بیماریوں کے متضاد ہوں اس لئے کہ مرض تو مقابل دوا ہی سے دور کیا جاتا ہے اور حفظان صحت اس جیسی دوا سے کی جاتی ہے لہٰذا دل کی صحت ان ہی امور نبویؐ سے ممکن ہے اور دل کے امراض کو اس کی قاتل دواؤں سے ہی دور کیا جا سکتا ہے۔

توحید الٰہی سے بندہ کے لئے بھلائی لذت' مسرت وفرحت اور شادمانی کا دروازہ کھل جاتا ہے اور توبہ کے ذریعہ ان تمام فاسد اخلاط اور مواد کا سدہ کا استفراغ ہو جاتا ہے جن سے دل کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور اختلاط سے دل بچانے سے ہی شرور کے تمام دروازے بند ہو جاتے ہیں چنانچہ توحید سے سعادت وبھلائی کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور توبہ استغفار سے برائیوں کے تمام دروازے بند ہو جاتے ہیں۔

بعض آئمہ متقدمین فن طب نے یہ بات لکھی ہے کہ جو جسم کی عافیت چاہتا ہے تو اسے کم کھانا پینا چاہئے اور جو دل کی حفاظت کا خواہاں ہے اسے گناہوں سے باز آ جانا چاہئے ثابت بن قرہ نے فرمایا کہ جسم کو سکون کم کھانے میں ہے اور روح کی راحت کم گناہوں میں ہے اور زبان کی حفاظت کم گفتاری میں ہے۔

گناہ دل کے لئے زہر کا کام کرتا ہے اگر ہلاک نہیں کرتا تو کم از کم اسے کمزور تو کر ہی دیتا ہے اور یہ ضروری ہے کہ دل کی قوت جب کمزور پڑ جائے گی تو امراض کا مقابلہ کرنا مشکل ہو جاتا ہے امراض قلب کے ماہر طبیب عبداللہ بن مبارک نے کیا خوب عمدہ بات کہی ہے۔

رَأَيْتُ الذُّنُوْبَ تُمِيْتُ الْقُلُوْبَ وَقَدْ يُوْرِثُ الذُّلَّ إِدْمَانُهَا

''میری نگاہ میں گناہ دلوں کو مردہ کر دیتا ہے اور گناہوں پر اصرار کرنے سے ذلت وپستی ملتی ہے۔''

وَتَرْكُ الذُّنُوْبِ حَيَاةُ الْقُلُوْبِ وَخَيْرٌ لِنَفْسِكَ عِصْيَانُهَا

''اور گناہوں کا چھوڑنا دلوں کے لئے زندگی ہے اور تمہارے نفس کے لئے بہتر ہے کہ تم اس کی نافرمانی کرو''

خواہشاتِ نفسانی تمام بیماریوں کی جڑ ہے اور اس کی مخالفت بہترین علاج ہے اور نفس در حقیقت فطری طور پر ناواقف اور ظلم وزیادتی پر رکھا گیا ہے اس کی اس فطرت ہی کی وجہ سے اسے اپنی خواہشات کی پیروی میں شفاء نظر آتی ہے جب کہ اس اتباع نفس میں اس کی ہلاکت وبربادی ہوتی ہے اور اپنی اس بے راہ فطرت کی وجہ سے خیر خواہ معالج میں بات نہیں مانتا بلکہ بیماری کو دوا سمجھ کر اسی پر بھروسہ کر لیتا ہے اور دوا کو بیماری سمجھ کر اس سے پرہیز کرنے لگتا ہے تو اس خلاف واقع بیماری کو ترجیح دینے اور دوا سے گریز کرنے سے مختلف قسم کے امراض پیدا ہوتے ہیں جن کے علاج کرنے پر ڈاکٹر بھی قدرت نہیں رکھتا اور ان بیماریوں سے شفا یابی بہت مشکل نظر آنے لگتی ہے اور سب سے بڑی خام خیالی یہ ہے کہ وہ اسے تقدیر الٰہی سمجھنے لگتا ہے اور خود کو اس سے بری سمجھ کر زبان حال سے پروردگار کو ہمہ وقت ملامت کرتا ہے اور یہ ملامت وبیزاری تدریجی طور پر بڑھتے بڑھتے کھل کر زبان پر آجاتی ہے۔

جب کوئی بیمار اس حد تک گر جائے تو پھر اسے صحت یاب ہونے کی توقع نہیں رکھنی چاہئے ہاں یہ دوسری بات ہے کہ رحمت الٰہی بڑھ کر اس کا تدارک کر دے اور اسے نئی زندگی عطا کرے اور کوئی عمدہ راستہ ہموار کر دے اسی وجہ سے حضرت عبد اللہ عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مصیبت زدہ کیلئے جو دعا بتائی گئی ہے وہ توحید الوہیت' توحید ربوبیت دونوں کو شامل ہے اور آپ نے اللہ سبحانہ وتعالیٰ کو عظمت وحلم کی صفت سے متصف فرمایا اور یہ دو صفات ایسی ہیں جو کمال قدرت' کمال رحمت دونوں کو مستلزم ہیں اور احسان اور درگزر اس کے ہمراہ ہے اور آپ کی توصیف کمال ربوبیت الٰہی عالم علوی وسفلی اور اس عرش کو جو مخلوقات کے لئے چھت ہے اور مخلوقات میں سب سے بڑی ہے مستلزم ہے اور ربوبیت تامہ کے ساتھ توحید ربوبیت بھی لگی ہوئی ہے اور اس کو بھی مستلزم ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کی ذات ایسی ذات ہے جس کے لئے ہر طرح کی عبادت ومحبت خوف ورجاء اور عظمت وجلالت اور طاعت لائق ہے اور اس کی عظمت مطلق کا تقاضا ہے کہ ہر کمال کا اثبات اسی کے لئے کیا جائے اور ہر قسم کے نقص وعیب اور مماثلت کی نفی اس سے کی جائے اور اس کی حلم وبردباری اس کی کمال رحمت اور احسان خلق الٰہی کو مستلزم ہے۔

اس طرح قلب کے علم ومعرفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی محبت وجلالت وعظمت اور توحید کا اظہار ہوتا ہے اسی وجہ سے اسے رنج وغم والم کے صدمات کے ختم ہونے کے بعد لذت وسرور اور شادمانی حاصل ہوتی ہے آپ دیکھتے ہیں کہ مریض پر مسرت وشادمانی کی کیفیت طاری

ہوتی ہے تو اس کے نفس کو تقویت ملتی ہے تو اس سے طبیعت حسی مرض کے دفع کرنے پر قوی ہو جاتی ہے' پھر باطنی امراض کے لئے قلب میں اس سے قوت پیدا ہو کر صحت یاب ہونا ایک کھلی حقیقت ہے۔

پھر جب مصیبت وغم کی تنگی اور ان اوصاف کی کشایش کے درمیان جو اس دعائے کرب میں پوشیدہ ہے موازنہ کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ دعا اس تنگی مصیبت کو دور کرنے کیلئے کتنی عمدہ تدبیر ہے' اور دل کو اس قید وبند سے رہائی دلا کر مسرت وشادمانی کے ایک کشادہ میدان میں لا کھڑا کرتی ہے ان باتوں کی تصدیق اور اس حقیقت کو وہی تسلیم کر سکتا ہے جو ان کی روشن کرنوں سے فیضیاب ہوا ہوگا یا جس کا دل ان حقائق کا ہمنوا ہوگا۔

اور آپ کا یہ قول (یَا حَیُّ یَاقَیُّوْمُ بِرَحْمَتِکَ اَسْتَغِیْثُ) تاثیر کے اعتبار سے اس بیماری کو دور کرنے میں ایک اچھوتی مناسبت کا حامل ہے اس لئے کہ صفت حیات تمام صفات کمالیہ کو شامل اور مستلزم ہے اور قیوم ہونے کی صفت تمام صفات افعال کو متضمن ہے اسی لئے یہ اسم اعظم شمار کیا جاتا ہے جو دعا بھی ان اسماء کے ساتھ کی جائے گی ضرور قبول ہوگی' اور جس چیز کا سوال کیا جائے گا وہ ضرور ملے گی اور وہ اسم ''الحی القیوم'' ہے۔

اور پائیدار زندگی تمام امراض وتکالیف کے متضاد ہے اسی لئے اہل جنت کو کوئی غم ورنج ' تکلیف نہ ہوگی اور نہ کسی آفت سے ان کو سابقہ پڑے گا کیونکہ ان کو حیات کاملہ مل چکی ہوگی اور حیات میں جس قدر نقص ہوگا افعال میں اسی قدر کمی آئے گی اور یہ قیومیت کے منافی ہے چنانچہ کمال قیومیت کمال حیات کے ساتھ ہے لہٰذا حی مطلق جو حیات کاملہ والی ذات ہوگی اس میں صفت کمال کا فقدان ہوگا اور قیوم پر کوئی فعل ممکن مشکل نہیں ہوتا اس لئے صفت حیات وقیومیت کے ذریعہ توسل ایک ایسی تاثیر رکھتا ہے جو حیات کے منافی چیزوں اور افعال میں نقص پیدا کرنے والی چیزوں کو پوری طرح زائل کر سکے۔

اس کی بہترین مثال جناب نبی کریم ﷺ کا اپنے رب کے سامنے اس کی ربوبیت سے توسل کرنا ہے جس کا تعلق جبریل میکائیل اور اسرافیل علیہم السلام سے ہے کہ جب حق کے تعین کے بارے میں اختلاف ہو تو بحکم الٰہی وہ صحیح راہ دکھلا دیں اس لئے کہ وہ دل کی زندگی تو ہدایت ہی سے برقرار ہے اور اللہ سبحانہ تعالیٰ نے ان تینوں مذکورہ فرشتوں کو حیات کا وکیل مقرر کیا ہے چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام کے سپرد وحی کی گئی جو دلوں کی زندگی ہے اور حضرت میکائیل علیہ السلام کے سپرد قطرہ آب (بارش) ہے جو اجسام وحیوان کے لئے زندگی ہے اور

حضرت اسرافیل علیہ السلام اس نفخ صور پر متعین ہیں جو دنیا کی دوبارہ زندگی اور ارواح کو دوبارہ اجساد کی جانب واپسی سے تعلق رکھتا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کی جانب ان ارواح عظیمہ کے ساتھ توسل جو زندگی کے لئے متعین ہیں مطلوب کے حصول میں غیر معمولی تاثیر رکھتا ہے۔

حاصل یہ کہ اسم حی وقیوم کو دعاؤں کی قبولیت اور مصیبتوں کے دور کرنے میں ایک خاص مقام حاصل ہے۔

سنن اور صحیح ابو حاتم میں مرفوعا روایت مذکور ہے۔

اِسْمُ اللّٰهِ الْاَعْظَمِ فِیْ هَاتَیْنِ الْاٰیَتَیْنِ (وَاِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ (بقرہ: ۱۶۳)

"کہ اسم اعظم باری تعالیٰ ان دونوں آیتوں میں ہے تمہارا معبود ایک ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ رحمٰن اور رحیم ہے۔"

اور سورۃ آل عمران کی آیت:

الٓمّٓ اللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ

"الم اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ حی اور قیوم ہے"۔

ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔[1]

صحیح ابن حبان اور سنن میں بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مذکور ہے کہ ایک شخص نے دعا کی جس میں کہا:

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ بِاَنَّ لَكَ الْحَمْدَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ الْمَنَّانُ ' بَدِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یَاذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ یَاحَیُّ فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ لَقَدْ دَعَا بِاسْمِهٖ الْاَعْظَمِ الَّذِیْ اِذَا دُعِیَ بِهٖ اَجَابَ وَاِذَا سُئِلَ بِهٖ اَعْطٰی

---

(۱)۔ ترمذی ۳۴۷۲ میں کتاب الدعوات باب ماجاء فی جامع الدعوات عن رسول اللہ ﷺ کے تحت ذکر کیا' ابن ماجہ نے کتاب الدعاء کے باب اسم اللہ الاعظم کے تحت ابوداؤد نے ۱۴۹۶ میں کتاب الصلوٰۃ کے باب الدعاء کے تحت اور احمد نے ۶/۴۶۱ میں اور دارمی نے ۲/۴۵۰ میں حدیث عبید اللہ بن ابی زیادہ سے عن شہر بن حوشب عن اسماء بنت یزید کے واسطہ سے ذکر کیا ہے اور عبید اللہ قوی نہیں اور شہر بن حوشب کے بارے میں بہت سے محدثین نے کلام کیا ہے' لیکن اس کی ایک شاہد حدیث ہے جس سے اس کو تقویت ہوتی ہے' وہ ابو امامہ کی مرفوع حدیث ان الفاظ کے ساتھ ہے۔ بسم اللہ الاعظم الذی اذا دعی بہ اجاب فی سور ثلاث البقرۃ وآل عمران وطٰہٰ اس کو ابن ماجہ نے ۳۸۵۶ میں اور طحاوی نے مشکل الآثار ۱/۶۳ میں اور حاکم نے ۱/۵۰۶ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند حسن ہے۔

"اے اللہ تعالیٰ میں تم سے سوال کرتا ہوں اس کے ذریعہ کہ تیرے لئے ہی حمد وثنا ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو منان ہے آسمانوں اور زمینوں کو وجود میں لانے والا ہے اے جلال واکرام والے اے ہمیشہ زندہ رہنے والے اے قیوم' یہ سن کر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس نے اسم اعظم باری تعالیٰ کے ذریعہ دعا کی ہے کہ جس کے ذریعہ جب بھی دعا کی جائے قبول ہوگی اور جب اس کے ذریعہ کوئی چیز کا سوال کیا جائے تو وہ عطا فرمائے گا"[1]

اس لئے نبی ﷺ جب دعا میں کوشش کرتے تو یہ فرماتے:

یَا حَیُّ یَاقَیُّوْمُ

"اے سدا زندہ رہنے والے ہمیشہ قائم رہنے والے"

اور آپ کا قول ہے:

اَللّٰھُمَّ رَحْمَتَکَ اَرْجُوْ فَلا تَکِلْنِیْ اِلٰی نَفْسِیْ طَرْفَةَ عَیْنٍ وَاَصْلِحْ لِیْ شَانِیْ کُلَّه لَا اِلٰه اِلَّا اَنْتَ

"اے اللہ میں تیری رحمت کا امیدوار ہوں لہٰذا تو ایک لمحہ بھی مجھے میرے سپرد نہ کر اور میری تمام حالت کو سنوار دے تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔"

آپ کی اس دعا میں اس ذات سے امید کی وابستگی ہے جس کے قبضہ قدرت میں تمام خیر ہے اور صرف اسی ایک ذات پر اعتماد منحصر ہے اور اسی کے سپرد تمام معاملات ہیں اور اسی سے التجا وزاری ہے کہ وہ اس کی حالت سنوارنے کی طرف توجہ فرمائے اور اسے خود اس کے حوالے نہ چھوڑ دے اور توحید الٰہی کے ذریعہ توسل میں اس بیماری کو دور کرنے کی بڑی زبردست تاثیر ہے اس طرح آپ کی دعا (اللہ ربی لا اشرک بہ شئیا) کا بھی حال ہے۔

اور ابن مسعودؓ کی اس مذکورہ دعا (اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ عَبْدُکَ اِبْنُ عَبْدِکَ) میں معارف الہیہ اور عبودیت کے ایسے اسرار ورموز مضمر ہیں جس کے لئے دفتر کافی نہیں' اس لئے کہ اس میں صرف اپنی بندگی کا بھی اقرار ہے اور یہ کہ اس کی پیشانی اسی کے ہاتھ میں ہے وہ جس طرح چاہے اسے پھیر دے اس لئے کہ بندہ خود اپنے ضرر ونفع موت وحیات کا مالک نہیں اور نہ حیات بعد الممات کا اسے اختیار ہے بلکہ تمام اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے اس لئے کہ

---

[1] ابوداؤد نے ۱۴۹۵ میں کتاب الصلوٰۃ کے باب الدعاء کے تحت اور نسائی نے ۵۲/۳ میں کتاب السہو باب الدعاء بعد الذکر کر کے ذیل میں اور ابن ماجہ نے ۳۸۵۸ میں اس کو ذکر کیا ہے' اس کی اسناد صحیح ہے' ابن حبان نے ۲۳۸۲ میں اور حاکم نے ۵۰۳/۱' ۵۰۴ میں اس کی صحیح قرار دیا اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔

جس کی پیشانی دوسرے ہاتھ میں ہو پھر اسے کسی چیز کا اختیار کیسے ہو سکتا ہے بلکہ وہ تو خدمت گزار اور اس کی دسترس وقبضہ میں ہے اور اس کی زبردست طاقت وقدرت کے ماتحت ذلیل ہے۔

اور آپ کے اس قول (مَاضٍ فِیَّ حُکْمُکَ عَدْلٌ فِیَّ قَضَائُکَ) میں دو عظیم بنیادی باتیں ہیں جن پر توحید کی پوری عمارت قائم ہے۔

پہلی اصل:

اثبات تقدیر ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اس کے بندے پر نافذ ہے اور اسی کا حکم جاری ہے اس سے ایک منٹ کیلئے بندے کو چھٹکارا نہیں اور نہ اس کے دفاع کیلئے کوئی تدبیر کارگر ہے۔

دوسری اصل:

یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے ان تمام احکام میں سراسر انصاف پر ہے اور اپنے بندے پر ذرا بھی ظلم نہیں کرتا' بلکہ ان احکام میں عدل واحسان کے اسباب سے اپنے آپ کو الگ نہیں کر سکتا' اس لئے کہ ظلم کا حقیقی سبب ظالم کی ذاتی ضرورت یا اس کی جہالت و نادانی ہوتی ہے' چنانچہ ان تینوں چیزوں کا صدور ایسی ذات سے محال ہے جو ہر چیز کو بخوبی جانتا ہے اور ہر چیز سے بے نیاز ہے' ہر چیز اس کی محتاج ہے اور وہ احکم الحاکمین ہے' اس لئے ایک ذرہ بھی اس کی حکمت اور حمد کے حدود سے باہر نہیں ہو سکتا' جیسا کہ اس کی قدرت ومشیت کی حد سے نہیں نکل سکتا۔

اس لئے اس کا حکم اس کی مشیت وقدرت کے مطابق نافذ ہے اسی لئے اللہ کے نبی ھود علیہ السلام نے فرمایا جب ان کی قوم نے ان کو اپنے خودساختہ معبودوں سے ڈرایا اور دھمکایا۔

اِنِّی اُشْهِدُ اللّٰهَ وَاشْهَدُوْٓا اَنِّیْ بَرِیْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ فَكِیْدُوْنِیْ جَمِیْعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُوْنِ اِنِّیْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّیْ وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَآبَّةٍ اِلَّا هُوَ اٰخِذٌۢ بِنَاصِیَتِهَا اِنَّ رَبِّیْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ (هود : ۵۴.۵۶)

''میں اللہ کو گواہ بناتا ہوں اور تم لوگ بھی اس بات پر شاہد بن جاؤ کہ میں ان معبودان باطل سے الگ ہوں' جنہیں تم اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کا شریک ٹھہراتے ہو' تم سب مل کر میرے خلاف سازش کرو پھر مجھے بھی مہلت نہ دو میں نے تو اپنے اللہ تعالیٰ پر جو میرا اور تمہارا رب ہے بھروسہ کیا دنیا میں کوئی جاندار نہیں جس کی پیشانی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ نہ ہو بیشک میرا رب سیدھے راستے پر ہے''۔

باوجود یہ کہ تمام مخلوقات کی پیشانیاں اس کے ہاتھ میں ہیں اور وہ اس پر تصرف کا اختیار رکھتا ہے مگر بایں ہمہ ظلم و تعدی اس کا طریقہ نہیں بلکہ انصاف و عدل حکمت و رحمت اور احسان کے ساتھ ان کے تصرف کرتا ہے اور یہی سیدھا راستہ ہے آپ کا قول "مَاضٍ فِیَّ حُکْمُکَ" بالکل ارشاد الٰہی (مَا مِنْ دَآبَّۃٍ اِلَّا ھُوَ آخِذٌ بِنَاصِیَتِھَا) کا ترجمان ہے اور نبی ﷺ کا قول عَدْلٌ فِیَّ قَضَاؤُکَ ارشاد باری اِنَّ رَبِّیْ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ کا نقیب ہے۔

پھر یہ توسل اللہ کے ان اسماء کے ذریعہ ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے طور پر اختیار فرمایا جن میں سے کچھ اسماء تو بندوں کو معلوم ہو گئے اور کچھ اسماء سے ابھی تک نا آشنا ہیں اور بعض اسماء ایسے ہیں جو صرف اللہ تعالیٰ ہی کے علم میں ہیں اس نے کسی مقرب فرشتہ اور کسی نبی مرسل کو اس سے آگاہ نہیں فرمایا یہی وسیلہ تمام وسائل سے بڑھ کر ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت محبوب ہے اور مطلوب کے حصول کے لئے اقرب بھی ہے۔

پھر آگے اللہ تعالیٰ سے یہ درخواست کی کہ قرآن پاک کو میرے دل کے لئے ایسا لہلہاتا شاداب کشت زار موسم بہار بنا دے جس میں جانور بلا روک ٹوک چرتے ہیں اور اسی طرح قرآن مجید دلوں کے لئے موسم بہار کی حیثیت رکھتا ہے اور قرآن کو میرے غم و رنج کا مداوا بنا دے چنانچہ قرآن مجید رنج و غم کے لئے ایسے مداوا کا مقام رکھتا ہے جو بیماری کو جڑ سے ختم کر دے اور جسمانی صحت اور اعتدال بازیاب ہو جائے اور اے اللہ اس قرآن کو میرے غم کیلئے ایسی جلاء بنا دے جو طبیعتوں اور دماغ وغیرہ کو نور بخشتا ہے پھر اس علاج کی خوبی کا کیا کہنا کہ خود مریض پکار اٹھے اس دوا کے استعمال سے اس کی بیماری جاتی رہی اور بعد ازاں شفائے کلی حاصل ہوئی اور صحت و عافیت نصیب ہوئی اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔

رہ گئی حضرت یونسؑ کی دعا تو اس میں کمال توحید اور باری تعالیٰ کے لئے تنزیہہ ہے اور بندہ کا اپنے ظلم و زیادتی اور گناہ کا اعتراف ہے جو درد و رنج و غم کی سب سے مؤثر دوا ہے اور حاجت روائی کے لئے اللہ تک رسائی کا بہترین ذریعہ ہے اس لئے کہ توحید اور تنزیہہ سے ہر کمال اللہ کے لئے ثابت ہوتا ہے اور اس سے ہر نقص و عیب اور ہر تمثیل کی نفی ہو جاتی ہے اور بندہ کا اپنے ظلم کے اعتراف سے شریعت ثواب و عقاب پر اس کا ایمان ثابت ہوتا ہے اور اس کے انکسار و عجز کا یہ سبب بھی ہے اور اس کے اللہ کی طرف رخ کرنے کا اظہار ہوتا ہے اور اپنی لغزش سے خود کو الگ کرنے اور بندگی اور پروردگار کے احتیاج کا اعتراف ہوتا ہے گویا ان چار چیزوں سے یہاں توسل کرنا ثابت ہوتا ہے' توحید' تنزیہہ' عبودیت اور اعتراف۔

لیکن حضرت ابوامامہ کی یہ حدیث (اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنَ الْھَمِّ وَالْحُزْنِ) میں آٹھ چیزوں سے پناہ طلب کی گئی ہے ان میں سے ہر دو ایک دوسرے کے لازم و متصل ہیں چنانچہ رنج وغم دونوں لازم و ملزوم ہیں عجز وکسل دونوں بھائی بھائی ہیں اور بخیلی اور بزدلی کا چولی دامن کا ساتھ ہے اور قرض کا بوجھ لوگوں کا غلبہ دونوں ہم جنس ہیں اس لئے کہ جو ناپسندیدہ تکلیف دہ چیز دل پر وارد ہوتی ہے اس کا سبب کوئی گذشتہ امر ہوتا ہے جس سے انسان کو رنج وغم پہنچتا ہے یا اس کا سبب آئندہ پیش آنے والا کوئی متوقع امر ہو تو غم وفکر لاحق ہوتا ہے اور بندہ کے اپنے مصالح سے پیچھے رہ جانے یا اس کے فوت ہو جانے کا سبب بندہ کی عدم قدرت اور اس کی عاجزی ہوتی ہے یا ارادہ کی صفت نہ ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے جسے کسل کہتے ہیں اور بندہ کسی اپنے خیر یا نفع کو خود سے یا اپنے ہم جنس سے روک لیتا ہے اس کی دو وجوہات ہوتی ہیں ایک تو یہ کہ بندہ اپنے بدن سے اس نفع کو روک لیتا ہے اسے بزدلی کہتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ بندہ اسے اپنے مال سے روکتا ہے اسے بخیلی کہتے ہیں اور بندہ پر لوگوں کا غلبہ کسی حق کی بنیاد پر ہوتا ہے اسے قرض کے بوجھ سے تعبیر کرتے ہیں یا غلبہ باطل طور پر ہوتا ہے تو اسے غلبۃ الرجال کہتے ہیں۔

غرض حدیث میں ہر شر سے پناہ طلب کی گئی ہے اور رنج وغم اور تنگی کے دفعیہ میں استغفار کی تاثیر کے متعلق ہر ملت و مذہب کے لوگوں نے اور ہر امت کے عقلاء نے یہ بات تسلیم کر لی ہے کہ معاصی وفساد رنج وغم، خوف، تنگ دلی اور قلبی امراض کا باعث ہوتے ہیں چنانچہ جن لوگوں کے اندر یہ بیماری پائی جاتی ہے جب یہ اپنی حاجت وخواہش پوری کر لیتے ہیں اور ان کے نفوس ان سے اکتا جاتے ہیں تو یہ بیماریاں اچانک ان چیزوں کی شکار ہو جاتی ہیں۔ جب ان کے سینوں میں پائی جانے والی تنگی، رنج وغم کا دفاع اور خاتمہ ہوتا ہے جیسا کہ ایک فاسق شاعر[1] نے کہا۔

وَكَاسٍ شَرِبْتُ عَلٰى لَذَّةٍ   وَاُخْرٰى تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا

''بہت سے جام میں نے لذت و سرور کے طور پر پیئے پھر اسی سے ہی میں نے اپنی اس بیماری کا علاج کیا''

---

[1]۔ یہ شاعر اعشٰی میمون بن قیس ہے' یہ شعر اس کے دیوان کے ص ۱۲۱ میں موجود ہے' اسی کے مفہوم کو اپنے اس شعر میں ابونواس نے ادا کیا ہے۔

دَعْ عَنْكَ لَوْمِيْ فَاِنَّ اللَّوْمَ اِغْرَاءٌ   وَدَاوِنِيْ بِالَّتِيْ كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ

''ملامت چھوڑ دے' کیونکہ ملامت سے طبیعت اور ابھر آتی ہے اور پھر میری دوا تو بیماری ہی میں ہے' اسی سے شفا ملتی ہے''۔

جب دلوں پر گناہوں کی تاثیر اس طرح راسخ ہو جائے تو پھر توبہ و استغفار کے سوا اس کا کوئی دوسرا علاج نہیں نماز کی شان دل کی فرحت و شگفتگی بخشنے اور اسے تقویت پہنچانے اور اسے کشادہ و شاداب کرنے اور اس کو لذت پہنچانے میں عجیب وغریب ہے نماز سے دل اور روح دونوں اللہ سے قریب ہو جاتے ہیں اس کا قرب نصیب ہوتا ہے اس کے ذکر کی نعمت کے حصول سے دل کھل جاتا ہے اس کی مناجات سے مسرت حاصل ہوتی ہے اس کے سامنے کھڑے ہونے کا تصور اور اس کی عبودیت میں اپنے تمام بدن اور اعضاء اور تمام قوتوں کو استعمال کرنے میں ہر عضو کو بندگی کا پورا پورا لطف حاصل ہوتا ہے وہ مخلوق کے تعلق باہم میل جول اور ملنے جلنے سے بے نیاز ہو جاتا ہے اور اس کے دل کی ساری قوتیں اور اس کے سارے اعضاء اپنے رب فاطر کی جانب کھنچ جاتے ہیں اور بحالت نماز وہ اپنے دشمن سے بے پرواہ ہو کر آرام پا جاتا ہے اور نماز اس کے لئے سب سے بڑا علاج بن جاتی ہے مفرحات قلب میں سب سے زیادہ نماز ہی کو اہمیت حاصل ہو جاتی ہے اور اسے ایسی غذائیں میسر آتی ہیں جو صحت مند قلوب کے لئے اور بھی زیادہ مفید ہیں لیکن بیمار دلوں کا معاملہ ان بیمار اجسام جیسا ہوتا ہے جن کے لئے صرف عمدہ غذائیں ہی نفع بخش ہوتی ہیں۔

اس لئے نماز دنیا و آخرت کے مصالح کے حصول اور دنیا و آخرت کے مفاسد کو دفع کرنے میں سب سے عمدہ معاون مددگار ہے نماز گناہ سے روکتی ہے اور قلوب کے امراض کو دفع کرتی ہے اور جسم سے بیماری کو دور کر دیتی ہے دل کو روشن چہرہ کو تابندہ کرتی ہے نفس اور اعضاء کو نشاط بخشتی ہے روزی کو کھینچ کر لاتی ہے ظلم کا دفعیہ کرتی ہے اور مظلوم کے لئے مددگار ہے خواہشات نفسانی کے اخلاط کو جڑ سے اکھیڑ پھینکتی ہے نعمت کی محافظ اور عذاب کو دور کرنے والی اور رحمت کے نزول کا باعث ہے اور غم و بے چینی کو دور کرنے والی ہے اور شکم کی بہت سی بیماریوں کے لئے دوا ہے ابن ماجہ نے اپنی سنن میں حدیث مجاہد کو حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے انہوں نے بیان کیا کہ مجھے رسول اللہؐ نے دیکھا میں سویا ہوا تھا اور درد شکم سے بیقرار تھا آپؐ نے فرمایا کہ اے ابوہریرہ تجھے درد شکم ہے کیا؟ میں نے کہا ہاں اے اللہ کے رسولؐ! آپؐ نے فرمایا کہ اٹھو نماز ادا کرو اس لئے کہ نماز میں شفاء ہے۔[1]

یہ حدیث حضرت ابوہریرہؓ سے موقوفاً بھی روایت کی گئی ہے اور مجاہد سے جو ذکر ہوا وہ اسی

1۔ ابن ماجہ نے ۳۴۵۸ میں کتاب الطب کے باب الصلوٰۃ شفاء کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے اس کی اسناد ضعیف ہے۔

کے قریب ہے اور اسی فارسی لفظ کا ترجمہ ہے کہ کیا تمہارے شکم میں درد ہے؟

اگر زندیق اطباء کا دل اس طریقہ سے مطمئن نہ ہو تو انہیں صنعت طب سے سمجھانا چاہئے کہ نماز نفس اور بدن دونوں کے لئے ریاضت ہے اس لئے کہ اس میں قیام وقعود سجدہ و رکوع اور قعدہ کی مختلف حرکتیں ہوتی ہیں اور آدمی ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے اس کی وضع بدلتی رہتی ہے اور نماز میں جسم کے اکثر جوڑ جنبش کرتے رہتے ہیں اور اسی کے ساتھ اکثر باطنی اعضاء معدہ آنتیں' آلات تنفس اور قناۃ غذا ان سب کی وضع حرکات میں تغیر آ جاتا ہے' پھر ایسی صورت میں کون سی بات مانع ہے کہ ان حرکات سے بعض اعضاء توانا اور بعض مواد غیر ضروریہ تحلیل نہ ہو جائیں گے بالخصوص جب کہ نماز میں قوت نفس اور انشراح میں اضافہ ہو۔

جس سے طبیعت قوی ہو کر الم کا پورے طور پر دفاع کر لیتی ہے لیکن ملحدین و زنادقہ کی بیماری تو ان حقائق کا انکار ہے جو انبیاء و رسل لے کر آئے اور اس کی بجائے اس کے قائم مقام ان کا وہ الحاد ہے جو موت کی طرح لا علاج مرض ہے اس کا علاج صرف وہ بھڑکتی آگ ہے جس میں ان منکرین کو داخل کیا جائے گا جن کی زندگی انکار حق اور الحاد کے لئے وقف تھی۔

رہ گئی رنج وغم کو دور کرنے میں جہاد کی تاثیر تو اس کی قوت تاثیر وجدانی طور پر معلوم ہو چکی ہے اس لئے کہ نفس جب باطل کے غلبہ وصولت اور قبضہ کو چھوڑنے پر مجبور ہوتا ہے تو اسے شدید رنج وغم پہنچتا ہے اور اس کی بے قراری اور خوف میں غیر معمولی اضافہ ہو جاتا ہے لیکن جب وہ اللہ کے لئے جہاد پر آمادہ ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس رنج وغم کو فرحت و مسرت اور نشاط وقوت میں بدل دیتا ہے جیسا کہ خود فرمایا۔

قَاتِلُوْهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ بِاَيْدِيْكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُوْرَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِيْنَ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوْبِهِمْ (توبة: ۱۴.۱۵)

"ان سے مقاتلہ کرو اللہ ان کو تمہارے ہاتھوں عذاب دینا چاہتا ہے اور ان کو ذلیل کرنا چاہتا ہے اور ان پر تمہیں مظفر و منصور کرنا چاہتا ہے اور مومنوں کے سینوں کو بیماریوں سے پاک کرنا چاہتا ہے اور ان کے دلوں سے غیظ کو ختم کرنا چاہتا ہے۔"

چنانچہ دل کے درد والم رنج وغم دور کرنے کے لئے جہاد سے بڑھ کر کوئی مفید دوا نہیں۔

اور (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ) کی تاثیر اس بیماری کے دفاع میں اس لئے ہے کہ اس میں اعلیٰ ترین خود سپردگی کا اظہار اور ہر طرح کی قوت وطاقت سے عاجزی کا اعتراف ہے اور

اس کا اثبات ایک ہی ذات کے لئے ہے اور پورے طور پر اپنے تمام معاملات کو اللہ کے حوالے کر دینا ہے اور کسی بھی معاملہ میں اس کی مخالفت نہ کرنا ہے اور ایک حال سے دوسرے حال پر جانا خواہ وہ عالم علوی میں ہو یا سفلی میں اللہ کے سوا کسی کے لئے اسے تسلیم نہ کرنا ہے اور یہ اقرار کرنا کہ اس تحول کی ساری طاقت و اختیار صرف اللہ کو ہی حاصل ہے لہٰذا اس کلمہ سے بڑھ کر کوئی دوسرا کلمہ ہو ہی نہیں سکتا۔

بعض آثار میں ہے کہ کسی فرشتہ کا آسمان سے زمین پر نزول اور پھر زمین سے آسمان پر صعود (لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہِ) کی علوی طاقت ہی کے ذریعہ ہوتا ہے اور اسی لئے شیطان کو بھگانے میں اس کے اندر غیر معمولی تاثیر ہے۔

85۔ فصل

بے خوابی اور گھبراہٹ کی بیماری کا علاج نبویؐ

ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں حضرت بریدہؓ سے روایت کی ہے انہوں نے بیان کیا کہ

شَکٰی خَالِد اِلَی النَّبِیِّ ﷺ فَقَالَ یَارَسُوْلَ اللہِ مَا اَنَامُ اللَّیْلَ مِنَ الْاَرَقِ فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ اِذَا اَوَیْتَ اِلٰی فِرَاشِکَ فَقُلْ اَللّٰھُمَّ رَبَّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَمَا اَظَلَّتْ وَرَبَّ الْاَرَضِیْنَ وَمَا اَقَلَّتْ وَرَبَّ الشَّیَاطِیْنِ وَمَا اَضَلَّتْ کُنْ لِیْ جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِکَ کُلِّھِمْ جَمِیْعاً اَنْ یَّفْرُطَ عَلٰی اَحد مِّنْھُمْ اَوْ یَبْغِیَ عَلَّ عَزَّ جَارُکَ وَجَلَّ ثَنَائُکَ وَلَا اِلٰہَ غَیْرُکَ

''حضرت خالدؓ نے نبیؐ سے شکایت کی اور کہا کہ اے رسول اللہؐ میں بے خوابی کی بیماری کی وجہ سے رات میں سو نہیں پاتا نبی کریمؐ نے فرمایا کہ جب تم اپنے بستر پر جاؤ تو یہ دعا پڑھ لیا کرو اے ساتوں آسمانوں اور ان کے اندر رہنے والی تمام چیزوں کے رب اور اے زمینوں اور جو چیز بھی اس کے اوپر ہے ان کے رب اور شیطانوں اور جس کو انہوں نے گمراہ کیا ان کے رب تو میرے لئے اپنی تمام مخلوق کے شر سے پناہ بن جا کہ ان میں سے کوئی مجھ پر زیادتی نہ کرے یا میرے خلاف اٹھ کھڑا ہو آپ کی پناہ بلند ہے اور آپ کی تعریف اعلیٰ ہے اور آپ کے علاوہ کوئی معبود نہیں'' [1]

1۔ ترمذی نے ۳۵۱۸ میں کتاب الدعوات میں اس کو ذکر کیا اس کی سند میں حکم بن ظہیر نامی ایک راوی متروک ہے، ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اور حکم بن ظہیر کی حدیث کو بعض محدثین نے متروک قرار دیا ہے۔

اور ترمذی ہی میں عمرو بن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو خوف کے وقت یہ دعا سکھاتے تھے۔

اَعُوْذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰہِ التَّامَّۃِ مِنْ غَضَبِہٖ وَعِقَابِہٖ وَشَرِّ عِبَادِہٖ وَمِنْ ھَمَزَاتِ الشَّیَاطِیْنِ وَاَعُوْذُبِکَ رَبِّ اَنْ یَّحْضُرُوْنِ

''میں اللہ کے کلمات تامہ کے ذریعہ اس کے غضب اس کے عذاب اور اس کے بندوں کے شر اور شیاطین کے وسوسے سے پناہ مانگتا ہوں اے میرے پروردگار میں تیری پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ وہ (شیاطین) بوقت موت میرے پاس حاضر ہوں۔''

راوی کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے سمجھ دار لڑکے کو یہ کلمات سکھاتے تھے اور جو ناسمجھ ہوتے تو ان کلمات کو لکھ کر ان کی گردن میں لٹکا دیتے۔[1]

اس تعوذ و علاج میں جو مناسبت ہے وہ کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں۔

86۔ فصل

آتش زدگی اور اس کو بجھانے کا طریقہ نبویؐ

حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے اور ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ:

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ اِذَا رَاَیْتُمُ الْحَرِیْقَ فَکَبِّرُوْا فَاِنَّ التَّکْبِیْرَ یُطْفِئُہٗ

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم آگ لگی ہوئی دیکھو تو باآواز بلند تکبیر کہو اسلئے کہ تکبیر آگ کو بجھا دیتی ہے''۔[2]

چونکہ آتش زنی کا سبب آگ ہوتی ہے اور آگ ہی وہ مادہ ہے جس سے شیطان کی تخلیق عمل میں آئی اور اس میں عمومی فساد ہوتا ہے جو شیطان کے مادے اور اس کے فعل کے عین مطابق ہے' اس لئے کہ شیطان کی پوری مدد اس کے ساتھ ہوتی ہے اور اسی کے ارادہ کا نفاذ اسی

۱۔ امام ابوداؤدؒ نے ۳۸۹۳ میں کتاب الطب کے باب کیف الرقی کے تحت اور امام ترمذیؒ نے ۳۵۱۹ میں امام احمدؒ نے ''مسند'' ۶۶۹۶ میں اور امام حاکمؒ نے ۱/ ۵۴۸ میں اس کو ذکر کیا ہے' اس کی تمام رواۃ ثقہ ہیں اور اس کی تائید میں ابن السنی کی ایک مرسل حدیث بھی ہے۔

۲۔ ابن سنی نے ''عمل الیوم واللیلۃ'' ۲۸۹' ۲۹۰' ۲۹۲ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند میں قاسم بن عبداللہ بن عمر بن حفص بن عاصم عمری ایک راوی متروک ہے' اس پر امام احمد بن حنبل نے جھوٹ کا الزام لگایا ہے۔

کے ذریعہ ہوتا ہے آگ کی طبیعت میں رفعت پسندی اور فساد ہے اور یہ دونوں چیزیں زمین میں رفعت پسندی اور شیطانی فساد کی سوغات ہیں اور شیطان اسی کی دعوت دیتا ہے اور اسی کے ذریعہ بنی آدم کو ہلاک و برباد کرتا ہے اسی طرح آگ اور شیطان دونوں ہی زمین میں رفعت اور فساد کے خواہاں ہیں اور اللہ کی کبریائی شیطان اور آگ دونوں کا توڑ ہے۔

اسی بنا پر اللہ کی کبریائی کا اعلان آگ بجھانے میں خاص اثر رکھتا ہے اس لئے کہ اللہ عزوجل کی کبریائی کے سامنے کوئی نہیں ٹھہر سکتا' چنانچہ جب ایک مسلمان اپنے رب کی کبریائی کرتا ہے تو اس کی تکبیر آگ بجھانے اور شیطانی منصوبوں کی آتش فشانی کو بجھانے میں جو شیطان کا مادہ ہے پوری طرح اثر دکھاتی ہے اور آگ بجھ جاتی ہے اور ہم نے اور دوسروں نے اس کا جب بھی تجربہ کیا تو اس طرح ہم نے اس کو پایا۔

87۔ فصل

حفظانِ صحت کی بابت ہدایات نبوی ﷺ

چونکہ جسم انسانی کی صحت و اعتدال اس رطوبت کی وجہ سے برقرار ہے جو حرارت کا مقابلہ کرتی رہتی ہے اس لئے رطوبت ہی مادہ انسانیت ہے اور حرارت سے اس میں پختگی پیدا ہوتی ہے اور جو فضلات ہوتے ہیں اسے خارج کر دیتی ہے اور اس میں اصلاح و لطافت پیدا کرتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو بدن فاسد ہو جائے اور اس کی بقا ممکن نہ رہے اسی طرح رطوبت حرارت کی غذا بھی ہے اگر یہ رطوبت نہ رہے تو بدن جل کر خشک ہو جائے اور اس میں فساد پیدا ہو جائے' اس طرح دونوں کا چولی دامن کا ساتھ ہے ہر ایک دوسرے کا محتاج ہے اور ایک دوسرے کے بغیر کسی کا قوام و قیام ممکن ہی نہیں اور بدن کا قوام بھی ان ہی کا مرہون منت ہے ان میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے مادہ کی حیثیت رکھتا ہے چنانچہ حرارت رطوبت کے لئے ایک ایسا مادہ ہے جو اس حرارت سے اس کی حفاظت کرتا ہے اور یہی حرارت رطوبت کو فساد و استحالہ غیر ضروریہ سے روکتی ہے اور رطوبت حرارت کے لئے مادہ ہے جو اسے غذا فراہم کرتا ہے اور اسے لے کر چلنا رطوبت ہی کا کام ہے ان میں سے کوئی اگر دوسرے سے زیادہ ہو جائے تو بدن کے مزاج میں اسی کمی و زیادتی کے تناسب سے انحراف پیدا ہو جائے گا چنانچہ حرارت برابر رطوبت کو تحلیل کرتی رہتی ہے اور بدن کو برابر اس چیز کی ضرورت رہتی ہے جو حرارت کی تحلیل

سے کم ہوکر لوٹتی ہے اس لئے کہ بدن انسانی کو اسے باقی رکھنا ہوتا ہے اس لئے اس ضرورت کی تلافی بھی ضروری ہے اور ظاہر ہے کہ یہ تلافی طعام و شراب ہی سے ہوسکتی ہے اسی طرح اگر تحلیل ہونے کی مقدار اپنے تناسب سے بڑھ جائے تو حرارت میں کمی آجائے گی اور وہ بدن کے فضلات کو تحلیل نہ کر پائے گی۔

پھر اس تحلیل سے مواد ردیہ کی افزائش ہوگی جس سے بدن میں خرابی اور فساد پیدا ہوگا پھر اس مواد ردیہ اور اعضاء کے قبول مواد اور استعداد و قبولیت کی بناء پر مختلف قسم کے امراض پیدا ہوں گے اس پوری تفصیل کے لئے قرآن مجید کا یہ ایک ٹکڑا کافی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا (اعراف۔۳۱) کھاؤ پیو اور اسراف نہ کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو یہ ہدایت فرمائی کہ بدن میں کھانے پینے کی اس قسم کو داخل کرو جو بدل ما تحلل ہو سکے اور کھانے پینے کی مقدار و کیفیت ایسی ہو جو بدن کو نفع پہنچا سکے اس سے جہاں آگے بڑھا تو اسراف کا شکار ہوا اور یہی دونوں چیزیں صحت کے لئے مضر اور بیماری کا باعث ہیں یعنی بالکل نہ کھانا نہ پینا یا کھانے پینے میں زیادتی اور اسراف۔

اس سے معلوم ہوا کہ حفظان صحت کے لئے قرآن مجید کے یہ دو کلمے کتنی اہمیت رکھتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ بدن ہمیشہ تحلل اور مکافات تحلل میں لگا رہتا ہے اور جب یہ تحلل زیادہ ہوگا تو اس کے مادہ رطوبت کے ختم ہونے کی وجہ سے حرارت میں ضعف پیدا ہو جائے گا' کیونکہ کثرت تحلل سے رطوبت کے ختم ہونے کی وجہ سے حرارت میں ضعف پیدا ہو جائے گا' کیونکہ کثرت تحلل سے رطوبت ختم ہو جاتی ہے جو حرارت کا مادہ ہے اور جب حرارت میں ضعف پیدا ہوگا تو ہضم میں کمزوری پیدا ہوگی اور یہ سلسلہ برابر آگے بڑھتا رہتا ہے یہاں تک کہ رطوبت بالکل ختم ہو جاتی ہے جس سے حرارت کلیتہً بجھ جاتی ہے' پھر انسان کی مقررہ مدت آجاتی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے کہ وہ وہاں تک ضرور پہنچے گا۔

انسان کا اپنا علاج اور کسی غیر کا علاج صرف بدن کی اس حد تک حفاظت کرنا ہے کہ وہ کبھی اس حالت تک نہ پہنچ جائے اس علاج کا ہرگز یہ مقصد نہیں ہے' کہ حرارت و رطوبت جن پر صحت و جوانی کی بقاء اور ان کی قوت کا انحصار ہے' ہمیشہ برقرار رہیں گے اس لئے کہ یہ چیز تو پوری برادری میں کسی کو بھی نصیب نہیں بلکہ ڈاکٹر اور طبیب کا مطمع نظر یہ ہوتا ہے کہ وہ رطوبت کو مفسدات مثلاً عفونت وغیرہ سے محفوظ رکھے اور حرارت کو ایسی چیزوں سے بچائے جو اس کو کمزور کر دیتی ہیں اور ان دونوں میں کسی ایسی تدبیر سے توازن قائم کر دے جس سے انسانی بدن برقرار رہے کیونکہ اسی توازن سے آسمان و زمین اور تمام مخلوقات قائم ہیں اگر توازن نہ ہو

تو سب برباد ہو جائیں اور جس نے بھی ہدایات نبوی پر بنظر عمیق غور کیا تو اسے یہی ہدایت سب سے افضل و اعلیٰ معلوم ہوگی جس کے ذریعہ حفظان صحت ممکن ہے' اس لئے کہ حفظان صحت کا سارا دارومدار کھانے پینے' رہنے سہنے' پہننے' ہوا' نیند بیداری' حرکت و سکون' جماع استفراغ اور احتباس کی عمدہ تدبیر پر ہوتا ہے' اگر انسان کو یہ تمام چیزیں بدن جائے قیام عمر اور عادت کے مناسب و مطابق ملتی رہیں تو وہ ہمیشہ صحت مند رہے گا' یا صحت کا غلبہ اس پر رہے گا یہاں تک کہ موت کا مقررہ وقت آ پہنچے۔

چونکہ صحت و عافیت اللہ تعالیٰ کی اپنے بندہ پر سب سے بڑی اور اہم نعمت ہے اور اس کے عطیات و انعامات میں سب سے عمدہ ترین اور کامل ترین ہے بلکہ مطلق عافیت ہی اس کی سب سے بڑی اور اعلیٰ نعمت ہے لہٰذا اس شخص کے لئے ضروری ہے' جسے توفیق الٰہی کا کوئی حصہ ملا ہو' کہ وہ اپنی صحت و عافیت کی حفاظت و مراعات اور اس کی نگہبانی اور نگرانی ان تمام چیزوں سے کرے جو صحت کے منافی ہیں اور جس سے صحت کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے امام بخاریؒ نے اپنی بخاری میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔ انہوں نے بیان کیا۔

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ نِعْمَتَانِ مَغْبُوْنٌ فِیْهِمَا کَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَلصِّحَّةُ وَالْفَرَاغُ

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو نعمتیں انسان پر ایسی ہیں جن میں اکثر لوگ غفلت کر جاتے ہیں ایک صحت اور دوسرے فارغ البالی''[1]

امام ترمذی وغیرہ نے عبید اللہ بن محصن انصاریؓ سے یہ حدیث روایت کی ہے' انہوں نے بیان کیا کہ

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ مَنْ اَصْبَحَ مُعَافیً فِیْ جَسَدِہٖ آمِناً فِیْ سِرْبِہٖ عِنْدَہٗ قُوْتُ یَوْمِہٖ فَکَاَنَّمَا حِیْزَتْ لَہُ الدُّنْیَا

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے صبح کی اور اس کا جسم بہ عافیت رہا اور اپنے خاندان میں مامون ہوگا اس کے پاس اس دن کی روزی ہوگی گویا پوری دنیا اس کے سامنے لا کر رکھ دی گئی ہے''[2]

ا۔ بخاری نے ۱۱/۱۹۶ کتاب الرقاق میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۲۔ ترمذی نے ۲۳۴۷ میں' ابن ماجہ نے ۴۱۴۱ میں ہردو نے کتاب الزہد کے تحت اس کو نقل کیا ہے اور امام بخاری نے ''الادب المفرد'' ۳۰۰ میں اور حمیدی نے اپنی مسند کے صفحہ ۴۳۹ میں اس کو بیان کیا ہے اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے' لیکن اس کی تائید ابودردا کی اس حدیث سے ہوئی' جسے ابن حبان نے ۲۵۰۳ میں ذکر کیا ہے اور اس کا دوسرا شاہد ابن عمر کی حدیث ہے' جسے ابن ابی الدنیا نے روایت کی ہے لہٰذا یہ حدیث ان دونوں شواہد سے قوی ہو جاتی ہے۔

ترمذی ہی میں حدیث حضرت ابو ہریرہؓ منقول ہے۔

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اَنَّهٗ قَالَ اَوَّلُ مَايُسْأَلُ عَنْهُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ النَّعِيْمِ اَنْ تُقَالَ لَهٗ اَلَمْ نُصِحَّ لَکَ جِسْمَکَ وَنُرْوِکَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ

''نبی ﷺ سے روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ قیامت کے دن بندے سے سب سے پہلے عطا کردہ نعمت کے بارے میں سوال کیا جائے گا اور یوں کہا جائے گا کہ ہم نے تمہارے جسم کو تندرست نہیں بنایا تھا اور تمہیں آب سرد سے ہم نے سیراب نہیں کیا تھا؟'' [1]

اسی قسم کا وہ قول بھی ہے جو ہمارے اسلاف نے اس آیت کے بارے میں فرمایا ہے۔

(ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ) (تکاثر ۸)

''پھر اس دن نعمت کے بارے میں تم سے سوال کیا جائے گا یعنی صحت کے متعلق تم سے پوچھا جائے گا۔

مسند امام احمد میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عباسؓ سے فرمایا۔

''اے عباس اے رسول اللہ کے چچا دنیا اور آخرت دونوں میں اللہ سے عافیت مانگئے۔'' [2]

مسند احمد ہی میں حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے' انہوں نے بیان کیا کہ:

سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ سَلُوْا اللّٰهَ الْيَقِيْنَ وَالْمُعَافَاةَ فَمَا اُوْتِيَ اَحَد بَعْدَ الْيَقِيْنِ خَيْراً مِنَ الْعَافِيَةِ

''میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ سے یقین اور عافیت طلب کرو اس لئے کہ کسی کو یقین کے بعد سب سے بڑی دولت ملی ہے وہ عافیت ہے'' [3]

اس حدیث میں دنیا و آخرت دونوں کی عافیت کو یکجا کر دیا کیونکہ دنیا و آخرت میں بندہ کی پورے طور پر اصلاح یقین و عافیت کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی چنانچہ یقین کے ذریعہ آخرت کے عذاب کا دفاع ہوتا ہے اور عافیت سے دنیا کے تمام قلبی و جسمانی امراض دور ہوتے ہیں۔

سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

۱۔ ترمذی نے ۳۵۵۵ میں کتاب التفسیر کے باب ومن سورۃ الھاکم التکاثر کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے' اس کی اسناد صحیح ہے' ابن حبان نے ۲۵۸۵ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ امام احمد نے ۱۷۸۳ میں اور ترمذی نے ۳۵۰۹ میں کتاب الدعوات کے تحت اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند میں یزید ابی زیاد کوفی نامی راوی ضعیف ہے۔

۵۔ احمد نے ۵٬۱۷ میں ابن ماجہ نے ۳۸۴۹ میں اس کو ذکر کیا ہے' یہ حدیث صحیح اور ہماری تعلیق علی مسند ابی بکر الصدیق میں اس کی تخریج کی گئی ہے۔

سَلُوْا اللّٰہَ الْعَفْوَ وَالْعَافِیَۃَ وَالْمُعَافَاۃَ فَمَا اُوْتِیَ اَحَد بَعْدَیَقِیْنٍ خَیراً مِنْ مُعَافَاۃٍ

''اللہ تعالیٰ سے تم فضل و عافیت اور صحت طلب کرو اس لئے کہ کسی کو یقین کے بعد صحت مندی سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں عطا کی گئی ہے''۔[1]

ان تینوں کے ذریعہ ہر طرح کے شروں سے بچنا ممکنہ ہے شرور ماضیہ کا ازالہ فضل کے ذریعہ اور موجود شرور کا دفاع عافیت کے ذریعہ اور آئندہ کے متوقع شرور سے بچاؤ صحت کے ذریعہ ممکن ہے' اگر تینوں حاصل ہو جائیں تو دائمی اور دوامی عافیت نصیب ہو جائے۔

ترمذی میں مرفوعاً ہے۔

مَاسُئِلَ اللّٰہُ شَیْئاً اَحَبَّ اِلَیْہِ مِنَ الْعَافِیَۃِ

''اللہ سے جس چیز کا سوال کیا جاتا ہے' اس میں سب سے اس کے نزدیک پسندیدہ عافیت کا سوال ہے''۔[2]

عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ نے ابودرداءؓ سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہؐ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسولؐ! مجھے صحت و عافیت دی جائے اور میں اس پر شکر ادا کروں یہ بہتر ہے اس سے کہ مجھے آزمائش میں مبتلا کیا جائے اور اس پر میں صبر کروں یہ سن کر رسول اللہؐ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی تمہارے ساتھ عافیت ہی کو بہتر سمجھتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک اعرابی آیا اور آپؐ سے عرض کیا کہ پنج گانہ نماز کی ادائیگی کے بعد میں اللہ سے کس چیز کا سوال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ سے عافیت طلب کرو' اس کو آپؐ نے دوبار کہا اور تیسری مرتبہ فرمایا کہ دنیا اور آخرت دونوں میں عافیت طلب کرو۔

جب صحت و عافیت کا یہ مقام ہے تو اس کی مناسبت اور رعایت سے ہم یہاں ہدایات نبوی اور سنن کا ذکر کریں گے جو شخص ان میں غور و فکر کرے گا اسے یہ بات اچھی طرح سمجھ میں آ جائے گی کہ مطلقاً یہ کامل ترین ہدایات ہیں جن سے جسمانی و قلبی صحت کی حفاظت کلی طور پر کی جا سکتی ہے اس کے ساتھ دنیوی و اخروی زندگی کی حفاظت ہو سکتی ہے اللہ ہی مددگار اور اسی پر بھروسہ ہے اس کے سوا کوئی طاقت و قوت نہیں۔

۲۔ نسائی نے (عمل الیوم واللیۃ) میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۱۔ امام ترمذی نے ۳۵۱۰ میں کتاب الدعوات کے تحت اس کو نقل کیا ہے' اس کی سند میں عبدالرحمٰن بن ابی بکر ملیکی ایک راوی ہے' جو ضعیف ہے۔

88۔ فصل

نبی ﷺ کے کھانے پینے کی عادات

کھانے پینے کے سلسلے میں آپ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ آپ خود کو کسی خاص غذا کا پابند نہ بناتے کہ اس کے علاوہ کسی دوسری غذا کا استعمال آپ کے لئے دشوار ہو اس لئے کہ یہ طبیعت کے لئے مضر ہے اور کبھی کبھی اس سے طبیعت پر بڑی گرانی ہوتی ہے۔ اگر عادت کے خلاف غذا کا استعمال نہ کرے تو پھر نہ کھانے کے سبب کمزوری کا اندیشہ ہے یا ہلاکت کا خطرہ ہے اور اگر خلاف عادت کوئی غذا استعمال کرتا ہے تو طبیعت اسے قبول نہیں کرتی بلکہ اس کو اس سے نقصان ہوتا ہے۔ اسی لئے کسی ایک انداز کے کھانے کا معمول خواہ وہ عمدہ ترین غذا کیوں نہ ہو ایک زبردست خطرہ ہے۔

بلکہ آپؐ اپنے شہر کے باشندوں کے مزاج کے مطابق ہی غذا استعمال کرتے' خواہ وہ از قسم گوشت ہو پھل ہو' یا روٹی ہو' کھجوریں ہوں' ان تمام چیزوں کا ذکر ہم آپؐ کے ماکولات کی بابت ہدایات کے بیان میں کر چکے ہیں' اس لئے ان کی طرف آپ مراجعت کر لیں۔

اگر ماکول و مشروب میں سے کسی ایک میں ایسی کیفیت ہو جس کے توازن و اصلاح کی ضرورت ہوتی تو آپؐ اس کی اصلاح اس کی ضد سے کرتے اور امکانی حد تک توازن کرتے اور اگر دشوار ہوتا تو پھر اسی انداز سے تناول فرما لیتے مثال کے طور پر آپ کھجور کے استعمال کے وقت تربوز کو بھی ملا لیتے تا کہ کھجور کی حرارت اور تربوز کی برودت سے توازن پیدا ہو جائے اگر یہ چیز دستیاب نہ ہوتی تو آپؐ اپنی خواہش کے مطابق اور حسبِ ضرورت غذا استعمال کرتے اس میں تکلف نہ فرماتے کہ اس سے طبیعت کو کوئی ضرر پہنچے۔

اگر کھانے سے طبیعت گریز کرتی تو آپؐ نہ کھاتے اور طبیعت کو کھانے پر زبردستی آمادہ نہ کرتے یہی حفظان صحت کا بنیادی اصول ہے اس لئے کہ جب انسان طبیعت کو کھانے پر زبردستی آمادہ نہ کرے یہی حفظان صحت کا بنیادی اصول ہے اس لئے کہ جب انسان طبیعت کے گریز کے باوجود اور خواہش نہ ہونے پر بھی کھانا کھا لیتا ہے تو اس سے نفع سے کہیں زیادہ

نقصان ہوتا ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں۔[1]

مَاعَابَ رَسُوْلُ اللہِ ﷺ طَعَاماً قَطُّ اِنِ اشْتَھَاہُ اَکَلَہ وَاِلَّا تَرَکَہ وَلَمْ یَاْکُلْ مِنْہُ وَلَمَّا قُدِّمَ اِلَیْہِ الضَّبُّ الْمَشْوِیُّ لَمْ یَاْکُلْ مِنْہُ فَقِیْلَ لَہٗ اَھُوَ حَرَامٌ؟ قَالَ (لَا) وَلٰکِنْ لَمْ یَکُنْ بِاَرْضِ قَوْمِیْ فَاَجِدُنِیْ اَعَافُہٗ

''رسول اللہ ﷺ نے کبھی کسی کھانے کو برا نہیں کہا اگر کھانے کی خواہش ہوتی تو تناول فرماتے ورنہ چھوڑ دیتے اور اسے تناول نہ فرماتے چنانچہ جب گوہ کا بھنا ہوا گوشت آپؐ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپؐ نے اسے نہیں کھایا آپؐ سے دریافت کیا گیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں' لیکن ہماری سرزمین عرب کا یہ جانور نہیں' اس لئے میری طبیعت اس سے گریز کرتی ہے''۔[2]

اس میں آپؐ نے اپنی عادت اور خواہش کی رعایت فرمائی چونکہ عرب میں اس کے کھانے کا رواج نہ تھا اور آپؐ کی خواہش بھی نہ تھی اس لئے آپؐ خود اس سے رک گئے اور جس کو اسے کھانے کی خواہش تھی اسے منع بھی نہ کیا اور حکم دیا کہ جو عادی ہو اسے کھائے۔

آپؐ کو گوشت بہت پسند تھا اور دست کا گوشت تو بہت زیادہ پسند فرماتے تھے' بالخصوص بکری کے اگلے دست کا' اسی لئے اس میں زہر ملا کر آپؐ کو کھلایا گیا تھا۔ صحیحین میں روایت ہے کہ:

اُتِیَ رَسُوْلُ اللہِ ﷺ بِلَحْمٍ فَرُفِعَ اِلَیْہِ الذِّرَاعُ وَاکَانَتْ تُعْجِبُہٗ

رسول اللہ ﷺ بلحم فرفع الیہ الذراع و کانت تعجبہ

''رسول اللہ ﷺ کے سامنے کھانے میں گوشت پیش کیا گیا اور دست کا گوشت آپ کی طرف بڑھایا گیا اور آپؐ کو دست کا گوشت بہت پسند تھا''۔[3]

1۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث انس کی ہے' مصنف کو یہاں وہم ہو گیا' چنانچہ یہ حدیث ابو ہریرہؓ ہی سے مشہور ہے' امام بخاری نے ۹/۷۷،۴ میں مسلم نے ۲۰۶۴ میں ابوداؤد نے ۳۷۶۳ میں ترمذی نے ۲۰۳۲ میں ابن ماجہ نے ۳۲۵۹ میں اور احمد نے ۲/۴۷۲' ۴۸۱' ۴۹۵ میں اور ابو الشیخ نے ''اخلاق النبی'' ص ۱۸۹' ۱۹۰' ۱۹۱ میں اور ترمذی نے ''الشمائل'' میں اس کو ذکر کیا ہے۔

2۔ بخاری نے ۹/۵۷۲' ۵۷۴ میں کتاب الاطعمۃ باب الضب کے تحت اور مسلم نے ۱۹۴۶' کتاب الصید باب اباحۃ الضب کے تحت حدیث خالد بن ولید سے اس کو ذکر کیا ہے۔

3۔ بخاری نے ۶/۲۶۴' ۲۶۵ میں کتاب الانبیاء کے باب قول اللہ عزوجل ولقد ارسلنا نوحا الی قومہ' کے تحت اور مسلم نے ۱۹۴ میں کتاب الایمان باب ادنیٰ اھل الجنۃ منزلۃ کے ذیل میں حدیث ابو ہریرہؓ سے اس کو نقل کیا ہے۔

حضرت ابوعبیدہؓ وغیرہ نے ضباعہ بنت زبیر کا واقعہ نقل کیا ہے' کہ انہوں نے اپنے گھر میں ایک بکری ذبح کی۔ آپؐ نے ان کو کہلا بھیجا کہ اپنی بکری میں سے ہمیں بھی کھلانا۔ انہوں نے قاصد سے کہا کہ اب تو صرف گردن ہی باقی رہ گئی ہے اور مجھے شرم آتی ہے کہ میں اسے رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجوں' قاصد نے واپس جا کر جب آپؐ کو یہ خبر دی تو آپ نے اس سے فرمایا کہ جاؤ اور اس سے کہو کہ وہی بھیج دے' اس لئے کہ وہ بکری کا اگلا حصہ ہے اور بکری کی گردن کا گوشت خیر کے زیادہ قریب اور اذیت سے دور ہوتا ہے۔[1]

اور حقیقت ہے کہ بکری کے گوشت میں سب سے لطیف حصہ گردن پہلو یا دست کا گوشت ہوتا ہے اسکے کھانے سے معدہ پر گرانی نہیں ہوتی اور زود ہضم بھی ہوتا ہے اور غذا کے سلسلے میں ایک اصولی بات ہے کہ جس غذا میں یہ تین اوصاف پائے جائیں وہی اعلیٰ درجہ کی غذا ہوگی۔

پہلا وصف: یہ کہ غذا کثیر النفع ہو اور اعضاء پر پوری طرح اثر انداز ہو۔

دوسرا وصف: غذا لطیف ہوتا کہ معدہ گرانی محسوس نہ کر سکے بلکہ معدہ پر ہلکی ہو۔

تیسرا وصف: غذا زود ہضم ہو۔

غذا کی بہترین قسم ان خوبیوں کی حامل ہوتی ہے' اگر اس غذا کا تھوڑا حصہ بھی استعمال کر لیا جائے تو وہ کثیر مقدار کی غذا سے کہیں زیادہ نفع بخش ثابت ہوگی۔

آپؐ حلوہ اور شہد پسند فرماتے تھے اور یہ تینوں چیزیں یعنی گوشت شہد اور حلوہ سب سے عمدہ ترین غذا ہے اور یہ بدن اور جگر اور اعضاء کے لئے بے حد مفید ہے اگر کوئی ان چیزوں کو بطور غذا استعمال کرے تو اس سے صحت وقوت کی حفاظت میں غیر معمولی فائدہ ہوگا اور ان چیزوں کو وہی شخص ناپسند کر سکتا ہے جس کو کوئی مرض لاحق ہوگا یا کسی افتاد کا شکار ہوگا۔

آپؐ روٹی سالن کے ساتھ استعمال فرماتے اگر سالن میسر آتا اور آپؐ کبھی سالن میں گوشت لیتے اور فرماتے کہ یہ دنیا اور آخرت دونوں جگہوں کے کھانے کا سردار ہے' اس کو ابن ماجہ وغیرہ نے نقل کیا ہے[2] اور کبھی آپؐ تربوز اور کبھی کھجور کے ساتھ روٹی تناول فرماتے

۱۔ امام احمد نے ۶/۳۶۰' ۳۶۱ میں اور نسائی نے اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں فضل بن فضل مدنی ایک راوی ہے' جس کی توثیق صرف ابن حبان نے کی ہے' اس کے بقیہ رواۃ سب ثقہ ہیں۔

۲۔ ابن ماجہ نے ۳۳۰۵ میں کتاب الاطعمۃ کے باب اللحم کے تحت اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں سلیمان بن عطاء جزری نامی راوی منکر الحدیث ہے اور مسلمہ بن عبداللہ جہنی اور ابو مشجعہ یہ دونوں مجہول ہیں۔

چنانچہ ایک مرتبہ آپؐ نے جو کی روٹی کے ایک ٹکڑے پر کھجور رکھ کر فرمایا کہ یہ کھجور اس روٹی کا سالن[1] ہے اور یہ بہترین غذا کی صورت ہے' اس لئے جو کی روٹی یابس بارد ہوتی ہے اور کھجور اطباء کے دو قولوں میں سے اصح قول کے مطابق حار رطب ہے' چنانچہ جو کی روٹی اس سالن کے ساتھ عمدہ ترین غذا ہے بالخصوص ان لوگوں کے لئے جو اس کے عادی ہوں جیسے اہل مدینہ اس کے عادی ہوتے ہیں اور کبھی آپؐ روٹی سرکہ کے ساتھ تناول فرماتے اور یہ فرماتے کہ سرکہ بہترین سالن ہے' سرکہ کی یہ تعریف حالات کے مقتضی کے مطابق ہے اس سے کوئی شخص دوسرے سالنوں پر سرکہ کی فضیلت نہ سمجھ بیٹھے' جیسا کہ بعض نادانوں نے اس سے سرکہ کی فضیلت سمجھ لی ہے' حدیث کا مؤقف سمجھنے کے لئے یہ سمجھیں کہ ایک روز آپؐ گھر میں تشریف لائے تو گھر والوں نے آپؐ کے سامنے روٹی پیش کی تو آپؐ نے فرمایا کیا شوربہ بھی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ ہمارے یہاں اس وقت سرکہ کے سوا کچھ بھی نہیں ہے اس موقعہ پر آپؐ نے فرمایا کہ بہترین سالن سرکہ ہے۔''[2]

مقصود کلام یہ ہے کہ سالن کے ساتھ روٹی کھانا حفظان صحت کے اصول میں سے ہے۔ صرف ان میں سے کسی ایک کے استعمال سے بہتر ہے کہ دونوں کا ایک ساتھ استعمال کیا جائے ادام کا لغوی معنی اصلاح کے ہیں گویا سالن سے روٹی کی اصلاح ہوتی ہے اور وہ حفظان صحت کے لئے مناسب معلوم ہوتی ہے۔ آپؐ کا یہ قول بالکل ایسا ہی ہے جیسے آپؐ نے پیغام دینے والے سے فرمایا کہ مخطوبہ کو دیکھ لینا مستحب ہے اس لئے کہ اس سے باہمی موافقت و ملائمت کی راہ ہموار ہوتی ہے جب شوہر بیوی کو دیکھ کر شادی کرتا ہے تو ایک دوسرے سے مانوس ہوتے ہیں اور شرمندگی سے دوچار ہونا نہیں پڑتا۔

آپؐ اپنے علاقے کے پھلوں کا استعمال اس کے موسم میں فرماتے تھے اور اس سے پرہیز نہ کرتے یہ بھی حفظان صحت کے اسباب میں سے ایک اہم سبب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ کے ذریعہ ہر علاقہ میں پھل پیدا کئے جو اس علاقے کے باشندوں کے لئے

۱۔ ابوداؤد نے ۳۲۵۹ میں حدیث یوسف بن عبداللہ بن سلام سے اس کو نقل کیا ہے' اس کے تمام راوی ثقہ ہیں' لیکن یہ حدیث منقطع ہے' اس کو ابوداؤد نے ۲۲۶۰ میں اور ترمذی نے ''الشمائل'' ۱۸۴ میں ذکر کیا اس کی سند مجہول ہے۔

۲۔ مسلم نے ۲۰۵۲ میں کتاب الاشربۃ باب فضیلۃ الخل کے تحت اور ابوداؤد نے ۳۸۲۰ میں ترمذی نے ۱۸۴۰ میں ابن ماجہ نے ۳۳۱۷ میں' نسائی نے ۱۴/۷ میں کتاب الایمان کے باب اذا حلف الا یا تدم فاکل خبزا بخل کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

موسم میں سود مند ہوتا ہے اور لوگ اس کے بہتات کے وقت استعمال کر کے آسودہ ہو جاتے ہیں۔ اس سے ان کی صحت و توانائی میں غیر معمولی اضافہ ہوتا ہے اور یہ پھل انہیں کتنی ہی دواؤں سے بے نیاز کر دیتے ہیں اور بہت کم ایسے لوگ ہیں جو اپنے علاقے کے پھلوں سے بیماری کے خوف سے پرہیز کرتے ہیں ہاں ایسے شخص کو پرہیز کرنا مناسب ہے جو بہت زیادہ بیمار رہتا ہے اور اس کی صحت و قوت کی بازیابی کی کوئی توقع بھی نہ ہو۔

ان پھلوں میں جو رطوبت کی کثرت ہوتی ہے وہ موسم اور زمین کے موافق ہوتی ہے اور معدہ کی حرارت پکا کر اس کی مضرت کو ختم کر دیتی ہے مگر اس کے کھانے میں بداحتیاطی نہ کی جائے اور پھل کا استعمال طبیعت کی قوت برداشت سے زیادہ بھی نہ ہو کہ اسے برداشت نہ کر سکے اور نہ اتنا کھالے کہ غذا کو ہضم ہونے سے پہلے ہی فاسد کر دے اور نہ اس کے استعمال کے بعد مزید پانی استعمال کر کے اسے فاسد کیا جائے اور نہ غذا کا استعمال پانی کے استعمال کے بعد کیا جائے اس لئے کہ عموماً قولنج کی بیماری اسی سے پیدا ہوتی ہے جو شخص پھلوں کی اتنی مقدار اس وقت استعمال کرے جو وقت اس کے استعمال کے لئے مناسب تھا اور اسی انداز پر استعمال کرے جس طرح کرنا چاہئے تھا تو پھل اس کے لئے اکسیر کا کام کرے گا۔

89۔ فصل

کھانے کی نشست کا طریقۂ نبویؐ

صحیح حدیث سے آپؐ سے ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں ٹیک لگا کر کھانا نہیں کھاتا[1] بلکہ میں بیٹھ کر کھاتا ہوں اور نوکر کی طرح میں بیٹھتا ہوں اور نوکر جس طرح کھاتا ہے اسی طرح میں بھی کھانا کھاتا ہوں۔[2]

۱۔ امام بخاری نے ۲۷۲/۹ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الاکل متکئاً کے تحت حدیث ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے اس کو ذکر کیا ہے۔

۲۔ ابوالشیخ نے اس کو حدیث عائشہ سے نقل کیا ہے اس کی سند میں عبید اللہ بن ولید وصافی راوی ضعیف ہے۔ لیکن ابن سعد ۳۸۱/۱ کے نزدیک یہ حدیث دوسرے طریقوں سے مروی ہے اس کی شاہد حسن کی ایک مرسل حدیث ہے جسے امام احمد نے کتاب الزہد ص ۶۰۵ میں روایت کیا ہے اس کی سند صحیح ہے چنانچہ یہ حدیث اس طرح قوی ہو جاتی ہے اور صحیح قرار پاتی ہے۔

ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا کہ آپؐ نے ایک شخص کو منہ کے بل لیٹ کر کھانے سے منع فرمایا۔[1]

اتکاء کا ترجمہ پالتی مار کر بیٹھنے سے کیا گیا اور بعض نے کسی ایسی چیز پر ٹیک لگانے سے کیا کہ اگر وہ ہٹالی جائے تو ٹیک لگانے والا گر جائے اور کسی نے اس کا مفہوم پہلو پر ٹیک لگانے سے ادا کیا ہے۔ ٹیک لگانے کی یہ تین صورتیں ہیں ان تینوں صورتوں میں ہر پہلو پر ٹیک لگا کر کھانے کی صورت ضرر رساں ہے۔ اس لئے کہ مجری طعام اس سے اپنی طبعی حالت پر نہیں رہ جاتا جس کی وجہ سے کھانا معدہ کی طرف تیزی سے نہیں پہنچ پاتا' بلکہ معدہ دبا رہتا ہے اس لئے غذا لینے کے لئے پوری طرح نہیں کھل پاتا اس کے علاوہ ایک طرف کو ڈھلکا ہوا رہتا ہے اور وہ اپنے انداز انتصاب پر برقرار رہتا ہے لہٰذا غذا با آسانی معدہ تک نہیں پہنچ پاتی۔

اور بقیہ دونوں صورتیں تو متکبرین کی نشست کا اندازہ ہے جو عبودیت کے منافی ہے اس لئے آپؐ نے فرمایا کہ میں غلام کی طرح کھانا کھاتا ہوں' آپ کھانا کھاتے وقت اقعاء (اکڑوں) کے انداز پر ہوتے[2] یہ بھی آتا ہے کہ آپؐ کھانے کے وقت سرین اور زانو پر بیٹھتے بایں طور کہ بائیں پیر کی کف پا دائیں پیر کی پشت پر رکھتے کہ اس انداز نشست میں اللہ تعالیٰ کے لئے فروتنی کا اظہار ہے اور اس کا کمال ادب ہے اور کھانے اور کھلانے والے کا احترام بھی ہے اور یہی انداز نشست کھانے کی تمام نشستوں سے بہتر ہے اس لئے کہ اس انداز میں تمام اعضاء اپنی طبعی حالت پر رہتے ہیں' جس انداز اور ادب پر اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا ہے اور جب انسان کے اعضاء اپنی حالت پر ہوں تو غذا بھی ہضم کا پورا لطف اٹھاتی ہے اور یہ صورت صرف اسی انداز پر پیدا ہو سکتی ہے جب انسان طبعی حالت پر کھڑا ہو' کھانے کی بدترین صورت پہلو پر ٹیک لگا کر کھانے کی ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ مری اور نگلنے والے دوسرے حصہ قناۃ غذا اس وقت تنگ ہو جاتے ہیں اور معدہ بھی طبعی انداز پر نہیں رہ جاتا

۱۔ ابن ماجہ نے ۳۳۷۰ میں کتاب الاطعمہ باب النھی عن الاکل منبطحا کے تحت اس کو ذکر کیا ہے اور ابوداؤد نے ۳۷۷۵ میں حدیث جعفر بن برقان کو عن الزہری عن سالم عن ابیہ کے واسطے سے ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ اس حدیث کو جعفر نے زہری سے نہیں سنا ہے وہ منکر الحدیث بھی ہے" چنانچہ حدیث یوں مروی ہے' حدثنا ھارون بن زید بن ابی الزرقاء حدثنا ابی حدثنا جعفر انه بلغه عن الزھری بھذا الحدیث

۲۔ امام مسلم نے ۲۰۴۴ میں حدیث انس بن مالک سے یوں روایت کیا کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ کو اکڑوں بیٹھ کر کھجور کھاتے ہوئے دیکھا "اقعاء" کا معنی ہے کہ آدمی اپنی سرین کے دونوں حصوں پر اپنی دونوں پنڈلیوں کو کھڑا رکھتے ہوئے بیٹھے (اکڑوں بیٹھنا)

اس لئے کہ وہ زمین سے متصل شکم کی وجہ سے انچوڑ کھاتا ہے اور پشت اس حجاب سے متصل ہوتی ہے جو آلات غذا اور آلات تنفس میں فاصل کی حیثیت رکھتا ہے۔

اگر اتکاء سے مراد گاؤ تکیہ اور نرم گدا پر ٹیک لگاتا ہو جو بیٹھنے والے کے نیچے ہوتا ہے تو اس وقت نبی اکرم ﷺ کے قول کا معنی یہ ہوگا کہ میں نرم گدوں اور گاؤ تکیوں پر ٹیک لگا کر کھانا نہیں کھاتا جیسا کہ متکبرین اور زیادہ کھانے والے لوگ کرتے ہیں' بلکہ میں بقدر کفاف کھاتا ہوں جتنے پر گذارہ ہو جائے اور نوکر بھی بقدر کفاف ہی کھاتا ہے۔

90۔ فصل

نبی ﷺ کے کھانے کی ترکیب

رسول اللہ ﷺ اپنی تین انگلیوں سے کھانا تناول فرماتے تھے اور یہی کھانے کے طریقوں میں سب سے نافع طریقہ ہے اس لئے کہ ایک یا دو انگلی سے کھانے سے کھانے والے کو لذت نہیں ملتی اور نہ خوشگوار معلوم ہوتا ہے اور نہ آسودگی ہی ہوتی ہے مگر اس طور پر دیر تک کھایا جائے اور غذا کا لقمہ بھرپور نہ ہونے کی وجہ سے قناۃ ہضم معدہ کو فرحت نہیں ہوتی بلکہ وقفہ وقفہ سے غذا معدہ میں پہنچتی ہے' جیسے کوئی دانہ چن کر اٹھائے اور کھائے تو اس طرح کھانا نہ مزہ دیتا ہے اور نہ خوشگوار ہوتا ہے اور پانچوں انگلیوں اور ہتھیلی تک کھانے میں آلودہ کر لینے سے آلات ہضم و معدہ پر غذا کا بار پڑتا ہے اور بعض اوقات کثرت غذا سے کھانا اٹک جاتا ہے اور موت ہو جاتی ہے اور بعض وقت آلات غذا کو اچھو لگنے کی وجہ سے غذا کو باہر کر دیتے ہیں' معدہ اس کی قوت برداشت نہیں رکھتا اور نہ کھانے میں لذت حاصل ہوتی ہے اور نہ فرحت ملتی ہے اس لئے آپ ؐ کے کھانے کا طریقہ سب سے زیادہ نافع ہے اور جو آپ کے کھانے کا طریقہ اختیار کرتے ہوئے تین انگلی سے کھائے وہ بھی اس سے نفع سے متمتع ہو سکتا ہے۔

91۔ فصل

نبی ﷺ کے کھانوں کا بیان

جس نے رسول اللہ ﷺ کی غذاؤں پر غور کیا اور آپؐ کے ماکولات کے بارے میں تحقیق کی اسے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپؐ نے دودھ اور مچھلی کبھی ایک ساتھ استعمال نہیں کی اور نہ دودھ کے ساتھ ترشی استعمال کی نہ آپؐ نے کبھی دو گرم غذاؤں کو ساتھ ساتھ لیا' نہ دو ٹھنڈی غذا کو ایک ساتھ کھایا نہ دو لیس دار چیزوں کو اکٹھا کیا نہ دو قابض چیزیں ساتھ تناول فرمائیں نہ دو مسہل غذا اور نہ دو غلیظ غذا کو یکجا کیا نہ دو نرم کرنے والی غذا کو لیا اور نہ دو ایسی غذاؤں کو ہمراہ لیا جو کسی ایک خلط میں تبدیل ہو جائیں نہ دو متضاد و مختلف چیزوں کو جیسے ایک قابض اور دوسری مسہل کو یکجا استعمال فرمایا یا زود ہضم اور دیر ہضم غذا ایک ساتھ کھائی اور نہ بھنی ہوئی اور پکائی ہوئی چیز کو اور نہ تازہ اور خشک غذا کو ساتھ ساتھ استعمال فرمایا' اسی طرح نہ آپؐ نے دودھ اور انڈا' گوشت اور دودھ ایک ساتھ تناول فرمایا اور یہ بھی آپ کا معمول تھا کہ بہت زیادہ گرم کھانا نہ کھاتے اور نہ کوئی باسی چیز دوسرے دن گرم کر کے کھاتے اسی طرح آپؐ ایسا کھانا بھی نہ کھاتے جس میں سڑاند آ گئی ہو' یا وہ نمکین ہو گیا ہو' جیسے سالن یا سڑا سرکہ یا سرکہ کی طرح سڑا ہوا نمکین گوشت اس طرح کی تمام چیزیں آپؐ کبھی استعمال نہ فرماتے' اس لئے کہ یہ ساری چیزیں نقصان دہ صحت کو برباد کرنے والی اور بے اعتدالی پیدا کرنے والی ہیں' آپؐ بعض غذا کو دوسری غذاؤں کے ذریعہ درست کر لیتے اگر اس کی کوئی صورت آپؐ کو سمجھ میں آتی' چنانچہ آپؐ ایک کھانے کی حرارت کو دوسری کی برودت' ایک غذا کی خشکی کو دوسرے کی تری سے درست فرما لیتے اسی طرح آپؐ ککڑی کو تر کھجور کے ساتھ کبھی کھاتے اور کبھی چھوہارے کو گھی کے ہمراہ استعمال فرماتے' اسی کھانے کو عرب میں حیس کہا جاتا تھا اور کبھی آپ بھگوئے ہوئے چھوہارے کا شربت نوش فرماتے تھے جس سے سخت غذاؤں کے کیموس کو لطیف بنانے میں مدد ملتی ہے۔

شام کے کھانے کا آپ حکم فرماتے خواہ ایک مشت چھوہارا ہی کیوں نہ ہو آپؐ نے فرمایا

کہ شام کے وقت کا کھانا چھوڑ نا دینا بڑھاپے کو دعوت دینا ہے۔

امام ترمذیؒ نے اپنی جامع ترمذی میں اور ابن ماجہ نے اپنی سنن میں[1] اس کو بیان کیا ہے اور ابو نعیم نے آپؐ سے یہ روایت کی ہے کہ آپؐ کھانا کھا کر فوراً سونے سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس سے دل کو تکلیف پہنچتی ہے اسی وجہ سے اطباء نے اپنے وصیت ناموں میں تحریر کیا ہے کہ جو حفظان صحت کا خواہاں ہو اسے چاہئے کہ وہ کھانے کے بعد چند قدم پیدل چلے گو کہ سو ہی قدم کیوں نہ چلے اور کھانے کے فوراً بعد نہ سوئے اس لئے کہ یہ چیز بہت زیادہ نقصان دہ ہے اور مسلمان اطباء نے لکھا ہے کہ شام کے کھانے کے بعد چند رکعت نماز ادا کرلے تاکہ غذا قعر معدہ تک پہنچ جائے اور با آسانی ہضم ہو جائے اور اسی طرح غذا اچھی طرح ہضم ہو جائے گی۔

آپ کی ہدایت یہ نہیں کہ کھانا کھانے کے بعد پانی پی لے کہ اس سے کھانا فاسد ہو جاتا ہے بالخصوص جب کہ پانی بہت زیادہ گرم یا زیادہ ٹھنڈا ہوا تو بہت زیادہ نقصان دہ ہے کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

وَلَا تَكُنْ عِنْدَ اَكْلِ سُخْنٍ وَبَرْدٍ — وَدُخُوْلُ الْحَمَّامِ تَشْرَبُ مَاءَ

گرم و سرد کھانے کے بعد اور حمام میں داخل ہونے کے وقت پانی پینے سے پرہیز کرو۔

فَاِذَا مَا اجْتَنَبْتَ ذَالِكَ حَقًّا — لَمْ تَخَفْ مَا حَيِيْتَ فِي الْجَوْفِ دَاء

اگر تم نے اس سے صحیح معنوں میں پرہیز کرلیا تو جب تک تم زندہ رہو گے بیماری کا کوئی خطرہ نہیں۔

اسی طرح ورزش، تھکن اور جماع کے بعد فوراً پانی کا استعمال کرنا اچھا نہیں اسی طرح کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد اور پھل کے استعمال کے بعد بھی پانی استعمال نہ کرنا چاہئے اگرچہ پانی پینے کی ترتیب میں بعض کمتر درجہ اور بعض بہت زیادہ سہولت کی حامل ہو اور جماع کے بعد اور سو کر بیدار ہونے کے بعد پانی پینا حفظان صحت کے اصول کے بالکل منافی ہے، اس لئے کہ طبائع الگ الگ ہوتے ہیں۔

---

(۱)۔ ترمذی نے ۱۸۵۷ میں کتاب الاطعمۃ کے باب اجاء فی فضل العشاء کے تحت حدیث انس بن مالک سے اس کو نقل کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی ضعیف اور مجہول ہے اور ابن ماجہ نے ۳۳۵۵ میں کتاب الاطعمۃ باب ترک العشاء کے ذیل میں حدیث جابر سے اس کو ذکر کیا ہے، اس میں ابراہیم بن عبدالسلام بن عبداللہ باباہ مخزومی نامی راوی ضعیف ہے۔

92۔ فصل

نبی کریم ﷺ کے استعمال مشروبات کا انداز

پانی پینے میں آپ کا طریقہ سب سے کامل ترین ہے اگر ان طریقوں کی رعایت کی جائے تو حفظان صحت کے اعلیٰ ترین اصول ہاتھ آ جائیں۔ آپ شہد میں ٹھنڈا پانی ملا کر پیتے تھے۔ اس میں حفظان صحت کا وہ باریک نکتہ پنہاں ہے جہاں تک رسائی بجز فاضل اطباء کے کسی کی نہیں ہوسکتی اس لئے کہ شہد نہار منہ چاٹنے اور پینے سے بلغم پگھل کر خارج ہوتا ہے خمل معدہ صاف ہو جاتا ہے اور اس کی لزوجت (چیک) ختم ہو جاتی ہے اور فضلات دور ہو جاتے ہیں اور معدہ میں معتدل گرمی پیدا ہو جاتی ہے اور اس کے سدے کھل جاتے ہیں اور جو بات معدہ میں اس کے استعمال سے ہوتی ہے وہی گردہ جگر اور مثانہ میں اس کا اثر ہوتا ہے انہیں اس سے ضرر پہنچتا ہے اس لئے کہ اس کی حدت سے حدت صفراء دوگنی ہو جاتی ہے اور کبھی صفراء میں ہیجان پیدا ہو جاتا ہے اور اس کی مضرت کو دور کرنے کے لئے اس کو سرکہ کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے جس سے غیر معمولی فائدہ حاصل ہوتا ہے اور شہد کا پینا شکر وغیرہ کے دیگر مشروبات کے مقابل بہت زیادہ ہے بالخصوص جن کو ان مشروبات کی عادت نہ ہو اور نہ ان کی طبیعت اس کی خوگر ہو اس لئے کہ اگر وہ اس کو پیتا ہے تو اس سے وہ بات نہیں پیدا ہوگی جو شہد کے پینے سے ظاہر ہوتی ہے اس سلسلہ میں اصل چیز عادت ہے اس لئے کہ عادت ہی اصول کو منہدم کر کے نئے اصول مرتب کرتی ہے۔

اور جب کسی مشروب میں حلاوت و برودت دونوں ہی موجود ہوں تو اس سے بدن کو غیر معمولی نفع پہنچتا ہے اور حفظان صحت کی سب سے اعلیٰ تدبیر ہے اس سے ارواح واعضاء میں بالیدگی آتی ہے اور جگر اور دل کو اس سے بے حد لگاؤ ہے اور اس سے بڑی مدد حاصل ہوتی ہے اور اس میں جب دونوں وصف ہوں تو اس سے غذائیت بھی حاصل ہوتی ہے اور غذا کو اعضاء تک پہنچانے کا کام بھی ہو جاتا ہے اور جب غذا اعضا تک پہنچ جائے تو کام پورا ہو جاتا ہے۔

آب سرد تر ہے یہ حرارت کو توڑتا ہے اور جسم کی رطوبات اصلی کی حفاظت کرتا ہے اور انسانی بدن کو بدل ما یتحلل کو پیش کرتا ہے اور غذا کو لطیف بنا کر رگوں میں پہنچاتا ہے۔

اطباء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ آب سرد سے بدن کو غذائیت حاصل ہوتی ہے یا

نہیں اس سلسلے میں اطباء کے دوقول منقول ہیں ایک جماعت کا خیال ہے کہ اس میں تغذیہ ہے اس لئے کہ مشاہدہ ہے کہ آب سرد کے استعمال کے بعد طبیعت میں جان آ جاتی ہے اور جسمانی نمو ہوتا ہے خاص طور پر شدید ضرورت کے وقت پانی پینے سے غیر معمولی توانائی آ جاتی ہے۔

لوگوں نے بیان کیا کہ حیوانات و نباتات کے درمیان چند چیزوں میں قدر مشترک ہے پہلی چیز نمو دوسری غذائیت اور تیسری چیز اعتدال ہے اور نباتات میں حسی قوت موجود ہے جو اس میں اس کی حیثیت سے پائی جاتی ہے اسی لئے نباتات کا تغذیہ پانی سے ہوتا ہے پھر حیوان کے لئے پانی میں کوئی تغذیہ نہ ہو تو سمجھ سے بالاتر چیز ہے بلکہ پانی کو حیوان کی کامل غذا کا ایک حصہ ہونا چاہئے۔لوگوں نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ہم تو یہ نہیں کہتے کہ پانی کا غذائیت میں کوئی حصہ نہیں بلکہ ہم تو صرف اس کا انکار کرتے ہیں کہ پانی سے تغذیہ نہیں ہوتا۔انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ کھانے میں غذائیت پانی ہی کی وجہ سے ہوتی ہے اگر یہ چیز نہ ہوتی تو کھانے سے غذائیت ہی حاصل نہ ہوتی۔

لوگوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ حیوانات و نباتات کا مادہ پانی ہے اور جو چیز کسی شے کے مادہ سے قریب ہوتی ہے اس سے تغذیہ حاصل ہوتا ہے تو ایسی صورت میں جب پانی ہی مادہ اصل ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (انبیاء : ۳۰)

''ہم نے پانی سے ہر زندہ چیز کو زندگی بخشی''

تو پھر اس چیز کے تغذیہ سے کیسے ہم انکار کر سکتے ہیں جو مطلقاً مادہ حیات ہو مزید برآں ہم پیاسوں کو دیکھتے ہیں کہ جہاں ٹھنڈے پانی سے ان کی تشنگی بجھی ان میں دوبارہ جان آ گئی اور ان کی قوت ونشاط اور حرکت تینوں بازیاب ہو گئے اگر کھانا نہ بھی ملے تو صبر کر لیتے ہیں بلکہ تھوڑے کھانے پر اکتفا کر لیتے ہیں اسی طرح ہم نے پیاسے کو دیکھا کہ کھانے کی زیادہ مقدار کھا کر بھی اس کی تشنگی نہیں جاتی اور نہ اس کے بعد اسے قوت کا احساس ہوتا ہے نہ غذائیت کا شعور ہوتا ہے ہمیں اس سے انکار نہیں کہ پانی غذا کو اجزائے بدن تک پہنچاتا ہے اور غذائیت کی تکمیل پانی ہی کے ذریعہ ہوتی ہے بلکہ ہم تو اس شخص کی بات بھی تسلیم نہیں کرتے جو پانی کے اندر قوت تغذیہ بالکل نہیں مانتا اور غالباً ہمارے نزدیک اس کی بیہات امور وجدانی کے ہم پلہ ہے۔

ایک جماعت نے پانی سے تغذیہ کے حصول کا انکار کیا ہے اور انہوں نے ایسی چیزوں سے

استدلال کیا ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ صرف پانی پر اکتفا نہیں کیا جا سکتا اور پانی کھانے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا اس سے اعضاء کو نمو نہیں ہوتا اور نہ وہ بدل ما تحلل ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے اسی طرح کی باتیں استدلال میں پیش کرتے ہیں جن کا قائلین تغذیہ نے بھی انکار نہیں کیا وہ تو کہتے ہیں کہ پانی میں غذائیت اس کے جوہر اس کی لطافت و رقت کے مطابق ہوتی ہے اور ہر چیز اپنی حیثیت ہی سے مفید تغذیہ ہو سکتی ہے چنانچہ مشاہدہ ہے آہستہ خرام ٹھنڈی تازہ ہوا بدن کو بھلی لگتی ہے اور اپنی حیثیت سے وہ ہوا تغذیہ بدن کرتی ہے اسی طرح عمدہ خوشبو سے بھی ایک قسم کا تغذیہ ہوتا ہے اس بیان سے پانی کی غذائیت کی حقیقت منکشف ہو گئی۔

حاصل کلام یہ کہ جب پانی ٹھنڈا ہوا اور اس میں شہد کشمش یا کھجور یا شکر کی شیرینی آمیز ہو تو بدن میں جانے والی تمام چیزوں میں سب سے زیادہ نفع بخش ہوگا اور اسی سے صحت کی حفاظت ہوگی اس لئے رسول اللہ ﷺ کو ٹھنڈا شیریں مشروب بہت زیادہ مرغوب تھا اور نیم گرم پانی نفاخ ہوتا ہے اور اس کے مخالف عمل کرتا ہے۔

باسی پانی پیاس کے وقت پینا بہت زیادہ نافع اور مفید ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب ابوالہیثم بن التیہان کے باغ میں تشریف لے گئے تو آپؐ نے فرمایا کہ کسی مشکیزہ میں باسی پانی ہے؟ ابوالہیثم نے باسی پانی پیش کیا آپؐ نے نوش فرمایا اس کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے الفاظ یوں ہیں اگر کسی مشکیزہ میں باسی پانی موجود ہو تو ہم منہ لگا کر پی لیں۔[1]

باسی پانی خمیر آرد کی طرح ہے اور اسے اپنے وقت سے نہار منہ پیا جائے تو افطار صوم کی طرح ہے دوسری بات یہ کہ رات بھر گزرنے کی وجہ سے باریک سے باریک اجزاء ارضی تہ نشین ہو جاتے ہیں اور پانی بالکل صاف شفاف ہو جاتا ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ نبیؐ کے لئے پانی شیریں کیا جاتا تھا اور آپؐ باسی پانی پینا پسند فرماتے تھے عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ آپ کے پینے کے لئے پانی سقیا[2] کے کنویں سے لایا جاتا۔

---

(۱)۔ بخاری نے ۱۰/۷۷ میں کتاب الاشربہ باب الکرع فی الحوض میں اس کو ذکر کیا ہے۔

(۲)۔ ابوداؤد نے ۳۷۳۵ میں کتاب الاشربة باب فی ایکاء الانیة کے تحت ذکر کیا ہے اور ابوالشیخ نے اخلاق النبی ص ۲۴۵ میں حدیث عائشہ سے بایں الفاظ روایت کیا (قالت ان النبی ﷺ کان یستعذب وله الماء من بئر سقیا) اس کی سند حسن ہے اور حاکم نے ۴/۱۳۸ میں اس کو صحیح قرار دیا اور ذہبی نے بھی اس کا اثبات کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے لکھا ہے اپنی کتاب ''الفتح'' میں کہ اس کی سند عمدہ ہے اور ''سقیا'' حرہ کے ایک سرحدی مقام پر واقع ہے اور حرہ ضواحی مدینہ کا علاقہ ہے جہاں کالے پتھر ہوتے ہیں طرفها سرحدی پٹی کے معنی میں ہے۔

مشکیزوں اور مٹکوں کا پانی مٹی اور پتھر وغیرہ کے برتنوں میں رکھے ہوئے پانی سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے بالخصوص جب چمڑے کا مشکیزہ ہو اسی وجہ سے آپؐ نے چمڑے کے پرانے مشکیزے کا باسی پانی طلب فرمایا اور دوسرے برتنوں کا پانی آپؐ نے نہیں مانگا اس لئے کہ چمڑے کے مشکیزے میں جب پانی رکھا جاتا ہے تو دوسرے برتنوں کے مقابل زیادہ لطیف ہوتا ہے اس لئے کہ ان مشکیزوں میں مسامات ہوتے ہیں جن سے پانی رستا رہتا ہے اسی وجہ سے مٹی کے برتن کا پانی جس سے پانی رستا رہتا ہے دوسرے برتنوں کے بہ نسبت زیادہ لذیذ ہوتا ہے اور زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے کیونکہ ہوا ان مسامات سے گذر کر اس کو ٹھنڈا کر دیتی ہے چنانچہ اللہ کی رحمتیں اور درود نازل ہوں اس ذات پر جو مخلوق میں سب سے کامل سب سے زیادہ شریف النفس اور سب سے افضل طور پر رہنمائی کرنے والی ہے جنہوں نے اپنی امت کے سب سے زیادہ نفع بخش اور بہتر امور کی طرف رہنمائی کی جو قلوب واجسام اور دین و دنیا ہر ایک کے لئے بہت زیادہ مفید اور نافع ہیں۔

عائشہؓ صدیقہ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام کو سب سے زیادہ مرغوب شیریں اور ٹھنڈا مشروب تھا[1] اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد شیریں پانی ہو جیسے چشمے' کنویں کے شیریں پانی ہوتے ہیں اس لئے کہ آپؐ کے سامنے شیریں پانی پیش کیا جاتا اور دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ اس سے مراد شہد آمیز پانی ہو یا چھوہارے اور کشمش کا مشروب مراد ہو لیکن بہتر بات یہی ہے کہ اس سے دونوں ہی معنی مراد ہوں تا کہ یہ سب کو شامل ہو جائے۔

صحیح حدیث میں آپؐ کے اس قول (اَنْ کَانَ عِنْدَکَمَاء بَاتَ فِی شَنِّ وَاِلاَّ کَرِعْنَا) یعنی (اگر تمہارے مشکیزہ کا باسی پانی موجود ہو تو ہم منہ لگا کر پی لیں) سے منہ لگا کر پانی پینے کا جواز نکلتا ہے خواہ پانی حوض کا ہو یا کسی مشکیزے وغیرہ کا یہ کوئی خاص واقعہ ہو جس میں منہ لگا کر پانی پینے کی ضرورت پیش آئی ہو یا آپ نے اسے بیان جواز کے لئے ایسا کیا اس لئے کہ بہت سے لوگ اسے برا سمجھتے ہیں اور اطباء تو اسے حرام قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس سے معدہ کو نقصان پہنچتا ہے ایک حدیث جس کی صحت کا مجھے علم نہیں عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے

1۔ امام احمدؒ نے ۶/ ۳۸' ۴۰ میں امام ترمذیؒ نے جامع ترمذی ۱۸۹۶ میں اور الشمائل ۱/ ۳۰۲ میں اس کو ذکر کیا اس کی سند صحیح ہے' اس کو حاکم نے ۴/ ۱۳۷ میں صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے اور باب میں عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا ہے' جس کو امام احمد نے ۱/ ۳۳۸ میں اس طرح روایت کیا کہ نبی ﷺ سے عرض کیا گیا کون سا مشروب زیادہ لذیذ ہوتا ہے' آپ نے فرمایا شیریں اور ٹھنڈا مشروب سب سے زیادہ لذیذ ہوتا ہے' اس کی سند حسن ہے اور اس کی شواہد بہت سی روایات ہیں۔

کہ نبی ﷺ نے ہمیں پیٹ کے بل پانی پینے سے منع فرمایا اور یہی کرع ہے اور اس بات سے منع فرمایا کہ ہم ایک ہاتھ کے چلو سے پانی پئیں آپ نے فرمایا کہ تم میں کوئی کتے کی طرح پانی نہ پئے اور رات میں کسی برتن سے پانی نہ پئے یہاں تک کہ اسے اچھی طرح دیکھ بھال کر لے ہاں اگر وہ برتن ڈھکا ہوا ہو تو کوئی حرج نہیں [1]

اور بخاری کی حدیث اس سے زیادہ صحیح ہے اگر یہ حدیث ہو تو ان دونوں کے درمیان کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ اس وقت شاید ایک ہاتھ سے پانی پینے میں دشواری ہوتی تھی اس لئے آپ نے فرمایا کہ ہم منہ لگا کر پانی پی لیں گے اور منہ سے پانی پینا اس وقت ضرر رساں ہے جب پینے والا اپنے منہ اور پیٹ پر جھکا ہو جیسے کہ نہر اور تالاب سے پانی پیا جاتا ہے لیکن اگر کھڑے ہو کر کسی بلند حوض سے منہ لگا کر پانی پیا جائے تو ایسی صورت میں ہاتھ سے منہ لگا کر پانی پینے میں کوئی فرق نہیں۔

فصل ۔ 93

نبی اکرم ﷺ کے پانی پینے کا طریقہ

آپ کا طریقہ بیٹھ کر پانی پینے کا تھا عموماً آپ کی عادت شریفہ یہی تھی اور آپ سے مروی حدیث صحیح میں ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا اور یہ بھی صحیح ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پینے والے کو قے کرنے کا حکم دیا اور صحیح حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ بنفسہ آپ نے کھڑے ہو کر پانی پیا۔

ایک جماعت نے اس حدیث کو ناسخ برائے نہی مانا ہے اور دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ اس میں یہ صراحت ہے کہ نہی تحریم کے لئے نہیں ہے بلکہ صحیح بات کی طرف رہنمائی ہے اور کھڑے ہو کر نہ پینے کا حکم ہے ایک دوسری جماعت نے بیان کیا کہ ان دونوں حدیث میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ آپ نے کسی خاص ضرورت کے تحت کھڑے ہو کر پانی پیا ہوگا۔

چنانچہ آپ آب زمزم کے پاس تشریف لائے' لوگ پانی پی رہے تھے' آپ نے بھی پینا

---

[1] ابن ماجہ نے ۳۴۳۱ میں کتاب الاشربۃ کے باب الشرب بالاکف والکرع کے تحت اس کی تخریج کی ہے' اس کا سند کا کچھ حصہ رہ گیا ہے' یہ حدیث مدلس ہے اور عنعنہ سے روایت کی گئی ہے اور اس کا راوی زیاد بن عبداللہ ہے' جو معروف نہیں۔

چاہا لوگوں نے آپؐ کے سامنے ڈول پیش کر دیا آپؐ نے کھڑے ہو کر پانی پیا یہاں ضرورت کی بنیاد پر ایسا کیا۔

کھڑے ہو کر پانی پینے میں چند دشواریاں پیش آتی ہیں پہلی دشواری تو یہ کہ اس سے پوری طرح آسودگی نہیں ہوتی۔ دوسری یہ کہ اس سے پانی معدہ میں اتنی دیر نہیں ٹھہرتا کہ جگر اسے دوسرے اعضاء تک ان کا حصہ پہنچا سکے اور تیزی کے ساتھ معدہ کی طرف آتا ہے جس سے خطرہ رہتا ہے کہ اس کی حرارت سرد پڑ جائے اور اس میں پیچیدگی پیدا ہو جائے اور زیریں بدن کی طرف تیزی سے بلا رعایت تدریج منتقل ہو جائے بہرحال ان سب سے پانی پینے والے کو نقصان پہنچتا ہے اگر اتفاقاً یا بوقت ضرورت ایسا ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں اور جو لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کے عادی ہوں تو ان کا معاملہ دیگر ہے' اس لئے کہ عادتیں طبیعت ثانیہ بن جاتی ہیں اس کے احکام دوسرے ہیں جو فقہاء کے نزدیک خارج از قیاس کی طرح ہوتے ہیں اور یہ انہیں نظر انداز کر دیتے ہیں۔

94۔ فصل

رسول اللہ ﷺ کے طریقہ آب نوشی کی حکمتیں

صحیح مسلم میں حضرت انس بن مالکؓ سے حدیث مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ:

كَانَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا وَيَقُوْلُ اِنَّهُ اَرْوٰى وَاَمْرَاُ وَ اَبْرَاُ

"رسول اللہ ﷺ پانی تین سانس میں پیتے تھے اور فرماتے کہ اس سے بڑی سیرابی' خوشگواری اور بیماریوں سے نجات ملتی ہے۔"[1]

شارع اور حاملین شرع کے نزدیک "شراب" پانی کو کہتے ہیں اور "تنفس فی الشراب" کا معنی یہ ہے کہ پانی کا پیالہ منہ سے ہٹا کر سانس لینا پھر دوبارہ منہ لگا کر پانی پینا' جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں اس کی صراحت کی گئی ہے کہ جب تم میں سے کوئی پانی پیے تو پیالہ میں

---

(1)۔ امام مسلم نے ۲۰۲۸ میں کتاب الاشربہ باب الشرب من زمزم قائما کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے

سانس نہ لے بلکہ پیالہ کو منہ سے الگ کر کے سانس لے۔[1]

اس طریقہ شرب میں بڑی حکمتیں اور اہم فوائد ہیں۔ چنانچہ آپؐ نے الفاظ میں ان حکمتوں کو بیان فرمایا کہ یہ طریقہ آسودگی والا پوری طرح نفع بخش اور شفا دینے والا ہے یعنی معدہ کو پیاس کی شدت اور اس کی بیماریوں سے نجات دیتا ہے اس لئے کہ بھڑکتے ہوئے معدہ پر چند دفعات میں وارد ہوتا ہے پہلی مرتبہ سے جو سکون نہیں ملا تھا دوسری مرتبہ سے مل جاتا ہے گر دوسری مرتبہ میں سکون نہ ہوا تو تیسری دفعہ میں اس کی تلافی ہو جاتی ہے اور اس سے حرارت معدہ بھی باقی رہ جاتی ہے اس لئے کہ ٹھنڈک اگر ایک ہی مرتبہ میں پہنچ جائے اور ایک ہی اندازہ میں تو اس سے معدہ کے سرپڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ معدہ کی سیرابی حرارت تشنگی کے یکا یک برودت سے آشنا ہونے کی وجہ سے نہیں ہو پاتی بلکہ سیرابی بتدریج استعمال سے ہوتی ہے اس لئے کہ کئی بات میں اس کا ہیجان ختم ہوتا ہے اور اگر تشنگی ختم بھی ہو جائے تو پورے طور پر نہیں ہوتی بلکہ رفتہ رفتہ اور بتدریج استعمال سے پوری طرح پیاس جاتی رہتی ہے۔

نیز یہ طریقہ نتیجہ کے اعتبار سے بہت مناسب ہے اور ہر طرح کی آفت سے مامون ہے جو یکبارگی پانی پینے سے پیدا ہوتی ہے اس لئے کہ اس وقت شدت برودت اور اس کی مقدار کی زیادتی کے باعث اس کی حرارت غریزیہ کے پوری طرح بجھ جانے کا اندیشہ رہتا ہے یا اس طریقہ سے اس کو ضعف کا خطرہ رہتا ہے تو پھر ضعف کی صورت میں معدہ اور جگر کا مزاج فاسد

---

[1] ابن ماجہ نے ۳۴۲۷ میں حدیث ابو ہریرہؓ کو مرفوعاً بایں الفاظ روایت کیا (اذا شرب احدکم فلا یتنفس فی الاناء فاذا اراد ان یعود فلینح الاناء ثم لیعدان کان یرید) جب تم میں کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے اگر دوبارہ پینا چاہے تو برتن کو دور کر دے' پھر اگر چاہے تو دوبار پئے۔ بوصیری نے الزوائد ۲۳۱ میں اس کو ذکر کیا ہے' اس کی اسناد صحیح ہے اور اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں اور امام مالکؒ نے موطا ۲/۹۲۵ میں ترمذی نے ۱۸۸۸ میں' احمد نے ۳/۲۶' ۳۲ میں دارمی نے ۲/۱۱۹ میں حدیث ابو سعید خدریؓ سے اس کو نقل کیا ہے' کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ نے پانی میں پھونک مارنے سے منع فرمایا' اس پر ایک شخص نے آپ سے عرض کیا اے رسول اللہ ﷺ میں ایک سانس میں آسودہ نہیں ہوتا تو آپ نے فرمایا کہ پیالہ کو منہ سے الگ کر دو' پھر سانس لو اس نے کہا کہ مجھے اس میں تنکے دکھائی دیتے ہیں' آپ نے فرمایا کہ اس کو نکال کر پھینک دو اس کی اسناد صحیح ہے' اور بخاری نے ۱/۲۲۱' ۲۲۲ میں اور مسلم نے ۲۶۷ (۵۶) میں حدیث ابو قتادہؓ کو مرفوعاً نقل کیا ہے' جو اس طرح ہے اذا شرب احدکم فلا یتنفس فی الاناء کہ جب تم میں سے کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے۔

ہوسکتا ہے اور گرم علاقے کے لوگوں میں تو اس سے امراض ردیہ پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے جیسے حجاز ویمن وغیرہ کے باشندے ہیں اسی طرح گرم موسم میں یکبارگی پانی پینا بڑے خطرات کا حامل ہے اس۔ لئے کہ ان مقامات کے باشندوں کی حرارت غریزی اندرونی جانب پہلے ہی سے کمزور ہوتی ہے اور گرمیوں کے موسم میں خصوصیت کے ساتھ۔

آپ کا فرمان (امرأ) افعل التفضیل ہے (مری) فعل سے بمعنی بدن میں کھانے پینے کا داخل ہونا اور اس کا جزو بدن باآسانی ہونا اور لذت و فائدہ کا پایا جانا اس کی تائید میں اللہ کا یہ قول ہے:

فَكُلُوْهُ هَنِيْئاً مَّرِيْئاً (نساء : ۴)

''یعنی اس کو کھاؤ وہ نتیجہ کے اعتبار سے لذت وذائقہ کے اعتبار سے خوشگوار ہے۔''

اور بعض لوگوں نے اَمْرَأُ کا معنی یہ کیا ہے کہ وہ مری سے تیزی سے گزر جائے اس کے سہل اور اس پر لطیف ہونے کی وجہ سے' اس لئے کہ اگر پانی زیادہ ہوگا تو مری سے اس کا باآسانی گزرنا مشکل ہوگا۔ اور یکبارگی پانی پینے سے اچھو لگنے کا خطرہ ہوتا ہے کہ پانی کی زیادتی کی وجہ سے مجری غذا میں بندش پیدا ہو جائے جس سے اچھو لگ جائے اگر سانس لے کر ٹھہر گیا پھر پانی پیا تو اس کا خطرہ نہیں رہتا۔

ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ جب پینے والا پہلی مرتبہ پانی پیتا ہے تو گرم بخارات و خانی جو پہلے سے قلب وجگر پر ہوتے ہیں اس جگہ آب سرد پہنچنے کی وجہ سے اوپر کی بھاپ کی شکل میں اٹھتے ہیں جس کو طبیعت دفع کرتی ہے مگر جب ایک ہی مرتبہ میں پانی پی لیا جائے تو ادھر سے ٹھنڈا پانی جاتا ہے اور ادھر سے بخارات آتے ہیں اور دونوں ایک دوسرے کی مدافعت میں باہم ٹکرا جاتے ہیں جس کی وجہ سے اچھو لگ جاتا ہے اور اس طرح پینے والے کو پانی سے پورے طور پر سیرابی بھی نہیں نصیب ہو پاتی اور نہ خوشگواری حاصل ہوتی ہے عبداللہ بن مبارک اور بیہقی وغیرہ نے نبی ﷺ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا۔

اذَا شَرِبَ اَحَدُكُمْ فَلْيَمَصَّ الْمَاءَ مَصّاً وَلَا يَعُبَّ عَبّاً فَاِنَّهُ مِنَ الْكُبَادِ

''جب تم میں سے کوئی پانی پئے تو اسے ٹھہر ٹھہر کر چسکی لے کر پیئے اور غٹا غٹ نہ پیئے کیونکہ اس سے جگر کی بیماری یا درد جگر ہوتا ہے''[1]

(کباد) کاف کے ضمہ اور باء کے تخفیف کے ساتھ درد جگر کو کہتے ہیں اور یہ بات تجربہ

۱۔ یہ حدیث ضعیف ہے صحیح نہیں ہے۔

سے معلوم ہے کہ یکا یک پانی جب جگر پر پہنچتا ہے تو اس سے تکلیف ہوتی ہے اور اس میں کمزوری بھی پیدا ہوتی ہے اس کا اصل سبب وہ ٹکراؤ ہے جو اس کی حرارت اور آب سرد کی برودت کے مابین ہوتی ہے خواہ وہ کیفیت کے اعتبار سے ہو یا کمیت کے اعتبار سے اگر تدریجی طور پر پہنچے تو اس کی حرارت سے نہیں ٹکرائے گا اور نہ اس کو کمزور کرے گا مثال کے طور پر گرم ابلتی ہوئی ہانڈی میں ٹھنڈا پانی ڈالتے ہوئے دیکھئے کہ تھوڑا تھوڑا پانی ڈالنے سے ہانڈی کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

چنانچہ امام ترمذیؒ نے اپنی جامع ترمذی میں نبیؐ سے روایت کی کہ آپؐ نے فرمایا۔

لَا تَشْرَبُوْا نَفَساً وَاحِدًا كَشُرْبِ الْبَعِيْرِ وَلٰكِنِ اشْرَبُوْا مَثْنٰى وَثُلَاثَ وَ سَمُّوْا اِذَا اَنْتُمْ شَرِبْتُمْ وَاحْمَدُوْا اِذَا اَنْتُمْ فَرَغْتُمْ

''اونٹ کے پانی پینے کی طرح تم ایک سانس میں پانی نہ پیو بلکہ تم دو یا تین سانس میں پانی پیا کرو اور پینے سے پہلے بسم اللہ الرحمٰن کہو اور پینے کے بعد حمد و ثناء الٰہی بیان کرو۔''[1]

کھانے پینے کے شروع میں تسمیہ اور کھانے کے بعد باری تعالیٰ کی حمد و ثناء میں اس کے نفع اور خوشگواری کے لئے عجیب و غریب تاثیرات ہیں اور اس کے ضرر کے دفاع میں بھی اس کا بڑا ہاتھ ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ جب کھانے میں چار باتیں اکٹھی ہو جائیں تو سمجھ لو کہ کھانا مکمل ہو گیا۔ کھانے کے شروع میں بسم اللہ اور کھانے کے بعد حمد باری تعالیٰ اور کھانے والوں کی زیادتی یعنی بہت سے لوگ ایک ہی ساتھ بیٹھ کر کھائیں اور کھانا از قسم حلال ہو۔

95۔ فصل

برتنوں کی حفاظت کے متعلق ہدایات نبوی

امام مسلمؒ نے اپنی صحیح مسلم بن جابر بن عبداللہؓ کی حدیث نقل کی ہے جابر کا بیان ہے کہ:

ا۔ ترمذی نے ۱۸۸۶ میں کتاب الاشربہ کے باب مَا جَاءَ فِي التَّنَفُّسِ فِي الْاِنَاءِ کے تحت اس کو نقل کیا ہے اس کی سند میں یزید بن سنان ابو فروہ نامی ایک راوی ضعیف ہے اور اس کا شیخ بھی اس میں مجہول ہے اسی لئے حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری ۱۰/۸۱ میں اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ یَقُوْلُ غَطُّوْا الْاِنَاءَ وَاَوْکُوْا السِّقَاءَ فَاِنَّ فِیْ السَّنَۃِ لَیْلَۃً یَنْزِلُ فِیْھَا وَبَاءٌ لَا یَمُرُّ بِاِنَاءٍ لَیْسَ عَلَیْہِ غِطَاءٌ اَوْ سِقَاءٌ لَیْسَ عَلَیْہِ وِکَاءٌ اِلَّا وَقَعَ فِیْہِ مِنْ ذَالِکَ الدَّاءِ

''میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اپنے برتنوں کو ڈھانک دو اور مشکیزوں کو باندھ رکھو اس لئے کہ سال میں ایک رات ایسی ہوتی ہے جس میں بلا نازل ہوتی ہے جن برتنوں پر ڈھکن نہ ہو یا جن مشکیزوں میں بندھن نہ ہو ان میں اس وبا کی بیماری گر پڑتی ہے۔''[1]

ان باتوں تک اطباء کے علوم و معارف کی رسائی کہاں؟ اس کو تو عقلاء ہی اپنے تجربہ سے معلوم کر لیتے ہیں۔ لیث بن سعد راوی حدیث بیان کرتے ہیں کہ ایران کے لوگ سال میں ماہ دسمبر کی ایک رات میں احتیاط برتتے تھے اور صحیح حدیث میں آپ سے ثابت ہے کہ آپ نے برتنوں کو ڈھانک کر رکھنے کا حکم دیا' خواہ ایک لکڑی ہی اس پر کھڑی کر دی جائے[2] لکڑی کو پانی پر ڈالنے کی حکمت یہ ہے کہ اس کی وجہ سے برتن کو ڈھانکنے سے غفلت نہ ہوگی بلکہ اس کی عادت بن جائے گی اس میں ایک اہم نکتہ یہ بھی ہے کہ کبھی اگر کوئی جانور رینگتا ہوا پانی میں گر جائے تو لکڑی کے سہارے رینگ کر باہر آ جائے گا گویا یہ لکڑی اس کے لئے پل کا کام دے گی وہ گرنے سے بچ جاتا ہے یا اگر گر گیا تو اس کے ذریعہ نکل آئے گا۔

یہ روایت بھی صحیح ہے کہ آپ نے مشکیزہ کو باندھتے ہوئے بسم اللہ الرحمٰن الرحیم پڑھنے کا حکم دیا۔ اس لئے کہ برتن ڈھانکنے کے وقت تسمیہ سے شیطان دور بھاگ جاتا ہے اور کیڑے مکوڑے بھی اس کی بندش کی وجہ سے اس سے دور رہتے ہیں اس لئے ان دونوں جگہوں میں ان ہی دونوں مقاصد کے پیش نظر تسمیہ کا حکم دیا۔

۱۔ امام مسلم نے ۲۰۱۴ میں کتاب الاشربۃ باب الامر بتغطیۃ الاناء کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ امام بخاری نے ۱۰/ ۷۷ میں کتاب الشرب کے باب تغطیۃ الاناء کے تحت مسلم نے (۲۰۱۲) (۹۷) میں حدیث جابر بن عبداللہ کو بایں الفاظ نقل کیا (قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ اِذَا کَانَ جُنْحُ اللَّیْلِ اَوْ اَمْسَیْتُمْ فَکُفُّوْا صِبْیَانَکُمْ فَاِنَّ الشَّیْطَانَ تَنْتَشِرُ حِیْنَئِذٍ فَاِذَا ذَھَبَ سَاعَۃٌ مِّنَ اللَّیْلِ فَخَلُّوْھُمْ وَاَغْلِقُوْا الْبَابَ وَاذْکُرُوا اسْمَ اللّٰہِ فَاِنَّ الشَّیْطَانَ لَا یَفْتَحُ بَاباً مُغْلَقاً وَاَوْکُوْا قِرَبَکُمْ وَاذْکُرُوا اسْمَ اللّٰہِ وَخَمِّرُوْا اٰنِیَتَکُمْ وَاذْکُرِ اسْمَ اللّٰہِ وَلَوْ اَنْ تَعْرِضُوْا عَلَیْہِ شَیْئاً وَاَطْفِئُوْا مَصَابِیْحَکُمْ) یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب رات اپنا بازو پھیلائے یا شام ہو جائے تو اپنے بچوں کو روکو اس لئے کہ شیاطین اس وقت پھیلتے ہیں' جب رات کا ایک پہر گزر جائے تو انہیں الگ بستر پر سلا دو اور دروازہ بند کر دو' اور اللہ کا نام لو کیونکہ شیطان بند دروازے کو نہیں کھولتا' اور مشکیزوں کو باندھ دو اور اللہ کا نام لو اور اپنے برتنوں کو ڈھانک رکھو اور بسم اللہ پڑھو' خواہ اس پر کوئی چیز کھڑی کر کے ہی ڈھانکو اور چراغوں کو بجھا دو۔

امام بخاریؒ نے اپنی صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مشکیزہ کے منہ سے پانی پینے سے منع فرمایا۔[1]

اس حدیث شریف میں پانی پینے کے چند آداب بتائے گئے ہیں پہلا یہ کہ پینے والے کی سانس کی آمدورفت سے خراب اور سڑاند کی بدبو پیدا ہوتی ہے جس سے آدمی کو پینے میں کراہت ہوتی ہے۔

دوسرا ادب یہ کہ پانی کی زیادہ مقدار پیٹ میں داخل ہوتی ہے تو اس سے اس کو نقصان پہنچتا ہے۔

تیسرا ادب یہ کہ بسا اوقات پانی میں کوئی جاندار چیز کیڑا مکوڑا پڑا ہوتا ہے اور پینے والے کو اس کا پتہ نہیں ہوتا اس سے اذیت پہنچتی ہے۔

چوتھا ادب یہ کہ پانی میں گندگی وغیرہ ہوتی ہے جس کو پینے والا پیتے وقت دیکھ نہیں پاتا اس طرح یہ گندگی شکم میں پہنچ جاتی ہے۔

پانچواں ادب یہ ہے کہ اس طرح پانی پینے سے پانی کے ساتھ ہوا بھی پیٹ میں داخل ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے ضرورت کے مطابق پانی کی مقدار شکم میں جانے سے رہ جاتی ہے۔ یا ہوا اس کی مزاحمت کرتی ہے یا اس کی اذیت پہنچاتی ہے اس کے علاوہ بھی بہت سی حکمتیں ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جامع ترمذی کی اس حدیث کا کیا کریں گے جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنگ احد کے موقع پر ایک مشکیزہ طلب فرمایا اور یہ حکم دیا کہ مشکیزہ کے منہ کو موڑ دو پھر آپؐ نے اس کے منہ سے پانی[2] پیا اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے متعلق ترمذی کی اس عبارت کو پیش کرنا ہی ہم کافی سمجھتے ہیں۔ (هٰذَا حَدِيْثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِصَحِيْحٍ) کہ اس حدیث کی سند صحیح نہیں ہے اور اس میں عبداللہ بن عمر العمری ضعیف الحفظ

۱۔ امام بخاریؒ نے ۱۰/۹۷ میں کتاب الاشربۃ کے باب الشرب من فم السقاء کے تحت اس کو نقل کیا اور اس کو حدیث ابو ہریرہ سے بھی نقل کیا ہے۔

۲۔ ابوداؤد نے انہی الفاظ کے ساتھ ۳۷۲۱ میں کتاب الاشربہ باب فی اختناث الاسقیۃ کے تحت اس کو بیان کیا ہے اور ترمذی نے ۱۸۹۲ میں بایں الفاظ اس کو نقل کیا۔ (رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَامَ إِلَى قِرْبَةٍ مُعَلَّقَةٍ فَخَنَثَهَا ثُمَّ شَرِبَ مِنْ فِيْهَا)

اختناث یہ ہے کہ مشکیزہ کا بالائی منہ دہرا کر موڑنا اور اس سے پانی پینا اور مخنث کو اسی لئے مخنث کہتے ہیں کہ اس کا عضو تناسل مڑا ہوا ہوتا ہے

ہے جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس نے عیسیٰ سے حدیث سنی ہے یا نہیں عیسیٰ سے مراد عیسیٰ بن عبداللہ ہیں جن سے انصار کے ایک شخص نے روایت کی ہے۔

96۔ فصل

پانی پینے میں احتیاط

سنن ابو داؤد میں حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا۔

نَهٰى رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثُلْمَةِ الْقَدَحِ وَاَنْ يُنْفَخَ فِيْ الشَّرَابِ

''رسول اللہ ﷺ نے پیالے کے رخنہ سے پانی پینے سے اور پانی میں پھونک مارنے سے منع فرمایا''[1]

اس ادب میں پینے والے کی بہت سی مصلحتیں پوشیدہ ہیں اس لئے کہ پیالے کے شگاف سے پانی پینے میں چند نقصانات ہیں۔

پہلی مضرت یہ ہے کہ پانی کے اوپر گندگی وغیرہ ہوتی ہے جو پیالے کے شگاف کی طرف آجاتی ہے برخلاف صحیح حصہ کے تو پینے والے کو اس سے نقصان پہنچتا ہے۔

دوسری مضرت یہ ہے کہ بسا اوقات اس پینے والے کو الجھن ہوتی ہے اور شگاف سے پینے میں دقت آتی ہے۔

تیسری مضرت یہ کہ سوراخ میں میل کچیل جمع ہو جاتے ہیں وہ دھونے سے نہیں نکل پاتا جیسا کہ درست حصہ صاف ستھرا ہوتا ہے وہ صفائی اس حصہ میں نہیں ہو پاتی۔

چوتھی مضرت یہ کہ پیالہ کا شگاف محل عیب ہے اور یہ پیالے کی سب سے خراب جگہ ہے اس لئے اس سے طبعی طور پر بچنا ضروری ہے اور درست حصہ سے ہی پینا چاہئے' اس لئے کہ ہر چیز کا خراب حصہ خیر سے خالی ہوتا ہے۔ سلف کے واقعات میں سے ایک واقعہ یہ ہے کہ کسی بزرگ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ردی چیز خرید رہا ہے اس سے کہا کہ ایسا نہ کرو تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ نے ہر ردی چیز سے برکت اٹھالی ہے۔

---

[1] ابو داؤد نے ۳۷۲۲ میں کتاب الاشربۃ کے باب الشرب من ثلمۃ القدح کے تحت اس کو ذکر کیا ہے اور امام احمد بن حنبل نے ۳/۸۰ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند میں ایک راوی قراۃ بن عبدالرحمٰن ضعیف ہے' بقیہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

پانچویں مضرت یہ ہے کہ شگافتہ حصہ میں دھار یا تیزی ہوتی ہے جس سے اچانک پینے والے کے ہونٹ مجروح ہو جاتے ہیں اس کے علاوہ دیگر بہت سی خرابیاں اور نقصانات ہیں جن کا بہر حال لحاظ کرنا ضروری ہے۔ پانی میں پھونک مارنے سے ممانعت اس لئے ہے کہ پھونک مارنے والے کے منہ سے بدبو خارج ہوتی ہے جس کی وجہ سے کراہت ہوتی ہے بالخصوص جب کہ کسی کا منہ خراب ہو اور اس میں کسی چیز کے استعمال سے گندگی آ گئی ہو۔

الغرض پانی میں پھونک مارنے والے کی سانس کی گندگی پانی میں آمیز ہو جاتی ہے جس سے نقصان پہنچتا ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے برتن میں سانس لینے اور پھونک مارنے ہر دو سے ممانعت کو اس حدیث میں جمع کر دیا ہے جس کو امام ترمذی نے روایت کیا اور اس کو صحیح قرار دیا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ نبیؐ نے پانی کے برتن میں سانس لینے اور اس میں پھونک مارنے سے منع فرمایا ہے۔[1]

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ صحیحین میں مروی حضرت انسؓ کی اس حدیث کا کیا جواب دیں گے جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ برتن میں تین سانس لیتے تھے۔[2] تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم اس حدیث کو بھی قبول کرتے ہیں اور ان دونوں حدیثوں کے درمیان کوئی تعارض بھی نہیں ہے اس لئے کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ آپؐ پانی پینے میں تین سانس لیتے تھے اور حدیث میں برتن کا ذکر محض آلہ شراب ہونے کی وجہ سے ہے اس کی مثال یوں سمجھ لیجئے کہ حدیث میں آتا ہے کہ ابراہیم آپؐ کے فرزند چھاتی میں مرے یعنی ایام رضاعت میں ان کا انتقال ہو گیا۔[3]

۱۔ ترمذی نے ۱۸۸۹ میں ابوداؤد نے ۳۷۲۸ میں ابن ماجہ نے ۳۴۲۸ اور ۳۴۲۹ میں احمد نے ۱۹۰۷ میں اس کی تخریج کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔

۲۔ امام مسلمؒ نے ۲۰۲۸ میں کتاب الاشربۃ باب الشرب من ماء زمزم قائما کے تحت اس کو ذکر کیا ہے اور لفظ اسی کا ہے اور بخاری نے ۱۰/۸۱ میں حدیث ثمامہ بن عبداللہ کو یوں نقل کیا ہے۔ (قَالَ کَانَ اَنَسٌ یَتَنَفَّسُ فِی الْاِنَاءِ مَرَّتَیْنِ اَوْ ثَلَاثًا وَزَعَمَ اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ کَانَ یَتَنَفَّسُ ثَلَاثًا۔)

۳۔ امام مسلمؒ نے ۲۳۱۶ میں کتاب الفضائل کے باب رحمۃ ﷺ الصبیان والعیال کے تحت حدیث انسؓ کو نقل کیا ہے پوری حدیث یوں ہے و ان لہ لظئرین تکملان رضاعہ فی الجنۃ اس کے لئے جنت میں دو دائیں ہونگی جو اس کی رضاعت کی تکمیل کریں گی۔

97۔ فصل

نبی ﷺ کے دودھ پینے کا طریقہ

کبھی آپؐ تازہ دودھ پیتے اور کبھی پانی ملا کر پیتے اور ان گرم علاقوں میں شیریں دودھ تازہ یا پکا کر جو پیتے ہیں وہ حفظان صحت کے لئے بہت زیادہ مفید ہے اس سے صحت برقرار رہتی ہے بدن کو تازگی ملتی ہے جگر کی پیاس مٹتی ہے بالخصوص ایسے جانور کا دودھ تو اور زیادہ نفع بخش ہے جن کو شیح[1] قیصوم[2] اور خزامی[3] اور ان جیسے چارے کھلائے جائیں ایسے جانوروں کا دودھ غذا کی غذا' پانی کا پانی اور دوا کی دوا بھی ہے چنانچہ جامع ترمذی میں آپؐ سے یہ حدیث مروی ہے۔ آپؐ نے فرمایا:

اِذَا اَکَلَ اَحَدُکُمْ فَلْیَقُلْ اللّٰهُمَّ بَارِکْ لَنَا فِیْهِ وَاَطْعِمْنَا خَیْراً مِنْهُ وَاِذَا سَقٰی لَبَناً فَلْیَقُلْ اللّٰهُمَّ بَارِکْ لَنَا فِیْهِ وَزِدْنَا مِنْهُ فَاِنَّهٗ لَیْسَ شئی یُجْزِیْ مِنَ الطَّعَامِ وَ الشَّرَابِ اِلَّا اللَّبَنُ ' قَالَ التِّرمِذِیْ هٰذَا حَدِیْث صَحِیْح[1]

''جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو کہے کہ اے اللہ اس میں برکت دے اور اس سے بہتر کھانا ہمیں کھلا اور جب دودھ پیئے تو کہے کہ اے اللہ اس میں برکت عطا فرما اور اس میں زیادتی عطا فرما اس لئے کہ دودھ کے سوا' کوئی چیز کھانے پینے کے لئے کافی نہیں ہو سکتی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے۔''

۱۔ شیح: ایک قسم کی گھاس کا نام ہے۔

۲۔ قیصوم: ایک طرح کا جانور کا چارہ ہے' جس سے دودھ میں اضافہ ہوتا ہے۔

۳۔ خزامی: ایک قسم کی نبات جس کا پھول بہت خوشبودار ہوتا ہے۔

۱۔ ترمذی نے ۳۴۵۱ میں کتاب الدعوات کے باب مَا یَقُوْلُ اِذَا شَرِبَ لَبَنًا کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔ اور ابو داؤد نے ۳۷۳۰ میں کتاب الاشربۃ کے باب ما یقول اذا شرب لبنا کے ذیل میں اس کو ذکر کیا ہے اور امام احمد نے ۱/۲۲۵' ۲۸۴ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند میں علی بن زید بن جدعان راوی ضعیف ہے اور عمر بن حرملۃ مجہول ہے لیکن ایک دوسرے طریق سے اس کی تقویت ہو جاتی ہے اور یہ حدیث حسن ہو جاتی ہے' جس کو ابن ماجہ نے ۳۳۲۲ میں ذکر کیا ہے۔

فصل 98۔

نبیذ پینے کا طریقۂ نبوی ﷺ

صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ رات کے ابتدائی حصہ میں آپؐ کے لئے نبیذ بنائی جاتی اور آپؐ اسی دن کی صبح آنے والی رات میں اور دوسرے دن اور دوسری رات میں اور دوسرے دن عصر کے وقت تک نوش فرماتے تھے۔[1] اگر اس کے بعد بھی بچ جاتی تو اسے خادم کو پلا دیتے یا اس کو پھینک دینے کا حکم فرماتے یہ ایسی ہی نبیذ ہوتی جس میں خرما ڈال کر اس کو شیریں بنا لیتے یہ غذا اور شراب دونوں ہی ہے قوت میں اضافہ اور حفظان صحت کے لئے اس میں غیر معمولی فائدہ ہے آپؐ تین دن کے بعد اس کا استعمال نہ فرماتے اس اندیشہ سے کہ اس میں کہیں نشہ نہ آ گیا۔

فصل 99۔

ملبوسات کے استعمال کا طریقۂ نبوی ﷺ

لباس پہننے اور اُتارنے میں نبی ﷺ کا طریقہ سب سے زیادہ کامل اور بدن کے لئے سب سے نفع بخش اور سب سے ہلکا اور آسان طریقہ تھا آپؐ اکثر چادر اور تہبند پہنتے تھے اس لئے کہ دوسرے ملبوسات کے مقابل بدن پر ہلکا معلوم ہوتا تھا آپؐ کرتا بھی زیب تن فرماتے بلکہ یہ آپؐ کو بہت زیادہ پسند تھا اس کے پہننے اور استعمال کرنے میں دوسرے کپڑوں کے بہ نسبت زیادہ آسانی ہوتی۔ آپؐ کے کرتے کی آستینیں نہ زیادہ لمبی ہوتیں اور نہ بہت زیادہ کشادہ ہوتیں بلکہ آپؐ کرتے کی آستینیں پہنچے تک ہوتیں اس سے بڑی نہ ہوتیں کہ پہننے والے کو دقت کا سامنا کرنا پڑے اور معمولی حرکت اور گرفت سے مانع ہو اور

۱۔ امام مسلم نے ۲۰۰۴ میں کتاب الاشربۃ باب اباحۃ النبیذ الذی لم یشتد کے ذیل میں اسکو نقل فرمایا ہے۔

نہ اس سے چھوٹی ہوتیں کہ سردی اور گرمی میں پریشانی ہو آپؐ کے کرتے اور تہبند کا دامن نصف پنڈلی تک ہوتا ٹخنوں سے نیچے نہ ہوتا کہ چلنے والے کو تکلیف ہو اور قدم کو گرانبار کر کے تھکا دے اور قیدی کی طرح بنا دے اور عضلہ ساقیہ سے اوپر بھی نہ ہوتا کہ موسم سرما و گرما میں پنڈلی کے کھلے رہنے کی وجہ سے تکلیف ہو آپؐ کا عمامہ بہت بڑا نہ ہوتا کہ سر کو اس کے بوجھ سے تکلیف ہو اور اس کو کمزور کر کے مشکلات و آفات کا مرکز بنا دے جیسا کہ بہت سے عمامہ برداروں کو دیکھا جاتا ہے اسی طرح آپؐ کا عمامہ نہ اتنا مختصر ہوتا جو سر کو سردی او گرمی سے نہ بچا سکے بلکہ آپ کا عمامہ درمیانہ ہوتا آپؐ عمامہ کے کنارے کو اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کر لیتے اس میں چند در چند فوائد ہیں اس سے گردن سردی و گرمی کے اثرات سے محفوظ رہتی ہے دوسرے یہ کہ اس سے عمامہ کا ٹھہراؤ بہتر طور پر ہوتا ہے بالخصوص گھوڑے اور اونٹ کی سواری کے وقت یہ طریقہ بہت عمدہ ہے جب کہ تیز رفتاری کی وجہ سے عمامہ کے گر جانے کا اندیشہ رہتا ہے اس دور میں اکثر لوگ عمامہ کے سرے کو ٹھوڑی کے نیچے ڈال دینے کی بجائے کانٹے کا استعمال کرتے ہیں حالانکہ ان دونوں میں نفع اور زینت کے اعتبار سے زمین و آسمان کا فرق ہے اگر آپ ان طریقہ ملابس پر غور کریں گے تو آپ پر یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گی کہ قوت میں اضافہ اور حفظان صحت کے لئے یہ ملبوس کس قدر نفع بخش اور پروقار ہیں ان میں کتنی سادگی ہے تکلف کا پتہ نہیں اور بدن کو اس سے پریشانی کا بھی سامنا کرنا پڑتا آپؐ سفر میں ہمیشہ موزے استعمال فرمایا کرتے آپؐ اکثر حالت سفر میں پیروں کو سردی و گرمی سے محفوظ رکھنے کے پیش نظر موزے استعمال فرماتے اور کبھی حالت حضر میں بھی موزے استعمال فرمایا کرتے۔

کپڑوں کے لئے سب سے بہتر رنگ آپؐ کے نزدیک سفید یا زرد ہوتا سفید کپڑا استعمال فرماتے اور زرد رنگ کی یمنی چادر استعمال فرماتے۔ آپؐ سرخ' سیاہ' رنگین اور چمکدار کپڑا نہ پہنتے تھے اور جو آتا ہے کہ آپ نے سرخ جوڑا زیب تن فرمایا تو وہ یمنی چادر تھا جس میں سیاہی سرخی اور سفیدی تینوں موجود تھی صرف سرخ نہ تھا اسی طرح آپؐ نے سبز جوڑا بھی زیب تن فرمایا ہے ہم اس کا بیان پہلے کر چکے ہیں کہ جس نے یہ سمجھا کہ آپؐ نے گہرے سرخ رنگ کا جوڑا زیب تن فرمایا اس کا خیال غلط ہے۔

100۔ فصل

رہائش گاہ کے سلسلے میں آپ ﷺ کا طریقے

آپ کو اس کا یقین تھا کہ آپؐ دنیا میں اس طرح ہیں جیسے کوئی مسافر سواری کی پشت پر رہا کرتا ہے۔ یہ دنیا مسافر کی فرودگاہ ہے جہاں وہ مدت تک پڑاؤ ڈالتا ہے پھر یہاں سے آخرت کی جانب چل پڑتا ہے آپؐ اور آپؐ کے اصحاب کرام اور آپؐ کے پیروکاروں کا یہ طریقہ نہ تھا کہ وہ عالی شان اور بلند بلڈنگیں بناتے نہ اسے پختہ اور پکی کاری کرتے اور نہ آراستہ اور کشادہ کرتے بلکہ مسافر کے گھر کی طرح سب سے بہترین گھر سادہ ہوتا جس سے گرمی اور سردی سے محفوظ رہا جائے شہر سے دور ہو اور جانوروں کے گھر میں گھس آنے سے بچاؤ کے لائق ہو اس کی چھتیں اور دیواریں ایسی نہ ہوں کہ اس کی گرانباری سے سر پر آپڑیں اور رہنے والے دب کر ہلاک ہو جائیں اور نہ اتنے بڑے ہوں کہ درندے اور موذی جانور اسے اڈا بنالیں اور نہ اتنے بلند ہوں کہ تیز وتند اور ہر طرح کی تکلیف دہ ہواؤں کے برابر اس پر یلغار رہے۔

اور نہ زمین دوز ہوں کہ رہنے والے تکلیف اٹھائیں اور نہ انتہائی بلندی پر واقع ہوں کہ دشواری کا سامنا کرنا پڑے بلکہ مکانات ہر حیثیت سے درمیانے ہوں ایسا ہی مکان سب سے عمدہ نفع بخش ہوتا ہے سردی وگرمی دونوں کم ہوتی ہے اور رہنے والے کو تنگی کا احساس نہیں ہوتا اور یہ اتنا کشادہ بھی نہیں کہ بیکار اور ویران پڑا رہے اور موذی جانور اس کی خالی جگہوں پر جم جائیں اور اس میں کھڈیاں (بیت الخلا) بھی نہ رہیں کہ اس کی بدبو سے رہنے والوں کو اذیت ہو بلکہ گھر کی فضا خوشگوار اور معطر ہو اس لئے کہ نبی ﷺ خوشبو پسند فرماتے تھے اور آپؐ خوشبو ہمیشہ ساتھ رکھتے تھے اور آپؐ کی خوشبو سب سے عمدہ ہوتی تھی آپؐ کا پسینہ عرق گلاب تھا آپؐ کے گھر میں کوئی بیت الخلاء نہ تھا کہ جس سے بدبو پیدا ہو۔ ان صفات کا متحمل مکان یقیناً سب سے بہتر معتدل وموزوں اور بدن اور حفظان صحت کے لئے سب سے زیادہ مفید تر مکان ہو سکتا ہے۔

فصل۔ 101

سونے جاگنے کا طریقہ نبوی ﷺ

جس نے آپؐ کے خواب و بیداری کے طریقہ پر غور کیا ہوگا اسے بخوبی معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپؐ کی نیند نہایت معتدل اور اعضاء و جوارح اور بدن کے لئے نفع بخش ہوتی تھی آپ ابتدائے شب میں سو جاتے اور رات کے نصف ثانی کے شروع میں بیدار ہو جاتے اور جاگنے کے بعد مسواک کرتے وضو فرما کر حسب ہدایت الٰہی نمازیں ادا کرتے آپ کے بدن اور اعضاء و جوارح کو نیند اور آرام کا پورا حصہ ملتا اور زیادتی اجر کے ساتھ ریاضت کا حق بھی حاصل ہو جاتا ہے یہی اصلاح قلب و بدن اور دین و دنیا کی فلاح کی غایت وانتہا ہے۔
آپؐ بقدر ضرورت ہی سوتے تھے اس سے زیادہ سونے کی عادت نہ تھی اور خود بقدر ضرورت جاگنے کی خو ڈالتے۔ ایسا نہ تھا کہ غیر معمولی تھکن میں مبتلا کر دیں۔ آپؐ دونوں چیزیں بدرجہ اتم انجام دیتے۔ جب نیند کا غلبہ ہوتا تو اپنے دائیں کروٹ سو جاتے۔ ذکر الٰہی سے رطب اللسان رہتے۔ یہاں تک کہ آنکھیں نیند کے غلبہ سے موند لیتے۔ کچھ کھانے پینے کی وجہ سے نیند کا غلبہ نہ تھا۔ آپ ننگی زمین پر نہ سوتے اور نہ آپؐ کو اونچے گدے پر سونے کی عادت تھی بلکہ آپ کا بستر چمڑے کا ہوتا جس میں کھجور کے ریشے بھرے ہوئے ہوتے۔ آپؐ کبھی تکیہ پر لیٹتے اور کبھی اپنے رخسار کے نیچے ہاتھ رکھ کر سو جاتے۔ آگے ہم نیند کا بیان ایک فصل میں کریں گے اور نفع بخش و ضرر رساں نیند کا بیان الگ ہوگا۔

فصل ۔ 102

نیند کی حقیقت

نیند بدن پر طاری ہونے والی ایک ایسی حالت ہے جس کے طاری ہوتے ہی حرارت غریزیہ اور قوی نفسانی اندرون بدن کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے تاکہ کچھ دیر آرام کر سکے اس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔طبعی ۲۔غیر طبعی

۱۔ طبعی نیند قوی نفسانی بے حس و حرکت ارادی سے تعبیر کرتے ہیں اس کا اپنے افعال سے رک جانا ہے جب یہ قوتیں تحریک بدن سے رک جاتی ہیں تو بدن ڈھیلا پڑ جاتا ہے اور وہ رطوبات و بخارات جو حرکات و بیداری کی بناء پر تحلیل و متفرق ہوتے رہتے اور مجتمع ہو جاتے ہیں اور دماغ جو ان قوتوں کا مرکز ہے وہاں پہنچ کر جسم پر بے حسی اور ڈھیلا پن پیدا کر دیتے ہیں یہی طبعی نیند ہے۔

۲۔ غیر طبعی نیند کسی خاص عارضہ یا بیماری کی بنا پر ہوتی ہے۔اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ رطوبات کا دماغ پر ایسا غلبہ ہو جائے کہ بیداری اس کے متفرق و منتشر کرنے پر قادر نہ ہو یا بخارات رطبہ کی کثیر مقدار پر اُٹھیں جیسا کہ کھانے پینے کے بعد پیدا ہونے والے امتلاء سے دیکھا جاتا ہے ان بخارات خام کی بناء پر دماغ میں گرمی پیدا ہو جاتی ہے اور اس میں استرخائی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اس طرح بے حسی سی پیدا ہو جاتی ہے اور قوی نفسانی اپنے افعال کے انجام دینے پر قادری نہیں رہتے اور نیند آجاتی ہے۔

نیند سے دو بڑے فائدے ہوتے ہیں۔

اوّل یہ کہ نیند سے جوارح کو سکون اور راحت ملتی ہے اس لئے کہ جب ان میں تکان آجاتی ہے تو اس کی مکافات بلا سکون و راحت کے ممکن نہیں ہوتی اس طرح حواس کو بیداری کی چوکسی سے نجات مل جاتی ہے اور تکان و تعب دور ہو جاتی ہے۔

دوسرا فائدہ یہ ہے کہ نیند سے غذا ہضم ہو جاتی ہے اور اخلاط میں پختگی آجاتی ہے اس لئے کہ حرارت غریزی نیند کے وقت اندرون شکم کی طرف چلی جاتی ہے اس سے ہضم میں مدد ملتی ہے اسی وجہ سے سونے والے کا جسم ٹھنڈا ہوتا ہے اور قدرتی طور پر چادر کی ضرورت ہوتی ہے۔

بہترین نیند یہ ہے کہ دائیں کروٹ سویا جائے اس لئے کہ اس طرز پر سونے سے کھانا معدہ میں اچھی طرح ٹھہر جاتا ہے کیونکہ معدہ معمولی طور پر بائیں جانب مائل ہوتا ہے پھر تھوڑی دیر کے لئے بائیں کروٹ پر آجائے تاکہ ہضم بسرعت ہو سکے اس لئے کہ معدہ جگر پر جھکا ہوا ہے پھر دائیں کروٹ ہو کر اپنی نیند پوری کرے تاکہ غذا طبعی طور پر جلد از جلد معدہ سے اتر کر آنتوں میں آجائے اس طرح دائیں کروٹ نیند ابتداء اور انتہا ہو گی اور بائیں کروٹ زیادہ

سونے سے دل کو نقصان پہنچتا ہے اس لئے کہ تمام اعضاء کا جھکاؤ دل ہی کی طرف ہو جاتا ہے اور مواد فضلیہ کا انصباب بائیں جانب ہو جانے کا اندیشہ بھی لاحق ہوتا ہے۔

اور بدتر نیند پیٹھ کے بل سونا ہے ویسے اگر صرف آرام کے لئے چت لیٹے تو کوئی مضائقہ نہیں مگر نیند کے لئے مضر ہے اسی طرح منہ کے بل سونا تو اور بھی زیادہ ضرر رساں ہے چنانچہ ''مسند'' اور ''سنن ابن ماجہ'' میں حضرت ابوامامہؓ سے یہ حدیث مروی ہے۔

قَالَ مَرَّ النَّبِیُّ ﷺ عَلٰی رَجُلٍ نَائِمٍ فِی الْمَسْجِدِ مُضْطَجِعٍ عَلٰی وَجْهِهٖ فَضَرَبَهٗ بِرِجْلِهٖ وَقَالَ (قُمْ اَوِ اقْعُدْ) فَاِنَّهَا نَوْمَةٌ جَهَنَّمِيَّةٌ[1]

''انہوں نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کا گزر ایک شخص پر ہوا جو مسجد میں منہ کے بل سویا ہوا تھا۔ آپؐ نے اپنے پیر سے اسے ٹھوکا دیا اور فرمایا کھڑے ہو جاؤ یا بیٹھ جاؤ اس لئے کہ یہ جہنمیوں کے سونے کا انداز ہے۔''

بقراط نے اپنی کتاب ''تقدمہ'' میں تحریر کیا ہے کہ مریض کا اپنے منہ کے بل سونا اگر اس کی تندرستی کی حالت میں عادت نہ رہی ہو تو اس سے اس کے اختلاط عقل کا اندازہ ہوتا ہے' یا یہ کہ اسے اپنے شکم کے کسی حصہ میں درد ہے' جس کی بناء پر وہ منہ کے بل سوتا ہے بقراط کی کتاب کے شارحین نے لکھا ہے کہ اس نے اپنی اچھی عادت کو چھوڑ کر بری ہیئت کو اختیار کیا جب کہ اسے کوئی ظاہر' باطنی بیماری یا عذر نہیں ہے۔

اور معتدل نیند سے قوی طبعی کے افعال سکون پذیر ہوتے ہیں اور قوی نفسانی کو راحت ملتی ہے اور اس سے جوہر میں اضافہ ہوتا ہے اس لئے کہ بسا اوقات اس میں ارخاء کی وجہ سے جوہر ارواح کا تحلل رک جاتا ہے دن میں سونا مضر ہے اس سے امراض رطوبی اور نوازل پیدا ہوتے ہیں رنگ خراب ہوتا ہے طحال کی بیماری پیدا ہوتی ہے اعصاب میں ڈھیلا پن پیدا ہو جاتا ہے بدن میں سستی چھا جاتی ہے اور شہوت کے اندر ضعف پیدا ہو جاتا ہے ہاں موسم گرما میں دوپہر کو سونا کچھ برا نہیں اور دن کی سب سے بدترین نیند ابتدائے دن میں ہے اور اس سے بدترین نیند عصر کے بعد ہے حضرت عبداللہ بن عباس نے اپنے ایک لڑکے کو صبح سوتے

---

[1] ابن ماجہ نے ۳۷۲۵ میں کتاب الادب کے باب النهی عن الاضطجاع علی الوجه کے تحت اس کو ذکر کیا اس کی سند ضعیف ہے' اسی باب میں ابو ہریرہ کی حدیث بھی ہے' جو یوں ہے (قَالَ رَاٰی رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ رَجُلًا مُضْطَجِعاً عَلٰی بَطْنِهٖ فَقَالَ اِنَّ هٰذِهٖ ضَجْعَةٌ لَا یُحِبُّهَا اللّٰهُ) امام احمد نے ۲/۲۷' ۳۰۴ میں ترمذی نے ۲۷۶۹ میں اس کو ذکر کیا ہے' اس کی سند حسن ہے' اس کی شاہد یعیش بن طخفہ کی ایک حدیث ہے' جس کو ابوداؤد نے ۵۰۴۰ میں اور ابن ماجہ نے ۷۵۲ اور ۳۷۲۳ میں نقل کیا ہے' اس کی سند قوی ہے۔

ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اٹھ بیٹھ تم ایسے وقت سوتے ہو جب روزی تقسیم کی جاتی ہے۔

مشہور ہے کہ دن کی نیند تین طرح کی ہوتی ہے ایک عمدہ عادت دوسری سوزش اور تیسری حماقت ہے۔

عمدہ عادت گرمی کی دوپہر میں سونا ہے اور رسول اللہ ﷺ کی یہ عادت شریفہ تھی اور سوزش والی نیند چاشت کے وقت سونا ہے جس میں انسان اپنے دنیوی اور اخروی کاموں سے غافل ہو جاتا ہے۔

اور حماقت والی نیند عصر کے وقت سونا ہے بعض سلف صالحین کا بیان ہے کہ جو عصر کے بعد سویا اس کی عقل اچک لی جاتی ہے پھر وہ اپنے آپ ہی کو ملامت کرے شاعر نے کیا خواب کہا ہے۔

اَلَا اِنَّ نَوْمَاتِ الضُّحٰی تُوْرِثُ الْفَتٰی   خَبَالًا وَنَوْمَاتُ الْعُصَیْرِ جُنُوْنٗ

''سن لو کہ چاشت کے وقت کا سونا جوان کو بے عقلی عطا کرتا ہے اور عصر کے بعد کا سونا پاگل پن ہے''۔

صبح کے وقت سونے سے روزی کم ہوتی ہے اس لئے کہ یہی ایسا وقت ہوتا ہے جس میں دنیا اپنی روزی کی تلاش میں نکلتی ہے اور اسی وقت اللہ کی جانب سے روزی تقسیم کی جاتی ہے اس لئے یہ نیند محرومی کا باعث ہے ہاں اگر کسی خاص عارض یا ضرورت کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں دوسرے اس سے جسم کو بھی بے حد نقصان پہنچتا ہے کیونکہ بدن ڈھیلا ہو جاتا ہے اور اس میں فساد آ جاتا ہے اس لئے کہ وہ فضلات جن کی تحلیل ریاضت سے ممکن تھی اور زیادہ ہو جاتے ہیں سے بدن ٹوٹتا ہے اور تکان اور ضعف سے دوچار ہوتا ہے اور اگر یہ قضائے حاجت سے پہلے حرکت ریاضت سے پہلے آ جائے یا معدہ کو کسی غذا میں مشغول کرنے سے پہلے آ جائے تو یہ لاعلاج قسم کی مختلف بیماریوں کا پیغام ہے جس سے بہت سی مہلک بیماریاں پیدا ہوتی ہیں۔

دھوپ میں سونے سے جان لیوا بیماری ابھرتی ہے اور سونے کے وقت جسم کا بعض حصہ دھوپ میں ہو اور بعض حصہ سائے میں تو اور زیادہ خرابی ہے چنانچہ ابوداؤد نے اپنی سنن میں ابوہریرہ سے یہ حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اذَا كَانَ اَحَدُكُمْ فِيْ الشَّمْسِ فَقَلَصَ عَنْهُ الظِّلُّ فَصَارَ بَعْضُه فِيْ الشَّمْسِ وَبَعْضُه فِيْ الظِّلِّ فَلْيَقُمْ

"جب تم میں سے کوئی دھوپ میں ہو اور سایہ سمٹ جائے کہ بعض حصہ دھوپ میں اور بعض سایہ میں ہو تو کھڑا ہو جائے یعنی وہ جگہ چھوڑ دے"۔[1]

اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں بریدہ بن حصیب سے روایت ہے:

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهٰى اَنْ يَّقْعُدَ الرَّجُلُ بَيْنَ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ

"نبی ﷺ نے منع فرمایا کہ آدمی دھوپ چھاؤں میں بیٹھے"

اس حدیث سے سایہ اور دھوپ کے درمیان ہونے سے منع کے متعلق تنبیہ وارد ہے کہ دھوپ وسایہ کے درمیان ہونے سے پرہیز کیا جائے۔

صحیحین میں براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اِذَا اَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأْ وُضُوْءَكَ لِلصَّلاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلٰى شِقِّكَ الاَيْمَنِ ثُمَّ قُلِ اللّٰهُمَّ اَسْلَمْتُ نَفْسِيْ اِلَيْكَ وَ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ اِلَيْكَ وَ فَوَّضْتُ اَمْرِيْ اِلَيْكَ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِيْ اَنْزَلْتَ وَ بِنَبِيِّكَ الَّذِيْ اَرْسَلْتَ وَاجْعَلْهُنَّ اٰخِرَ كَلامِكَ فَاِنْ مِتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ

"جب سونے کے لئے بستر پر جانے لگو تو نماز کے وضو کی طرح وضو کرو پھر اپنے دائیں کروٹ لیٹ کر یہ دعا پڑھو اے اللہ میں نے اپنے آپ کو اور اپنے معاملہ کو تیرے سپرد کیا اور اپنی پشت کی ٹیک تیری طرف لگائی تجھ سے بیم ورجا کرتے ہوئے تیرے سوا میرا کوئی ٹھکانہ اور پناہ گاہ نہیں میں تیری اس کتاب پر ایمان لایا جسے تو

---

[1] ابوداؤد نے ۴۸۲۱ میں کتاب الادب کے باب فی الجلوس بین الظل و الشمس کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ ابن منکدر اور ابوہریرہ کے درمیان واسطہ مجہول ہے اور امام احمد نے ۲/۳۸۳ میں اس کی تخریج اس کی سند صحیح ہے اگر بن منکدر کا سماع حضرت ابوہریرہ سے ثابت ہو اس کی شاہد ایک قوی سند ہے جس کو احمد نے ۳/۴۱۳ میں ایک صحابی رسول سے نقل کیا جو یوں ہے۔ نَهٰى ان يُجْلَسُ بَيْنَ الضَّحِ وَالظِّلِّ وَقَالَ مَجْلِسُ الشَّيْطَان آپ نے دھوپ چھاؤں میں بیٹھنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ یہ شیطان کے بیٹھنے کا مقام ہے اس کو حاکم نے ایک دوسرے طریق سے ۴/۲۷۱ میں ذکر کیا ہے جس میں صحابی کا نام ابوہریرہ بتایا ہے اور اس حدیث کو صحیح قرار دیا اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے ابن ماجہ نے ۳۷۲۲ میں حدیث بریدہ کو ایک دوسرے طریقہ سے بھی نقل کیا ہے اس کی سند حسن ہے اس حدیث کو مصنف آگے بیان کریں گے۔

نے نازل فرمایا اور تیرے اس رسول پر میں ایمان لایا جس کو تو نے مبعوث فرمایا اور تو ان کلمات کو اپنا آخری کلمہ بنا اگر تم اسی رات مر گئے تو تمہاری موت دین الٰہی پر ہو گی"۔[1]

صحیح بخاری میں عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فجر کی دو رکعت سنت ادا فرما لیتے تو اپنے دائیں کروٹ لیٹ جاتے۔[2]

دانشوروں کا بیان ہے کہ دائیں کروٹ سونے کی حکمت یہ ہے کہ سونے والے کو گہری نیند نہ آئے اس لئے کہ دل بائیں جانب جھکا رہتا ہے جب کوئی دائیں کروٹ سوتا ہے تو دل اپنے مقام بائیں جانب کا طالب ہوتا ہے اور اسی وجہ سے سونے والے کو گہری نیند سے اور روک دیتا ہے اور اس کے لئے خواب غفلت دشوار ہوتی ہے برخلاف اس کے کہ وہ بائیں کروٹ سوئے تو اس حالت میں دل اپنی جگہ پر ہی رہ جائے گا اور اس سے سونے والے کو نہایت سکون ملے گا اور انسان خواب غفلت میں کھو جائے گا اور اسے گہری نیند آئے گی جس سے وہ اپنے دینی و دنیوی دونوں ہی مفاد کی نگرانی نہ کر پائے گا۔

چونکہ نیند اور موت برابر ہے اور نیند موت کی بہن کہلاتی ہے۔ اس لئے سونے والا مردہ ہے اسی وجہ سے حی لا یموت پر نیند کا طاری ہونا محال ہے اور جنتیوں کو بھی جنت میں نیند نہ آئے گی سونے والا اس بات کا ضرورت مند ہوتا ہے کہ کوئی اس کی حفاظت کرے اور اس نفس کی حفاظت کرے جس کو آفات سے سابقہ پڑتا رہتا ہے اور وہ اپنے جسم کو بھی اچانک آفات کے آنے سے محفوظ رکھے اور صرف اس کا رب جو اس کا پیدا کرنے والا ہے وہی اس کا حافظ و نگراں ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے سونے والے کو سکھایا کہ وہ سونے کے وقت ایسے کلمات زبان سے ادا کرے جو خود سپردگی والتجا اور بیم ورجاء پر دلیل ہے کہ اسے باری تعالیٰ کی حفاظت کا یقین کامل ہو جائے کہ وہی اس کی اور اس کے جسم کی حفاظت کرتا ہے اس کے ساتھ ہی اسے اس بات کی بھی ہدایت فرمائی کہ ایمان و یقین کے ساتھ اللہ کو یاد کرتا رہے اور اسی حالت میں اسے نیند آ جائے اور یہی ذکر الٰہی اس کی آخری گفتگو ہو اس لئے کہ بسا اوقات نیند ہی کی حالت میں موت آ جاتی ہے پھر جب ایمان و یقین اس کا آخری کلام ہو گا تو اس کا جنت

۱۔ بخاری نے ۱۱/۹۳، ۹۵ میں کتاب الادب باب الضجع علی الشق الایمن کے تحت اور امام مسلم نے ۲۷۱۰ میں کتاب الذکر والدعاء کے باب مایقول عند النوم واخذ المضجع کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ امام بخاریؒ نے ۳/۳۵ میں کتاب الفجر کے باب الضجعة علی الشق الایمن بعد رکعتی الفجر کے ذیل میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

میں جانا بھی یقینی ہو جائے گا نیند کے متعلق یہ ہدایت نبوی دل بدن اور روح کے مصالح خواب و بیداری دونوں حالت میں اور دنیا و آخرت کے مصالح کی نگراں ہے۔

اللہ کی بے شمار رحمتیں اور سلامتی اس ذات پر نازل ہوں جس کی بدولت اس کی امت نے ہر خیر و سعادت حاصل کر لی اور دعا کے یہ الفاظ (اَسْلَمْتُ نَفْسِیْ اِلَیْکَ) کا مفہوم ہے کہ میں نے خود کو تیرے سپرد کر دیا جیسے ایک تابعدار غلام خود کو اپنے آقا اور مالک کے سپرد کر دیتا ہے اور اپنے چہرے کو اللہ کے سامنے پیش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے رب کے سامنے پوری طرح سے متوجہ ہو کر آیا ہے اور اپنے قصد و ارادہ میں وہ بالکل سچا ہے اور اسے اپنی عاجزی فروتنی اور درماندگی کا پورا اعتراف ہے اللہ نے خود اس طرز خود سپردگی کو پسند فرمایا چنانچہ قرآن میں تعلیم دی۔

فَاِنْ حَآجُّوْکَ فَقُلْ اَسْلَمْتُ وَجْهِیَ لِلّٰهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ (آل عمران: ۲۰)

''تو اگر وہ تجھ سے تکرار کریں تو کہو کہ میں اور میرے اتباع اللہ کے تابعدار ہو گئے ہیں''

اور چہرے کا ذکر خصوصی طور پر اس لئے کیا کہ وہ انسان کے جسم کا سب سے اشرف حصہ اور حواس خمسہ کا مرکز ہے نیز اس میں قصد و توجیہ کا بھی معنی پایا جائے شاعر نے اس مفہوم کو اپنے اس شعر میں ادا کیا ہے۔

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ ذَنْباً لَسْتُ مُحْصِيَهُ — رَبُّ الْعِبَادِ اِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ

''میں اپنے بے شمار گناہوں سے اللہ سے استغفار کرتا ہوں اے بندوں کے پروردگار تیری ہی طرف توجہ اور عمل ہے''[1]

تفویض کا مطلب یہ ہے کہ کوئی چیز کلیتہً اللہ کو دے دیا جائے اس سے قلبی سکون وطمانیت حاصل ہوتی ہے اور قضائے الٰہی سے رضا مندی اور اس کو اللہ کے لئے پسند کرنا اور اس سے راضی رہنے کا اظہار ہوتا ہے اور تفویض بندگی کا اعلیٰ ترین مقام ہے اس میں کوئی عیب نہیں اور یہی مخصوص مقام ہے بہت سے لوگوں نے اس کے خلاف گمان کیا ہے مگر ان کا خیال درست نہیں۔

اور اپنی پشت کے لئے اللہ کو سہارا بنانا اس پر کامل اعتماد اور پورے بھروسہ کی دلیل ہے اور اسی سے دل کو سکون اور اسی پر توکل کا ثبوت ہے اس لئے کہ جو اپنی پشت کسی مضبوط ستون

ا۔ یہ شعر ''کتاب'' ۱/۱۷ سے لیا گیا ہے' اسے بغدادی نے ''خزانۃ الادب'' ۱/۴۸۶ میں نقل کیا ہے اور بیان کیا ہے کہ یہ ان پچاس اشعار میں سے ہے جن کو سیبویہ نے لکھا ہے' اور ان کے قائل کا پتہ نہیں چلتا کہ کون ہے؟

سے ٹیک لگا کر بیٹھ گیا پھر اس کو گرنے کا اندیشہ کیسے ہو سکتا ہے۔

دل میں دو قوتیں کار فرما ہوتی ہیں ایک قوت طلب جسے قوت رغبت بھی کہتے ہیں اور دوسری قوت ھرب ہے جسے خوف سے تعبیر کرتے ہیں اور بندہ ہمیشہ اپنے مصالح کا طالب رہتا ہے اور اپنے ضرر سے دور بھاگتا رہتا ہے اور یہ دونوں باتیں اس تفویض وتوجہ سے حاصل ہو جاتی ہے چنانچہ آپؐ نے فرمایا کہ تم سے بیم ورجا کرتے ہوئے میری یہ درخواست ہے پھر اس کے بعد اپنے ربّ کی تعریف شروع کی کہ اس کے سوا بندہ کے لئے کوئی ٹھکانہ نہیں اور اس کی جانب سے آنے والے خطرات کے لئے پناہ اس کے سوا کہیں نہیں اس لئے اللہ ہی کی ذات ایسی ہے جس طرف بندہ اپنا ٹھکانہ بناتا ہے تا کہ وہ اس کو اس کے نفس سے رہائی دلا دے جیسا کہ ایک دوسری حدیث میں مروی ہے۔

اَعُوْذُ بِرِضَاکَ مِنْ سَخَطِکَ وَبِمُعَافَاتِکَ مِنْ عُقُوْبَتِکَ وَاَعُوْذُ بِکَ مِنْکَ

''میں تیری رضا کے ذریعہ تیری ناراضگی سے اور تیری معافی کے ذریعہ تیری گرفت سے پناہ مانگتا ہوں اور تیری طرف سے آنے والی سختیوں سے تیری پناہ کا طالب ہوں''[۲]

چنانچہ اللہ سبحانہ وتعالیٰ ہی اپنے بندے کو پناہ دیتا ہے اور اپنی گرفت سے نجات دیتا ہے جو خود اس کی مشیت وقدرت کی وجہ سے بندے کی طرف آتی ہے اسی کی جانب سے آزمائش بھی ہوتی ہے اور وہی دستگیری بھی فرماتا ہے اور اسی سے بندہ نجات مانگتا ہے اور اسی سے نجات کے لئے درخواست بھی کی جاتی ہے اور اسی سے گزارش کی جاتی ہے کہ وہ جس چیز میں گرفتار ہے اس سے رہائی دے اور اس کی جانب سے آنے والی بلا سے اسی سے پناہ طلب کی جاتی ہے اور وہی تمام چیزوں کا پروردگار ہے اور اس کی مشیت کے بغیر کائنات میں کوئی چیز نہیں ہوتی خود قرآن کہتا ہے۔

وَاِنْ یَّمْسَسْکَ اللّٰہُ بِضُرٍّ فَلَا کَاشِفَ لَہٗ اِلَّا ھُوَ (انعام: ۱۷)

''اگر اللہ تجھے کوئی ضرر پہنچانا چاہے تو پھر اس کو دور کرنے والا اس کے سوا کوئی نہیں۔''

دوسری جگہ فرمایا:

---

(۲)۔ یہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے، جس کو امام مسلم نے ۴۸۶ میں کتاب الصلوٰۃ کے باب ما یقال فی الرکوع والسجود کے تحت حدیث عائشہؓ سے نقل کیا ہے۔

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَعْصِمُکُمْ مِّنَ اللّٰہِ اِنْ اَرَادَ بِکُمْ سُوْٓءًا اَوْ اَرَادَ بِکُمْ رَحْمَۃً (احزاب : ۱۷)

آپ کہہ دیجئے کہ کون تم کو اللہ کی دستبرد سے بچائے گا۔ اگر وہ تمہارے ساتھ برا کرنا چاہے یا تمہارے ساتھ کوئی بھلائی کرنے چاہے۔

پھر اپنی دعا کتاب الٰہی اور اللہ کے رسولؐ پر ایمان کے اقرار کے ساتھ ختم کرے اور یہی اقرار نجات کا ذریعہ اور دنیا آخرت کی کامیابی کی کنجی ہے۔ نیند کے سلسلے میں آپؐ کا یہی طریقہ تھا۔

لَوْ لَمْ یَقُلْ اِنِّیْ رَسُوْلٌ لَکَا — نَ شَاھِدٌ فِیْ ھٰذِہٖ یَنْطِقُ

''اگر آپؐ یہ نہ فرماتے کہ میں رسول اللہ ہوں تو آپؐ کے طریقے خود بول اٹھتے کہ آپؐ ضرور نبی ہیں اور آپؐ کی گواہی دیتے۔''

103۔ فصل

نبی ﷺ کی بیداری کا انداز

آپؐ کا طریقہ بیداری یہ تھا کہ آپ علی الصباح بانگ مرغ کے ساتھ بیدار ہوتے پھر اللہ کی حمد کرتے اور اس کی تکبیر بجا لاتے اور کلمہ توحید الٰہی پڑھتے اور اس سے دعا کرتے پھر مسواک کرتے اور وضو کی تیاری فرماتے وضو کے بعد اپنے رب کے سامنے نماز کی ادائیگی کے لئے کھڑے ہو جاتے۔ اپنی گفتگو کے ذریعہ اس سے مناجات کرتے اور اس کی حمد وثنا بیان کرتے اور اس سے امید کرتے اس میں ذوق وشوق کا اظہار فرماتے اور اس کی گرفت سے خائف رہتے۔ اب آپؐ خود فیصلہ کریں کہ دل وجسم اور روح وقوی ظاہری و باطنی اور دنیا و آخرت کی نعمتوں کی حفاظت کا اس سے بہتر طریقہ کیا ہو سکتا ہے؟

104۔ فصل

ریاضت جسم انسانی

آپؐ کی حرکت وسکون کا انداز یعنی آپؐ کی ریاضت کے سلسلے میں پوری ایک فصل بیان

کرتے ہیں تا کہ آپ ﷺ کے طریقہ کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ آپ کی ریاضت کا انداز نہایت درجہ کامل بہتر اور موزوں ترین تھا۔ یہ بات بالکل واضح ہے کہ بدن اپنی بقاء کے لئے غذا و مشروب کا محتاج ہے اور غذا کا ہر جزو جزو بدن بن جائے۔ ایسا بھی نہیں ہوتا بلکہ ہر ہضم کے موقع پر غذا کا کچھ نہ کچھ حصہ باقی رہ جانا ضروری ہے۔ جب ہضم کا یہ پسماندہ حصہ جو جزو بدن نہیں ہو سکا تھا ایک مدت تک جمع ہوتے ہوئے بڑی مقدار میں اکٹھا ہو جاتا ہے اور اس کی کمیت کے ساتھ کیفیت میں بھی اضافہ ہوتا جاتا ہے تو پھر کمیت سے یہ نقصان ہوتا ہے کہ سدے پیدا کر دیتا ہے اور بدن میں گرانی کا سبب بن جاتا ہے اس سے مرض احتباس پیدا ہوتا ہے اور اگر استفراغ کیا جائے تو بدن میں دواؤں کی وجہ سے ہونے والے استفراغ سے اذیت پہنچ جاتی ہے اس لئے کہ مستفرغ دوائیں اکثر تیز ہوتی ہیں یہاں تک کہ ان کی تیزی اور سمیت دور دور تک سرایت کر جاتی ہے اور اس استفراغ سے بدن کے اچھے اجزاء بھی بدن سے خارج ہو جاتے ہیں اور کبھی کیفیت سے ضرر پہنچتا ہے اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ بدن میں سخونت پیدا ہو جاتی ہے یا بدن متعفن ہو جاتا ہے یا کبھی بالکل سرد پڑ جاتا ہے یا اس کی کیفیت کے اثرات یہاں تک پہنچتے ہیں کہ حرارت غریزی اس کی پختگی نہیں کر پاتی۔

فضلات کے سدے بہرحال نقصان دہ ہیں۔ چھوڑ دیئے جائیں تب بھی اور اگر استفراغ کیا جائے تب بھی مضر ہیں اور فضلات کی افزائش کو روکنے میں سب سے زیادہ معاون حرکت انسانی ہے۔ اس لئے کہ حرکت انسانی سے اعضا میں حرارت آ جاتی ہے اور اعضا سے فضلات اس حرارت کے باعث باہر نکل پڑتے ہیں اور اس حرکت کی وجہ سے فضلات اور سدے بہت دنوں تک اکٹھا نہیں ہو پاتے اور بدن میں پھرتی اور نشاط جاری ساری ہو جاتی ہے اور اس میں غذا قبول کرنے کی صلاحیت ابھرتی ہے جوڑ مضبوط ہوتے ہیں رگوں اور پٹھوں میں جان پڑ جاتی ہے اور تمام مادی امراض سے رہائی ہو جاتی ہے اور اکثر امراض سوء مزاجی سے بھی نجات مل جاتی ہے بشرطیکہ ریاضت مقررہ مقدار میں وقت متعین پر کی جائے اس سے دوسری تدابیر بھی درست ہو جاتی ہیں۔

ریاضت کا وقت غذا کے معدہ سے خالی ہو جانے اور پورے طور پر ہضم ہو جانے کے بعد ہی ہے اس معتدل ریاضت سے بشرہ میں سرخی آ جاتی ہے سانس بڑا ہوتا ہے اور بدن نم ہوتا ہے لیکن جس ریاضت میں پسینہ بہہ پڑے تو وہ مفرط ہے جس میں عضو کو بھی ریاضت میں لگا دیا جائے اس سے اس کی قوت بڑھ جاتی ہے بالخصوص مذکورہ بالا طریقہ پر بلکہ ہر قوت کیلئے

حرکت وریاضت ضروری ہے لہٰذا جو اپنے حافظہ کو مشق پر لگا دے اس کا حافظہ قوی ہو جاتا ہے اور جو اپنی فکر کو کام میں لگا دے اس کی قوت مفکرہ قوی ہو جاتی ہے بدن کے ہر عضو کیلئے الگ الگ ریاضت کا انداز ہے سینے کیلئے تجوید قرآن ریاضت ہے اس میں ابتداء مدھم آواز سے شروع کرے پھر بتدریج آواز بلند کی جائے کان کی ریاضت بتدریج آواز کے سننے سے ہوتی ہے اور زبان کی ریاضت گفتگو کے ذریعہ اسی طرح نگاہ کی ریاضت دیکھنے سے اور پیروں کی ریاضت بتدریج آہستہ آہستہ چلنے سے ہو جاتی ہے لیکن گھوڑے کی سواری' تیراندازی' پہلوانی' کشتی اور دوڑنے میں مقابلہ سب جسم کی ریاضت ہیں اس سے مزمن (دائمی) امراض ہمیشہ کیلئے جڑ سے ختم ہو جاتے ہیں جیسے جذام استسقاء اور قولنج وغیرہ۔

نفس انسانی کی ریاضت کا طریقہ حصول علم وادب' مسرت وشادمانی صبر واستقلال پیش قدمی اور سخاوت کارِ خیر وغیرہ ہیں جس سے نفس کی ریاضت ہوتی ہے اور نفس کی سب سے بڑی ریاضت مستقل مزاجی محبت' شجاعت اور احسان ہے چنانچہ ان چیزوں کے ذریعہ آہستہ آہستہ نفس کی ریاضت برابر ہوتی رہتی ہے یہاں تک کہ یہ صفات نفوس انسانی میں راسخ ہو جاتی ہیں اور ملکات کی حیثیت اختیار کر لیتی ہیں۔

اب اگر اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ کو بہ نظر غائر دیکھیں گے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ آپ ؐ کا طریقہ حفظانِ صحت اور حفظانِ قوی کا اعلیٰ ترین فارمولہ ہے اور اسی سے سعادت دارین بھی وابستہ ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ نماز فی نفسہٖ حفظانِ صحت کا اعلیٰ اصول ہے اس کی ادائیگی سے اخلاط جسم انسانی اور فضلات ردیہ میں کمی آتی ہے اور یہ چیز بدن کیلئے مفید ترین ہے مزید برآں ایمان کی حفاظت اور اس کی تقویت بھی اس سے حاصل ہوتی ہے اور سعادت دارین کا راز مضمر ہے اسی طرح رات کو نماز پڑھنا حفظان صحت کا اعلیٰ ترین ذریعہ ہے اور امراضِ مزمنہ میں سے اکثر کو روکنے کیلئے مفید ترین نسخہ ہے اور اس سے بدن روح اور دل میں نشاط پیدا ہوتا ہے جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

یَعْقِدُ الشَّیْطَانُ عَلٰی قَافِیَةِ رَاْسِ اَحَدِ کُمْ اِذَا ھُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ یَضْرِبُ عَلٰی کُلِّ عُقْدَةٍ عَلَیْکَ لَیْلٌ طَوِیْلٌ فَارْقُدْ فَاِنْ ھُوَ اسْتَیْقَظَ فَذَکَرَ اللّٰہَ انْحَلَّتْ عُقْدَۃٌ فَاِنْ تَوَضَّأَ

اِنْحَلَّتْ عُقْدَۃٌ ثَانِیَۃٌ فَاِنْ صَلّٰی اِنْحَلَّتْ عُقْدَۃٌ کُلُّھَا فَاَصْبَحَ نَشِیْطاً طَیِّبَ النَّفْسِ وَاِلَّا اَصْبَحَ خَبِیْثَ النَّفْسِ کَسْلَانَ[1]

''شیطان تم میں سے ہر ایک کی گدی پر تین گرہ لگاتا ہے جب وہ سوتا ہے اور ہر گرہ پر پڑھتا ہے کہ رات گہری لمبی ہے سوتے رہو اگر اس نے بیدار ہو کر اللہ کو یاد کیا تو ایک گرہ کھل جاتی ہے پھر اگر وضو کر لیا تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے اور اگر اس نے نماز پڑھ لی تو پھر ساری گرہیں کھل جاتی ہیں اور سونے والا چاق و چوبند ہو جاتا ہے اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا تو نفس کی خباثت کے ساتھ طبیعت میں کسل پیدا ہو جاتا ہے۔''

شرعی روزے کے حفظان صحت کیلئے مفید ہونے اور نفس اور بدن دونوں ہی کیلئے بہترین ریاضت ہونے کا کون انکار کر سکتا ہے جس کو بھی عقل سلیم ہوگی وہ اس کی خوبیوں کا بہر حال اعتراف کرے گا۔

اسی طرح جہاد کو دیکھئے کہ اس میں کتنی حرکات و ریاضت ہیں جن سے جسم انسانی میں قوت پڑتی ہے اور یہ حفظان صحت بدن و دل کی پختگی اور ان دونوں کی فضلات ردّیہ کو خارج کرنے کا بہترین طریقہ ہے اور اسی سے رنج و غم اور حزن و ملال دور ہوتا ہے جس کی اہمیت صرف خوش نصیب لوگ ہی سمجھ پاتے ہیں اسی طرح سے حج اور اس کے اعمال قربانی گھوڑوں کی دوڑ کا مقابلہ نیزہ بازی' تیر اندازی' اور ضروریات زندگی کیلئے چلنا پھرنا بھائیوں کی خبر گیری ان کے حقوق کی ادائیگی اور ان میں سے بیمار لوگوں کی مزاج پرسی اور ان کے جنازوں کو کندھا دے کر مدفن تک پہنچانے کا حال ہے اور ایسے ہی جمعہ اور دوسری نمازوں کی جماعت میں شرکت کرنے کیلئے مسجدوں تک چل کر آنا جانا وضو اور غسل کرنا' حرکات وغیرہ۔

دیکھا آپ نے کہ یہ وہ ریاضتیں ہیں جن سے حفظان صحت کے اصول کی نشاندہی ہوتی ہے۔ ایک مسلمان کی صحت ان ریاضتوں اور اعمال کے ذریعہ بازیاب ہوتی ہے۔ جسم سے غیر ضروری فضلات خارج ہوتے ہیں۔ یہ تو دنیاوی منافع رہے پھر اس کی شریعت محمدیؐ اور دنیا و آخرت کی بھلائیوں تک پہنچنے کیلئے بنایا اور دنیا اور آخرت کے شرور کے بچنے کا ذریعہ بنایا یہ مستزاد منافع ہیں۔

اس بیان سے آپ کو بخوبی معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپؐ کی سنت میں معروف طب سے کہیں

---

(۱)۔ بخاری نے ۳/۲۲۱۹ میں کتاب التھجد باب عقد الشیطن علی قافیۃ الراس اذا لم یصل کے ذیل میں نقل کیا ہے اور امام مسلمؒ نے ۷۷۶ میں کتاب صلوۃ المسافرین باب ماروی فی من نام اللیل اجمع حتی اصبح کے تحت اس کو حدیث ابو ہریرہؓ سے ذکر کیا ہے۔

زیادہ دلوں اور جسموں کی حفاظت اور صحت کیلئے نسخے موجود ہیں اور اسی طریقہ نبویؐ کو اپنا کر حفظانِ صحت ممکن ہے اور دلوں اور جسموں کی جملہ بیماریوں کا علاج کیا جا سکتا ہے جس کو پیغمبر کے علم بالغ وہدایت کامل کا یقین ہو گیا وہ جانتا ہے کہ اس سے آگے کوئی دوسرا راستہ خیر اور بھلائی کا نہ جسم کیلئے نہ قلب کیلئے اور دنیا وآخرت کے دوسرے مراحل کیلئے ہے۔

105۔ فصل

طب نبوی ﷺ میں مباشرت کے اعلیٰ قوانین

جماع اور قوت باہ کے سلسلہ میں بھی آپؐ کی ہدایات تمام ہدایات سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہیں۔ ان کو اپنا کر صحت کی حفاظت کرنی ممکن ہے اور اسی کے ذریعہ لذت وسرور کا پورا پورا سامان فراہم کیا جا سکتا ہے اور جماع اور قوت باہ کی وضع جن مقاصد کے پیش نظر کی گئی ہے ان کا حصول بھی آپؐ ہی کے طریق کار پر چل کر ممکن ہے۔ جماع تین باتوں کیلئے وضع ہوتی ہے اور یہی جماع کے حقیقی مقاصد ہیں:

پہلا مقصد: نسل انسانی کا بقا ودوام جماع ہی کے ذریعہ پوری بنی نوع انسانی کا بقاء ممکن ہے اور اللہ نے انسانوں کی جو تعداد بھی اپنے علم کے مطابق دنیا میں متعین فرمائی ہے اس کی تکمیل کا واحد ذریعہ جماع ہے۔

دوسرا مقصد: اس رطوبت کا اخراج جس کے رک جانے اور جمع ہو جانے سے سارے بدن کو نقصان وضرر سے دوچار ہونا پڑتا ہے۔

تیسرا مقصد: خواہش پوری کرنا لطف اندوزی اور نعمت الٰہی سے بہرہ ور ہونا ہے اور یہی ایک نفع ہے جو انسان کو جنت میں حاصل ہوگا کیونکہ وہاں نہ اضافہ نسل ہوگا اور نہ احتقان منی کو بذریعہ جماع استفراغ کرنا مقصود ہوگا۔

دنیا کے تمام بڑے فاضل اطباء کا خیال ہے کہ جماع حفظان صحت کا ایک بہترین ذریعہ ہے۔ حکیم جالینوس نے لکھا ہے کہ منی کے جوہر پر نار اور ہوا کا غلبہ ہوتا ہے اور اس کا مزاج حار رطب ہے اس لئے کہ اس کا وجود اس خالص صاف خون سے ہوتا ہے جو اعضائے اصلیہ کے غذا کے کام آتا ہے۔ جب منی کی حقیقت واضح ہو گئی تو یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ اس کو بدن

سے جدا کرنا اور خارج کرنا کسی بڑے مقصد کے پیش نظر ہی ہو سکتا ہے اور وہ نسل انسانی کی حفاظت اور جمع شدہ منی کو اخراج کرنا ہے چنانچہ جس کی منی رک گئی وہ بہت سے موذی امراض کا شکار ہوتا ہے مثلاً وسوسے، جنون، مرگی وغیرہ۔ قاتل اور مہلک امراض سے دوچار ہوتا ہے۔ اور اس کے صحیح استعمال سے انسان ان امراض خبیثہ سے اکثر محفوظ رہتا ہے اس لئے کہ اگر زیادہ دنوں تک رکی رہ جائے تو فاسد ہو جاتی ہے اور زہریلی صورت سے جماع نہ کرنے کے باعث جب منی کی کثرت ہو جاتی ہے تو طبیعت اس کو احتلام کے ذریعہ نکال دیتی ہے۔

بعض دانشوروں کا کہنا ہے کہ انسان کو خود سے تین معاہدے کر لینا چاہئیں پہلا تو یہ کہ چہل قدمی کرنا نہ ترک کرے اگر کبھی کسی ضرورت کے پیش نظر ترک کر دے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں دوسرا یہ کہ کھانا ترک نہ کرے کہ اس سے آنتوں میں تنگی ہو جاتی ہے اور تیسرا معاہدہ یہ کہ جماع کرنا نہ چھوڑے اس لئے کہ جس کنویں سے پانی نہ نکالا جائے وہ خشک ہو جاتا ہے اور محمد بن زکریا کا بیان ہے کہ جو عرصہ تک جماع نہ کرے تو اس کی اعصابی قوت جاتی رہے گی اور منی کے راستے مسدود ہو جائیں گے اور اس کا عضو تناسل سکڑ جائے گا مزید بیان کیا کہ میں نے ایک جماعت کو دیکھا کہ اس نے خشک مزاجی اور زہد و ورع کے باعث جماع کرنا چھوڑ دیا تو ان کے جسم ٹھنڈے پڑ گئے اور ان کی نقل و حرکت دشوار ہو گئی اور ان پر بغیر کسی سبب کے مشکلات کا نزول ہوا ان کی خواہشات ختم ہو گئیں اور ہاضمہ کمزور ہو گیا۔

جماع کرنے کا ایک فائدہ یہ ہے کہ آدمی کی نگاہ پست ہو جاتی ہے۔ نفس پر کنٹرول ہو جاتا ہے اور حرام کاری سے محفوظ رہتا ہے اور اسی جذبہ کے تحت اسے نکاح کی خواہش اور عورت کے حصول کی تمنا ابھرتی ہے۔ جس سے اسے دنیاوی اور اخروی دونوں نفع حاصل ہوتے ہیں اور عورت سے الگ نفع اٹھاتا ہے۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اس کا بے حد لحاظ رکھتے اور اسے پسند فرماتے۔ آپ خود فرماتے تھے کہ تمہاری دنیا کی دو چیزیں مجھے بہت پسند ہیں ایک عورت اور دوسری خوشبو۔[1]

1۔ امام احمد بن حنبل نے ۳/ ۱۲۸، ۱۹۹، ۲۸۵ میں نسائی نے ۷/ ۶۱ میں کتب عشرۃ النساء کے باب حب النساء کے ذیل میں اس کو حدیث انس بن مالک سے نقل کیا ہے، اس کی سند حسن ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔

کتاب ''الزہد'' میں امام احمد بن حنبلؒ نے اس حدیث کے بارے میں ایک لطیف نکتہ بیان کیا ہے کہ میں کھانے پینے سے تو رک سکتا ہوں لیکن عورتوں سے جماع سے رکنا میرے لئے مشکل ہے۔

نبی ﷺ نے اپنی امت کو شادی کرنے کی ترغیب دلائی۔ آپ نے فرمایا۔

تَزَوَّجُوْا فَاِنِّیْ مُکَاثِرٌ بِکُمُ الْاُمَمَ

''شادی کرو اس لئے کہ میں بروز قیامت دیگر امتوں کے مقابل تمہاری کثرت پر فخر کروں گا''[1]

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ:

خَیْرُ ھٰذِہِ الْاُمَّۃِ اَکْثَرُھَا نِسَاءً

''اس امت کا بہترین وہ شخص ہے جس کے پاس زیادہ بیویاں ہوں''[2]

دوسری حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اِنِّیْ اَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ وَاَنَامُ وَاَقُوْمُ وَاَصُوْمُ وَاُفْطِرُ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِیْ فَلَیْسَ مِنِّیْ

''میں عورتوں سے ہم بستری کرتا ہوں، سوتا ہوں، جاگتا ہوں، روزہ رکھتا ہوں اور بلا روزہ بھی رہتا ہوں لہٰذا جس نے میری سنت و طریقہ سے انحراف کیا وہ مجھ سے نہیں''[3]

دوسری جگہ آپ ﷺ نے نوجوانوں کو مخاطب کر کے فرمایا:

یَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ ! مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْکُمُ الْبَاءَۃَ فَلْیَتَزَوَّجْ فَاِنَّہٗ اَغَضُّ لِلْبَصَرِ وَاَحْفَظُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ فَعَلَیْہِ بِالصَّوْمِ فَاِنَّہٗ لَہٗ وِجَاءٌ

''نوجوانو! جن کو قوت مباشرت ہو اسے شادی کر لینی چاہئے اس لئے کہ اس سے نگاہ محفوظ رہتی ہے اور شرم گاہ

۱۔ حدیث صحیح ہے، اسی لفظ کے ساتھ بیہقی نے شعب الایمان میں حدیث ابوامامہ سے بیان کیا ہے اور ابوداؤد نے ۲۰۵۰ میں اس کی تخریج کی، نسائی نے ۶/ ۶۵، ۶۶ میں حدیث معقل بن یسار کو بایں الفاظ مرفوعاً نقل کیا ہے۔ (تَزَوَّجُوْا فَاِنِّیْ مُکَاثِرٌ بِکُمُ الْاُمَمَ) یعنی زیادہ بچہ جننے والی اور بے پناہ پیار محبت کرنے والی عورت سے شادی کرو اس لئے کہ میں دوسری امتوں کے مقابل تمہاری کثرت پر بروز قیامت فخر کروں گا، اس کی سند حسن ہے، انس بن مالک کی حدیث اس کی شاہد ہے، جس کو امام احمد نے ۳/ ۱۵۸، ۲۴۵ میں نقل کیا ہے، اس کی سند حسن ہے، اس کو ابن حبان نے ۱۲۲۸ میں صحیح قرار دیا ہے۔

۲۔ اس حدیث کو بخاری نے ۹/ ۹۹ میں بیان کیا ہے۔

۳۔ امام بخاری نے ۹/ ۸۹ میں کتاب النکاح کے باب الترغیب فی النکاح کے تحت اور امام مسلم نے ۱۴۰۱ میں کتاب النکاح کے باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسہ الیہ کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

کی حفاظت ہوتی ہے اور جو اس کی استطاعت نہیں رکھتا اسے روزہ سے رہنا چاہئے اس لئے کہ روزہ اس کی ڈھال ہے"[1]

حضرت جابرؓ نے جب ایک شادی شدہ عورت سے نکاح کیا تو آپ ؐ نے فرمایا:

هَلَّا بِكْرًا تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ

"تو نے کنواری عورت سے شادی کیوں نہ کی کہ تم اس سے کھیلتے اور وہ تمہارے ساتھ کھیلتی"[2]

ابن ماجہ نے اپنی سنن میں انس بن مالکؓ کی حدیث روایت کی ہے کہ انس بن مالکؓ نے بیان کیا۔

قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ مَنْ اَرَادَ اَنْ يَّلْقَى اللهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ

"رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ سے پاک وصاف حالت میں ملنا چاہتا ہے اسے آزاد عورتوں سے شادی کرنی چاہئے"[3]

اور سنن ابن ماجہ میں ہی حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے آپ ؐ نے فرمایا کہ دو انوٹ پیار ومحبت کرنے والوں کے لئے نکاح سے بہتر کوئی چیز ہم نے نہیں پائی۔[4]

صحیح مسلم میں عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

۱۔ امام بخاریؒ نے اس کی تخریج ۹/۹۲'۹۵ میں اور مسلم نے ۱۴۰۰ میں حدیث عبداللہ بن مسعودؓ سے کی ہے۔ (الباءۃ) نکاح سے کنایہ ہے اور جماع پر بھی باءۃ کا اطلاق ہوتا ہے' اس کی اصل وہ جگہ ہے جہاں انسان پناہ لیتا ہے اور اسی وجہ سے اس کو نکاح سے تعبیر کرتے ہیں' اس لئے کہ جب کوئی کسی عورت سے شادی کرتا ہے' تو اسے کسی مقام پر ٹھہرایا ہے' الوجاء دونوں خصیوں کو کاٹنا اور بے طاقت بنا دینا' "الاخصاء" دونوں خصیوں کو باہر نکال دینا' یہاں مراد یہ ہے کہ روزہ شہوت کو کمزور اور ختم کر دیتا ہے' جیسا کہ خصیہ باہر نکالنے سے قوت باہ کمزور ہو جاتی ہے۔

۲۔ امام بخاریؒ نے ۹/۱۰۴'۱۰۶ میں کتاب النکاح کے باب تزویج الثیبات کے تحت اور امام مسلم نے ۳/۱۲۲۱ میں کتاب المساقاۃ باب بیع البعیر واستثناء رکوبہ کے تحت اس کو ذکر کیا ہے' حدیث نمبر ۱۱۰ ہے' اور ۲/۱۰۸۷ میں کتب الرضاع کے باب استحباب النکاح البکر کے ذیل میں نقل کیا ہے۔ حدیث نمبر ۵۶' ۵۷ ہے۔

۳۔ ابن ماجہ نے ۱۸۶۲ میں کتاب النکاح باب تزویج الحرائر والولود کے تحت اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں کثیر بن سلیم راوی ضعیف ہے اور سلام بن سلیمان بن سوار ایک راوی ہے' جس کے بارے میں ابن عدی کا کہنا ہی کہ اس کی روایت میں منکر احادیث پائی جاتی ہے۔

۴۔ ابن ماجہ نے ۱۸۴۷ میں کتاب النکاح کے باب ماجاء فی فضل النکاح کے تحت اور حاکم نے ۲/۱۶۰ میں اور بیہقی نے ۷/۷۸ میں اس کو ذکر کیا ہے' اس کی سند حسن ہے۔

اَلدُّنْیَا مَتَاعٌ وَاخَیْرُ مَتَاعِ الدُّنْیَا اَلْمَرْأَۃُ الصَّالِحَۃُ

''دنیا ایک پونجی ہے اور دنیا کی سب سے عمدہ پونجی نیک بیوی ہے''[1]

نبی ﷺ اپنی امت کے لوگوں کو حسین جو جمیل دیندار کنواری عورتوں سے شادی کرنے کی ترغیب دلاتے تھے اور سنن نسائی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضرت ابو ہریرہ نے بیان کیا کہ:

سُئِلَ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ اَیُّ النِّسَاءِ خَیْرٌ؟ قَالَ الَّتِیْ تَسُرُّہٗ اذَا نَظَرَ وَتُطِیْعُہٗ اِذَا اَمَرَ وَلَا تُخَالِفُہٗ فِیْمَا یَکْرَہُ فِیْ نَفْسِھَا وَمَا لِہٖ

''نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ بہترین عورت کی کیا خصوصیت ہے۔ آپؐ نے فرمایا جب شوہر اس کی طرف دیکھے تو اس کو خوش کردے اور جب کسی کام کا حکم دے تو اس کی تعمیل کرے اور شوہر کی مخالفت اپنے بارے میں اور اس کے مال میں نہ کرے''[2]

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا۔

تُنْکَحُ الْمَرْأَۃُ لِمَالِھَا وَلِحَسَبِھَا وَلِجَمَالِھَا وَلِدِیْنِھَا فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّیْنِ تَرِبَتْ یَدَاکَ

''عورت سے شادی اس کے مال اس کے حسب و نسب اس کے حسن و جمال یا اس کی دینداری کی بنیاد پر کی جاتی ہے تو دیندار عورت سے شادی کرنے میں کامیابی حاصل کر تیرے ہاتھ خاک آلود ہوں''[3]

آپؐ زیادہ بچہ جننے والی سے شادی کرنے کی ترغیب دلاتے اور بانجھ عورت کو ناپسند فرماتے جیسا کہ سنن ابوداؤد میں معقل بن یسارؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے خدمت نبوی

۱۔ امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۱۴۶۷ میں کتاب الرضاع کے باب خیر متاع الدنیا المراۃ الصالحۃ کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ نسائی نے ۶/۶۸ میں کتاب النکاح باب ای النساء خیر کے تحت اس کو بیان کیا ہے اور امام احمد بن حنبل نے ۲/۲۵۱ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند حسن ہے۔

۳۔ امام بخاریؒ نے ۹/۱۱۵' ۱۱۶ میں کتاب النکاح باب الاکفاء فی الدین کے تحت اور امام مسلم نے ۱۴۶۶ میں کتاب الرضاع باب استحباب نکاح ذات الدین کے ذیل میں حدیث ابو ہریرہؓ سے اس کو نقل کیا ہے' نبی ﷺ کا قول تربت یداک کا معنی ابھارنا اور ترغیب دلاتا ہے۔ اصل میں یہ محتاجی کی دعا ہے کہا جاتا ہے ترب الرجل جب وہ محتاج ہو' اس کا مقصد بددعا کرنا نہیں بلکہ یہ ایک کلمہ تھا جو اہل عرب کی زبان پر جاری تھا' جیسے وہ کہتے ہیں۔ لا ارض لک لا ام لک' دلا ابالک وغیرہ یہ سب تکیہ کلام ہے' ان کا حقیقی معنی مقصود نہیں۔

۴۔ اس کی تخریج جلد ہی گزر چکی ہے' یہ حدیث صحیح ہے۔

میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ مجھے ایسی عورت سے عشق ہو گیا ہے جو عالی خاندان کی ہے اور حسین و جمیل بھی ہے مگر وہ بانجھ ہے کیا میں اس سے شادی کر لوں؟ آپ ؐ نے فرمایا۔

تَزَوَّجُوا الْوَلُوْدَ الْوَدُوْدَ فَاِنِّیْ مُکَاثِرٌ بِکُمْ

''زیادہ بچے جننے والی بے انتہا پیار و محبت کرنے والی عورت سے شادی کرو کہ میں بروز قیامت تمہاری کثرت کو دیکھ کر دیگر امتوں پر فخر کروں گا''[1]

ترمذی میں معقل بن یسار سے مرفوعاً روایت مذکور ہے:

اَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِیْنَ النِّکَاحُ وَالسِّوَاکُ وَالتَّعَطُّرُ وَالْحِنَّاءُ

''انبیاء کی چار سنتیں ہیں۔ شادی' مسواک' خوشبو اور حنا''[2]

جامع میں ''حناء'' نون اور یا کے ساتھ یعنی حناء اور حیاء دونوں مروی ہیں۔[3]

میں نے ابوالحجاج کو کہتے سنا کہ صحیح لفظ ختان ہے اور نون کنارے سے ساقط ہو جانے کی وجہ سے حناء لوگوں نے پڑھ دیا اسی طرح کی بات محاملی نے ابوعیسیٰ ترمذی کے استاذ سے ذکر کی ہے۔

آدمی کو جماع کرنے سے پہلے بیوی کے ساتھ کھیل کود' بوسہ بازی کرنا اور زبان چوسنا چاہیے رسول اللہ ﷺ جماع سے قبل اپنی بیوی کے ساتھ کھیلتے تھے اور ان کا بوسہ لیتے تھے۔

ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا کہ نبی ﷺ جماع سے پیشتر حضرت عائشہؓ کا بوسہ لیتے اور ان کی زبان چوستے تھے۔[4]

جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کبھی تمام ازواج مطہرات کے ساتھ جماع کرتے پھر ایک بار غسل کرکے پاکی حاصل کر لیتے

ا۔ اس کی تخریج جلد ہی گزر چکی ہے' یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۔ ترمذی نے ۱۰۸۰ میں کتاب اول النکاح کے تحت اور احمد نے ۵/۴۲۱ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی سند میں مجہول راوی ہے۔

۳۔ مسند میں ''والحیاء'' لفظ صراحتاً مذکور ہے۔

۴۔ ابوداؤد نے ۲۳۸۶ میں کتاب الصوم باب الصائم یبلع الریق کے تحت اور احمد نے ۶/۱۲۳' ۲۳۴ میں اس کو نقل کیا ہے' اس کی سند محمد بن دینار ازدی سئی الحفظ ہے اور ان کے استاد محمد بن اوس عبدی بھی غلط بیانی میں معروف و مشہور ہیں۔

اور کبھی ہر ایک کے لئے الگ الگ غسل فرماتے۔ امام مسلم نے صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ اپنی ازواج مطہرات سے مباشرت فرماتے پھر ایک مرتبہ غسل فرمالیتے۔[1]

ابوداؤد نے سنن میں ابورافع مولی رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک رات تمام ازواج مطہرات سے مباشرت فرمائی اور ہر ایک سے مباشرت کے بعد غسل فرمایا میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ سب کے بعد ایک مرتبہ غسل فرمالیتے آپ نے فرمایا ہاں یہ بات تو درست مگر صفائی طہارت اور پاکیزگی میں یہ بڑھا ہوا ہے۔[2]

جب جماع کرنے والا ایک مرتبہ عورت سے جماع کرنے کے بعد غسل سے پہلے ہی دوسری مرتبہ جماع کی خواہش کرے تو اس کے لئے شریعت نے دو جماع کے وقفہ میں وضو کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث نقل کی ہے حضرت ابوسعید خدریؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اِذَا اَتٰی اَحَدُکُمْ اَھْلَهٗ ثُمَّ اَرَادَ اَنْ یَّعُوْدَ فَلْیَتَوَضَّأْ

''جب کوئی اپنی بیوی سے ہم بستر ہو اور پھر دوبارہ مباشرت کرنا چاہے تو اسے وضو کر لینا چاہئے''[3]

جماع کے بعد غسل اور وضو کر لینے سے ایک قسم کا نشاط پیدا ہوتا ہے۔ دل کو شگفتگی حاصل ہوتی ہے اور جماع سے بعض تحلل کی تلافی بھی ہو جاتی ہے اور اعلیٰ درجہ کی پاکیزگی اور طہارت ہو جاتی ہے اور اس کے ذریعہ حرارت غریزی بدن کے اندرونی حصہ میں اکٹھا کرنے کی ضرورت پوری ہو جاتی ہے جبکہ جماع کی وجہ سے یہ حرارت منتشر ہو جاتی ہے اور نظافت کا برعکس طریقہ بھی ختم ہو جاتا ہے جو جماع کے لئے اعلیٰ درجہ کی تدبیر ہے اور قوی جسمانی اور صحت کی پوری حفاظت بھی ہو جاتی ہے۔

۱۔ امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۳۰۹ میں کتاب الحیض کے باب جواز نوم الجنب کے ذیل میں اس کی تخریج کی ہے۔
۲۔ ابوداؤد نے ۲۱۹ میں کتاب الطھارۃ کے باب الوضوء لمن اراد ان یعود کے تحت اس کو نقل کیا ہے اور ابن ماجہ نے ۵۹۰ میں اس کو بیان کیا ہے اس کی سند حسن قرار دینے کے قابل ہے۔
۳۔ امام مسلمؒ نے اس کی تخریج ۳۰۸ میں کی ہے۔

106۔ فصل

جماع کا بہترین وقت اور دیگر زریں اصول

جماع کا بہترین وقت یہ ہے کہ جماع غذا کے ہضم ہونے کے بعد کیا جائے۔ بدن میں اعتدال ہو نہ گرمی ہو نہ ٹھنڈک نہ خشکی اور نہ رطوبت نہ امتلاء شکم ہو اور نہ شکم بالکل خالی ہو البتہ پر شکم ہو کر جماع کرنے سے جو ضرر ہوتا ہے وہ خالی پیٹ جماع کرنے سے ہونے والے ضرر کے مقابل کمتر ہوتا ہے اسی طرح کثرت رطوبت کے موقع پر جماع کرنے سے جو ضرر ہوگا جو برودت کے وقت جماع کرنے سے ہونے والے ضرر سے کم ہوگا اور حرارت بدن کے وقت جماع برودت کے وقت کیئے جانے والے جماع سے کم نقصان دہ ہوگا آدمی کو پوری طرح جوش اور شہوت کے وقت ہم بستر ہونا چاہیئے کہ آدمی کا عضو تناسل پوری طرح ایستادہ ہو اور اس استادگی میں کسی تکلف اور کسی تخیل صورت کو دخل نہ ہو اور نہ بار بار عورت کو دیکھنے کے باعث ہوئی ہو اور یہ بھی مناسب نہیں کہ خواہ مخواہ شہوت جماع کو ابھارے اور خود کو بلا ضرورت اس میں مشغول کرے البتہ اگر کثرت منی ہو استادگی پوری اور شہوت بھی پورے طور پر ہو اور جماع کرنے کی غیر معمولی خواہش ہو تو جماع کرنا چاہیئے ایسی بوڑھی عورتوں اور کمسن لڑکیوں سے جمع نہ کریں جن سے لوگ عادتاً جماع نہیں کرتے یا ایسی عورت جس کو خواہش جماع نہ ہو مریضہ بدشکل نفرت انگیز عورتوں سے جماع کرنے سے قوی جسمانی کمزور ہوتے ہیں اور یوں بھی جماع کی خاصیت ضعف پیدا کرنا ہے اور بعض اطباء کو جو یہ خیال ہے کہ شادی شدہ عورتوں سے جماع کرنا کنواری لڑکیوں سے زیادہ مفید اور صحت کے لیئے نفع بخش ہے ان کا یہ خیال بالکل غلط ہے اور ان کا یہ قیاس مبنی برفساد ہے اس سے بہتیروں نے گریز کیا اور یہ بات عقلاء اور دانشوروں کے خلاف ہے اور اس پر طبیعت و شریعت کا بھی اتفاق نہیں۔

کنواری عورتوں سے جماع کرنے میں عجیب خاصیت ہے اس عورت اور اس سے جماع کرنے والے مرد کے درمیان گہری محبت پیدا ہو جاتی ہے عورت کا دل شوہر کے پیار و محبت سے لبریز ہوتا ہے اور وہ دونوں کی محبت کے درمیان کوئی دیوار حائل نہیں ہوتی اور یہ تمام لذت

وجعت شادی شدہ عورت میں پائی نہیں جاتی۔

چنانچہ نبی ﷺ نے خود حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ کیوں نہیں تو نے کسی کنواری عورت سے شادی کرلی اور اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے جنت میں جن حوروں کو ازدواجی تعلق کے لئے رکھ چھوڑا ہے وہ کنواری ہوں گی کسی نے ان کو چھوا بھی نہیں ہوگا صرف وہی جنت میں چھو سکیں گے جن کے حصے میں وہ آئیں گی۔ حضرت عائشہ نے نبی ﷺ سے عرض کیا کہ اگر آپ کا گزر ایسے درخت سے ہو جس میں اونٹ چر گیا ہو اور ایسے دوسرے درخت سے گزر ہو جس میں سے ابھی کسی اونٹ نے منہ نہ لگایا ہو تو اس دونوں میں سے اپنے اونٹ کو آپؐ کہاں چرانا پسند کریں گے؟ آپؐ نے فرمایا جس میں ابھی تک کسی اونٹ نے منہ نہ لگایا ہو۔[1] اس تمثیل سے مراد وہ کنواری لڑکی ہے جس کو ابھی تک کسی مرد نے ہاتھ نہ لگایا ہو وہ میں ہی ہوں۔

کسی پسندیدہ عورت سے جماع کرنے کے بعد کثرت منی کے استفراغ کے باوجود بدن میں کمتر کمزوری کا احساس ہوتا ہے اور قابل نفرت ناپسند عورت سے جماع کرنے کے بعد بدن کو بے حد کمزوری کا احساس ہوتا ہے گو کہ استفراغ منی کم ہو اور حائضہ عورت سے جماع کرنا فطرت وشریعت دونوں کے خلاف ہے اور نہایت ضرر رساں ہے تمام اطباء اس سے کلی طور پر پرہیز کرنے کا مشورہ دیتے ہیں۔

جماع کی سب سے عمدہ صورت یہ ہے کہ مرد عورت کے اوپر ہو اور ملاعبت اور بوسہ بازی کے بعد عورت کو چت لٹا کر اس سے جماع کرے اسی وجہ سے عورت کو فراش کہتے ہیں خود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "الولد للفراش"[2] یعنی لڑکا عورت کے لئے ہے یہاں عورت کو فراش سے تعبیر کیا گیا اور یہ مرد کا عورت پر مکمل حاکمیت کو ثابت کرتا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے:

الرِّجَالُ قَوّٰمُوْنَ عَلَى النِّسَآءِ (نساء : ۳۴)

"مرد عورتوں پر حاکم مقرر کیے گئے ہیں"

اسی طرح اس شعر میں بھی کہا گیا ہے۔

۱۔ امام بخاریؒ نے ۹/۱۰۴ میں کتاب نکاح الابکار کے تحت اس کی تخریج کی ہے۔

۲۔ امام بخاریؒ نے ۵/۲۷۸ میں کتاب الوصایا باب قول الموصی لوصیہ تعاهد ولدی کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۱۴۵۷ میں کتاب الرضاع باب الولد للفراش کے ذیل میں اس کو حدیث عائشہ سے نقل کیا ہے۔

اِذَا رُمْتُهَا كَانَتْ فِرَاشاً يُقِلُّنِيْ وَعِنْدَ فِرَاغِيْ خَادِمٍ يَتَمَلَّقُ

''جماع کے وقت جب میں فرج میں دخول کرتا ہوں تو بے چین ہوتی ہے اور انزال ہو جانے کے بعد ایک چاپلوس نوکر بن جاتی ہے۔''

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

هُنَّ لِبَاس لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاس لَّهُنَّ (بقرہ: ۱۸۷)

''وہ (عورتیں) تمہارے لئے لباس ہیں اور تم (مرد) ان کی پوشش ہو''

اور اس انداز میں جماع کرنے سے لباس کا معنی پورے طور پر صادق آتا ہے اس لئے کہ مرد کا فراش اس کے لئے لباس ہے اور اسی طرح عورت کا لحاف اس کا لباس ہے غرض جماع کا یہ عمدہ انداز اسی آیت سے ماخوذ ہے اور یہی انداز شوہر بیوی میں سے ہر ایک کا دوسرے کے لئے لباس ہونے کا استعارہ بہتر طور پر کام دیتا ہے اور اس میں ایک دوسرا پہلو بھی ہے وہ یہ کہ جماع کے وقت عورت کبھی کبھی مرد سے بالکل چمٹ جاتی ہے اس طرح عورت مرد کے لئے ایک لباس کی طرح بن جاتی ہے شاعر نے کیا خوب منظر کشی کی ہے۔[1]

اِذَا مَا الضَّجِيْعُ ثَنَىْ جِيْدَهَا وَتَثَنَّتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاساً

''جماع کرنے کے وقت جب سونے والی اپنی صراحی دار گردن گھماتی ہے تو مجھ سے اس طرح چمٹ جاتی ہے جیسے کہ وہ میرا لباس ہو''۔

جماع کی بدترین صورت یہ ہے کہ عورت مرد کے اوپر ہو اور مرد پشت کے رخ سے عورت سے جماع کرے یہ طبعی شکل کے بالکل مخالف ہے جس انداز پر اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت کو پیدا فرمایا ہے بلکہ یوں کہیے کہ نر اور مادہ کو پیدا کیا۔

اس میں بہت سی خرابیاں ہیں منجملہ ان خرابیوں میں سے ایک خرابی یہ ہے کہ منی کا پوری طرح سے اخراج دشوار ہوتا ہے اور کبھی عضو مخصوص میں منی کا کچھ حصہ باقی رہ جاتا ہے جو متعفن ہو کر فاسد ہو جاتا ہے جس سے جامع نقصان ہوتا ہے اور کبھی کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ فرج کی رطوبات عضو تناسل میں بہہ کر چلی جاتی ہے اس طرح سے رحم کو پوری طرح سے منی کو قابو میں رکھنا اور روکنا مشکل ہوتا ہے چنانچہ تخلیق میں دقت ہوتی ہے نیز طبعی اور شرعی طور پر اس کام کے لئے عورت مفعول ہے تو جب فاعل بن جائے گی تو یہ طبیعت و شریعت دونوں کے خلاف

۱۔ اس شاعر کا نام نابغہ جعدی ہے یہ شعر اس کے شعر کے دیوان کے ص ۸۱ پر اور الشعر والشعراء کے صفحہ ۲۹۲ پر موجود ہے۔

ہوگا اور اہل کتاب اپنی عورتوں سے جماع ان کے پہلو کے بل کنارے سے کیا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ طریقہ جماع عورت کے لئے آسان ترین ہوگا۔

قریش اور انصار اپنی عورتوں سے پیچھے کی طرف جماع کرنا پسند کرتے تھے اس کو یہود نے معیوب قرار دیا اس پر اللہ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی:

نِسَاءُ کُمْ حَرْثٌ لَّکُمْ فَاْتُوْا حَرْثَکُمْ اَنّٰی شِئْتُمْ (بقرہ ۲۲۳)

''تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتی ہیں جس طرف سے چاہو اپنی کھیتی میں آؤ''[1]

صحیح بخاری و مسلم میں حضرت جابرؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ یہود کا خیال تھا کہ جب کوئی مرد اپنی عورت سے پیچھے کی طرف سے اس کی فرج میں جماع کرتا ہے تو بچہ احول (بھینگا) پیدا ہوتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ (نِسَاءُ کُمْ حَرْثٌ لَّکُمْ فَاْتُوْا......الخ) نازل فرمائی۔

صحیح مسلم کی ایک روایت بایں الفاظ ہے کہ اگر خواہش ہو تو آگے یا پیچھے کی جانب سے جماع کرے اس میں کوئی مضائقہ نہیں البتہ یہ یاد رہے کہ جماع صرف ایک ہی سوراخ یعنی فرج میں ہو۔[2]

مجبیتہ:

اوندھے منہ ہونا اور صمام واحد ہے مرد عورت کی شرم گاہ جو کھیتی و افزائش نسل کا مقام ہے لیکن عورت کی سرین میں جماع کرنے کو تاریخ میں کسی نبی برحق نے مباح نہیں قرار دیا اور جس نے بعض اسلاف کی طرف یہ نسبت کی کہ انہوں نے عورت کی سرین میں جماع کرنے کو مباح قرار دیا انہوں نے غلط بیانی سے کام لیا۔

چنانچہ سنن ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

۱۔ ابوداؤد نے ۲۱۶۴ میں کتاب النکاح باب فی جامع النکاح کے تحت اس کو ذکر کیا ہے' اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں' اس کی شاہد حدیث ام سلمہ ہے' جس کو اسی طرح احمد نے ۶/ ۳۰۵' ۳۱۰' ۳۱۸ میں روایت ہے اور ترمذی نے ۲۹۸۳ میں دارمی نے ۱/ ۲۵۶ میں ذکر کیا اس کی اسناد صحیح ہے۔

۲۔ بخاری نے ۸/ ۱۴۳ میں کتاب التفسیر باب نسائو کم حرث لکم کے تحت اور امام مسلم نے ۱۴۳۵ میں اس کو ذکر کیا ہے۔

مَلْعُونٌ مَنْ اَتَی الْمَرْاَۃَ فِیْ دُبُرِھَا

''کہ وہ شخص ملعون ہے جو عورت کی سرین میں جماع کرے۔'' [1]

احمد اور ابن ماجہ کی روایت کے الفاظ تو اس سے بھی زیادہ سخت ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر رحمت نہیں کرے گا جس نے اپنی عورت کی مقعد میں جماع کیا۔ [2]

اور ترمذی و احمد بن حنبل کے الفاظ یوں ہیں۔

مَنْ اَتٰی حَائِضاً اَوْ امْرَاۃً فِیْ دُبُرِھَا اَوْ کَاھِناً فَصَدَّقَہٗ فَقَدْ کَفَرَ بِمَا اُنْزِلَ عَلٰی مُحَمَّدٍ ﷺ

''جو شخص حائضہ عورت سے یا اپنی بیوی سے اس کی مقعد میں جماع کرے یا کسی کاہن کے پاس جائے اور اس کی بات کی تصدیق کرے تو اس نے رسول اللہ ﷺ کی شریعت کا کلیۃً انکار کیا'' [3]

اور بیہقی کے الفاظ اس طرح ہیں کہ مردوں اور عورتوں میں سے جس نے بھی کسی مقعد میں کچھ کیا تو اس نے کفران نعمت الٰہی کیا۔

مصنف وکیع میں روایت ہے کہ مجھ سے زمعہ بن صالح نے حدیث بیان کی انہوں نے طاؤس سے انہوں نے اپنے باپ سے اور ان کے باپ نے عمرو بن ربیع سے روایت کی ہے اور عمرو بن ربیع نے عبداللہ بن یزید سے روایت کی انہوں نے بیان کیا کہ عمر بن خطابؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے شرم نہیں کرتا عورتوں کی سرین میں تم لوگ جماع نہ کرو اور ایک مرتبہ فرمایا کہ ان کی مقعدوں میں جماع نہ کرو۔ [4]

۱۔ احمد نے ۲/۴۴۴، ۴۷۹ میں ابوداؤد نے ۲۱۶۲ میں اس کی تخریج کی اور بوصیری نے اس کی اسناد کو صحیح قرار دیا' اس کی شاہد ایک حدیث ہے' جس کو ابن عدی نے ۲۱۱/۱ میں اور طبرانی نے ''اوسط'' میں اسی طرح ''المجمع'' ۴/۱۹۹ میں حدیث عقبہ بن عامر سے روایت کیا' اس کی سند حسن ہے' جس سے اس کی تقویت ہو جاتی ہے۔

۲۔ امام احمدؒ نے ''مسند'' ۲/۲۷۲، ۳۴۴ میں ابن ماجہ نے ۱۹۲۳ میں اس کو بیان کیا اس کی شاہد ایک حدیث ہے جس کی سند حسن ہے' جس کو ترمذی نے حدیث ابن عباسؓ سے ذکر کیا ہے اور ابن حبان نے ۱۳۰۲ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۳۔ امام ترمذیؒ نے ۱۳۵ میں ابن ماجہ نے ۶۳۹ میں اور امام احمدؒ نے ۲/۴۰۸، ۴۷۶ میں اور ابوداؤد نے ۳۹۰۴ میں اور دارمی نے ۱/۲۵۹ میں حدیث ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے' اس کی سند قوی ہے۔

۴۔ زمعہ بن صالح ضعیف راوی ہے' منذری ہے' منذری نے ''الترغیب والترہیب ۳/۲۰۰ میں اس کا ذکر کر کے بیان کیا ہے کہ اس ابویعلی نے جید سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور ہیثمی نے ''مجمع الزوائد'' ۴/۲۹۸، ۲۹۹ میں اس کا ذکر کیا ہے اور اس کی نسبت طبرانی نے ''الکبیر'' اور بزار بڑھا دی ہے اور کہا کہ ابویعلی کے رواۃ صحیح کے ہیں' یعلی بن یمان اس سے الگ ہیں' کیونکہ یہ ثقہ ہیں۔

ترمذی میں طلق بن علی سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کی سرین میں جماع نہ کرو اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے شرم نہیں کرتا۔[1]

اور ''الکامل'' میں ابن عدی کی ایک حدیث ہے جس کو محاملی سے انہوں نے سعید بن یحییٰ بن جبیرا موی سے روایت کیا انہوں نے بیان کیا کہ مجھ سے محمد بن حمزہ نے حدیث بیان کی انہوں نے زید بن رفیع سے انہوں نے ابو عبیدہ سے اور انہوں نے عبداللہ بن مسعودؓ سے مرفوعاً روایت کیا آپؐ نے فرمایا کہ عورتوں کی سرین میں جماع نہ کرو۔[2]

حضرت ابوذرؓ نے بھی مرفوعاً روایت کی ہے کہ پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ جو عورتوں یا مردوں کی مقعد میں جماع کرے وہ اللہ و رسول کا منکر ہے۔

اسمٰعیل بن عیاش نے سہیل بن ابی صالح نے انہوں نے محدم بن منکدر سے اور انہوں نے جابر بن عبداللہ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اللہ سے شرم کرو کہ اللہ حق بات کہنے سے شرم نہیں کرتا کہ عورتوں کی مقعد میں جماع نہ کرو اسی حدیث کو دار قطنی نے ان لفظوں میں بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے شرماتا نہیں تمہارے لئے جائز نہیں کہ عورتوں کی سیرین میں جماع کرو۔[3]

علامہ بغوی نے بیان کیا کہ مجھ سے ہدبہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ مجھ سے ہمام نے حدیث بیان کی انہوں نے بیان کیا کہ قتادہ سے پوچھا گیا کہ جو شخص اپنی بیوی کی دبر میں جماع کرے اس کا کیا حکم ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ مجھ سے عمرو بن شعیب نے عن ابیہ عن جدہ کے واسطہ سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لواطت صغریٰ ہے۔

امام احمد نے ''مسند'' میں حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا همام اخبرنا عن قتادة

۱۔ ترمذی نے ۱۱۶۴ میں دارمی نے ۲۶۰/۱ میں ذکر کیا اور ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے' اس کی شاہد حدیث خزیمہ بن ثابت شاہد ہے' جس کو امام شافعیؒ نے ۳۶۰/۲ میں' امام احمد نے ۲۱۳/۲ میں اور طحاوی نے ۵۲/۲ میں بیان کیا ہے' اس کی سند صحیح ہے ابن حبان نے ۱۲۹۹ میں اور ابن ملقن نے "خلاصة البدر المنیر" میں اس کو صحیح قرار دیا ہے' حافظ بن حجر نے فتح الباری ۱۴۲/۸ میں بیان کیا کہ یہ حدیث صالح الاسناد احادیث میں سے ہے۔

۲۔ ابوعبیدہ کا سماع اپنے باپ سے ثابت نہیں اور اس باب میں حضرت علیؓ سے ایک حدیث مروی ہے' جس کو امام احمد بن حنبلؒ نے نقل کیا ہے' اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں۔

۳۔ امام دار قطنی نے ۲۸۸/۳ میں اس کو ذکر کیا اور ہیثمی نے ''المجمع'' میں اس کا تذکرہ کیا اور کہا کہ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے' اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں۔

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے حدیث بیان کر کے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔[1]

اور مسند میں بھی عبداللہ بن عباسؓ سے روایت منقول ہے کہ آیت نِسَاءُ کُمْ حَرْثٌ لَّکُمْ فَاْتُوْا ......الخ) انصاریوں کے حق میں نازل ہوئی رسول اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں آ کر آپؐ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپؐ نے جواب دیا کہ آگے پیچھے کی کوئی بات نہیں جماع فرج میں کرنا چاہئے' چاہے جس طرح سے بھی ہو۔[2]

مسند میں عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ عمر بن خطابؓ خدمت نبویؐ میں تشریف لائے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو برباد ہو گیا آپؐ نے فرمایا کہ تمہاری بربادی کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے بیان کیا کہ کل رات میں نے اپنی بیوی سے پیچھے سے جماع کر لیا' آپؐ نے کوئی جواب نہ دیا کہ وحی نازل ہوئی اور یہ آیت کریمہ (نساء کم حرث لکم) رسول اللہ پر نازل ہوئی یعنی آگے سے بھی اور پیچھے سے بھی جماع کرو اس میں کوئی مضائقہ نہیں البتہ حائضہ عورت اور عورت کی دبر میں جماع کرنے سے بچو۔[3]

ترمذی میں ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر کرم نہیں کرے گا جو عورت یا مرد کی سرین میں جماع کرے۔[4]

ہم اس سے پہلے ابو علی حسن بن حسین بن دوما کی حدیث بیان کر چکے ہیں جو براء بن

۱۔ امام احمدؒ نے ۶۷۰۶ اور ۶۹۶۷ میں اس کی تخریج کی اس کی سند حسن ہے' اس کو منذری نے ''الترغیب والترہیب'' ۳/۲۰۰ میں بیان کیا اور اس کی نسبت بزار کی طرف کر دی اور فرمایا کہ ان دونوں حدیثوں کے تمام رواۃ صحیح ہیں اور ہیثمی نے ''المجمع'' ۳/۲۹۸ میں اس کو نقل کیا ہے اور اس کی نسبت ''اوسط'' میں طبرانی کی طرف کی اور کہا کہ احمد کے رواۃ سب صحیح ہیں لیکن ان دونوں کے مذکورہ قول قابل غور ہیں' اس لئے کہ محدثین کی مشہور اصطلاح تو یہ ہے کہ اس طرح کا اطلاق صرف ان راویوں پر ہوتا ہے جن سے شیخین یا ان میں سے کسی ایک نے روایت کی ہو اور عمرو بن شعیب سے شیخین یا ان میں سے کسی ایک نے بھی روایت نہیں کی اور طبرانی نے ۲/۲۳۳ میں' احمد نے ۶۹۶۸ میں بیہقی نے ۷/۱۹۹ میں قتادہ سے روایت نقل کیا ہے' جو یوں ہے' حدثنی عقبۃ بن وساج عن ابی الدرداء قال فی اتیان المراۃ فی دبرھا وھل یفعل الا کافر یعنی عورتوں کی دبر میں صرف کافر شخص ہی جماع کر سکتا ہے' اس کی سند صحیح ہے۔

۲۔ احمد نے ۱/۲۶۸ میں اس کو بیان کیا اس کی سند میں رشدین سعد ضعیف ہے' لیکن اس کی شاہد حدیث کا ذکر گذر چکا ہے۔

۳۔ احمد نے ۱/۲۹۷ میں ترمذی نے ۲۹۸۴ میں اس کو بیان کیا اس کی سند حسن ہے۔

۴۔ ترمذی نے ۱۱۶۵ میں اس کی تخریج کی اس کی سند حسن ہے اور ابن حبان نے ۱۳۰۲ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

عازب سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبیؐ نے فرمایا کہ اس امت کے دس قسم کے لوگ اللہ عزوجل کے منکر ہیں۔ قاتل، جادوگر، دیوث، بیوی کی سرین میں جماع کرنے والا، زکوٰۃ نہ دینے والا اور جو شخص وسعت رکھتے ہوئے فریضہ حج ادا کئے بغیر مرگیا، شراب خور، فتنہ برپا کرنے والا، اسلام کے خلاف برسرپیکار لوگوں کو ہتھیار بیچنے والا اور جو شخص ذوی المحارم سے نکاح کرے[1]

عبداللہ بن روھب نے بیان کیا کہ مجھ سے عبداللہ بن لہیعہ نے مشرح بن ھاعان عن عقبہ بن عامر کے واسطہ سے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَلْعُونٌ مَنْ يَأتِيْ النِّسَاءَ فِيْ مَحَاشِهِنَّ يَعْنِيْ أَدْبَارِ هِنَّ

''وہ شخص ملعون ہے جو عورتوں کی سرین یعنی ان کی مقعد میں جماع کرتا ہے''[2]

اور مسند ''حارث بن ابی اسامۃ'' میں ابو ہریرہؓ وابن عباسؓ کی حدیث مذکور ہے۔

ان دونوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی وفات سے پہلے ہم لوگوں کو خطبہ دیا اور مدینہ طیبہ میں آپؐ کا یہ آخری خطبہ تھا اس کے بعد آپؐ کا وصال ہوگیا اس خطبہ میں آپؐ نے ہم کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا۔

مَنْ نَكَحَ اِمْرَأَةً فِيْ دُبُرِهَا اَوْرَجُلاً اَوْصَبِيًّا حُشِرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِيْحُه اَنْتَنُ مِنَ الْجِيْفَةِ يَتَاذِّى بِهِ النَّاسُ حَتّٰى يَدْخُلَ النَّارَ وَاَحْبَطَ اللّٰهُ اَجْرَهُ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلاً وَيُدْخَلُ فِيْ تَابُوْتٍ مِنْ نَّارٍ وَيُشَدُّ عَلَيْهِ مَسَامِيْرُ مِنْ نَارٍ

''جو شخص کسی عورت کی سرین یا مرد یا لڑکے کی مقعد میں مباشرت کرے وہ قیامت کے دن اس حال میں اٹھایا جائے گا کہ اس سے مردار سے بھی زیادہ بدبو آئے گی جس سے تمام لوگ پریشان ہوجائیں گے تا آنکہ وہ داخل جہنم ہوجائے گا اللہ اس کے اعمال خیر کو برباد کردے گا اور اس کو اس کی واپسی یا معاوضہ نہ ملے گا اور آتشیں تابوت میں اس کو د س کیا جائے گا اور اس کے اوپر آتشیں کیلیں بھی ٹھوکی جائیں گی''۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے بیان کیا کہ جس نے اس فعل بد سے توبہ نہ کی اس کے لئے یہ عذاب ہے۔

ابو نعیم اصبہانی نے خزیمہ بن ثابت کی حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اظہار حق

۱۔ سیوطی نے الجامع الصغیر میں اس کو بیان کیا ہے اور اس کو ابن عساکر کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے۔

۲۔ اس کی سند حسن ہے ابن عدی نے ''الکامل'' ۲۱۱/۱ میں اس کی تخریج کی ہے اور اس کی شاہد ابو ہریرہ کی حدیث گذر چکی ہے۔

میں نہیں شرماتا تم اپنی بیویوں کی سرین میں جماع نہ کرو۔[1]

امام شافعیؒ نے نقل کیا کہ مجھ کو میرے چچا محمد بن علی بن شافع نے خبر دی انہوں نے بیان کیا کہ مجھ کو عبداللہ بن علی بن سائب نے خبر دی انہوں نے عمرو بن احیحہ بن جلاح سے انہوں نے خزیمہ بن ثابت سے روایت کی کہ ایک شخص نے عورتوں کو پیچھے سے جماع کرنے کی بابت سوال کیا آپؐ نے فرمایا حلال ہے جو وہ مڑا تو آپؐ نے اس کو بلا کر دریافت کیا کہ تو نے کس طرح کہا تھا دونوں سوراخوں یا دونوں شگافوں میں سے کس میں یا دونوں سرینوں میں سے کس سوراخ میں کہا کیا اس کے پیچھے سے اس کی فرج میں جماع کرنے کے متعلق سوال کیا تھا؟ اگر تو نے یہ سوال پوچھا تو یہ جائز ہے اور اگر عورت کے پیچھے سے اس کی دبر میں جماع کرنے کے بارے میں تیرا سوال ہے تو یہ جائز نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ اظہار حق سے شرم نہیں کرتا تم عورتوں سے ان کی سرین میں جماع نہ کرو۔[2]

ربیع نے بیان کیا کہ حضرت امام شافعیؒ سے پوچھا گیا کہ اب آپ کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ میرے چچا ثقہ ہیں اور عبداللہ بن علی بھی ثقہ ہیں اور عمرو بن جلاح کے بارے میں لوگ اچھی رائے ہی رکھتے ہیں اور خزیمہ بن ثابت کے ثقہ ہونے کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہیں لیکن میں دبر میں جماع کرنے کی رخصت نہیں دیتا بلکہ اس سے منع کرتا ہوں میں کہتا ہوں کہ اس بیان سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوگئی کہ اس روایت سے اس غلط روایت کا کیسے شیوع ہوا جس سے ہمارے اسلاف کے متعلق دبر میں جماع کرنے کی اباحت کا مسئلہ مشہور ہوگیا حالانکہ یہ بھی ایک طریقہ جماع تھا کہ آدمی عورت کے پیچھے سے اس کی فرج میں جماع کرتا اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں ہے کہ وہ پیچھے سے اس کی دبر میں جماع کرے اور سننے والے کو من اور فی لفظ میں اشتباہ ہوگیا اور اسی بناء پر دونوں میں تمیز نہ کر سکے اباحت سلف وائمہ کا حقیقی مسئلہ یہ رہا اور کسی غلط بیان نے اس کو غلط انداز میں پیش کرکے فحش غلطی کی۔ قرآن نے خود اعلان کر دیا۔

۱۔ حلیۃ الاولیاء ۸/۳۷۶ اس کی سند ضعیف ہے۔

۲۔ یہ حدیث صحیح ہے اس کو امام شافعی نے ۲/۲۶۰ میں ذکر کیا اور ابن ہی سے بیہقی نے ۷/۱۹۶ میں اس کو نقل کیا ہے اور طحاوی نے ۲/۲۵ میں نسائی نے "العشرۃ" میں ابن حبان نے ۱۲۹۹ اور ۱۳۰۰ میں اس کی تخریج کی ہے اور ابن ملقن نے "خلاصۃ البدر المنیر" میں اور ابن حزم نے "المحلی" ۱۰/۷۰ میں اس کو بیان کیا اور منذری نے ۳/۲۰۰ میں اس کو جید قرار دیا ہے۔

فَاْتُوْ هُنَّ مِنْ حَیْثُ اَمَرَ کُمُ اللّٰہُ (بقرہ: ۲۲۲)
یعنی عورتوں سے اسی مقام میں جماع کرو جہاں کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے۔

مجاہد نے بیان کیا کہ میں نے عبداللہ بن عباس سے اس آیت فَاْتُوْ هُنَّ مِنْ حَیْثُ اَمَرَ کُمُ اللّٰہُ کا مطلب دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ جس مقام میں جماع کرنے کا اللہ نے حکم دیا ہے وہیں جماع کرو اور ایام حیض میں جماع سے بچے رہو اور علی بن ابی طلحہ نے ان سے نقل کیا کہ آپؓ فرماتے تھے کہ صرف فرج میں جماع کرنا ہے اور اس کے سوا کسی دوسری جگہ روا نہیں ہے۔

یہ آیت کریمہ عورت کی دبر میں جماع کرنے کی حرمت پر دو سبب سے دلالت کرتی ہے پہلا سبب یہ کہ عورتوں سے جماع کرنا کھیتی کے مقام یعنی پیدائش کے مقام میں مباح ہے یعنی فرج میں مباح ہے نہ کہ مقعد میں جو آلائش کا مقام ہے اور اللہ کے قول فَاْتُوْ هُنَّ مِنْ حَیْثُ اَمَرَ کُمُ اللّٰہُ سے مراد کھیتی کا مقام یعنی فرج ہے اور ایک دوسری آیت فاتو حرثکم انی شئتم سے بھی فرج میں جماع کرنا موکد ہو جاتا ہے اور اسی آیت سے عورت کے پیچھے سے اس کی فرج میں جماع کرنا بھی ثابت ہو گیا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا انی شئتم یعنی جس انداز سے بھی آگے یا پیچھے سے تم چاہو فرج میں جماع کرو۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فَاْتُوْ حرثکم میں حرث سے مراد عورت کی فرج ہی ہے۔

اور قابل غور بات یہ بھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ایام حیض میں عارضی ضرر کی وجہ سے فرج میں جماع کرنا حرام قرار دیا تو پھر مقعد میں جماع کرنا کیسے قابل قبول ہوگا جو دوامی آلائش کا مقام ہے مزید برآں اس کے مفاسد بھی غیر معمولی ہیں اس لئے کہ اس سے انقطاع نسل کا مفسدہ تو ہے ہی پھر یہ اباحت عورتوں کی مقعد سے لڑکوں تک پہنچ کر مزید مفاسد کا ذریعہ بن جائے گی۔

اس کے علاوہ اس سے حقوق نسوانی کا تلف کرنا بھی لازم آئے گا اس لئے کہ عورت سے جماع کرنا عورت کا حق ہے اور مقعد میں جماع کرنے سے یہ حق بری طرح مجروح ہوتا ہے نہ عورت کی خواہش کی تکمیل ہوگی اور نہ مقصود جماع حاصل ہوگا۔

دوسری بات یہ کہ مقعد اس کام کے لئے نہیں بنائی گئی ہے اور نہ اس کی تخلیق کا یہ مقصد ہے بلکہ جماع کے لئے فرج ہی ہے لہٰذا جو لوگ فرج کو چھوڑ کر مقعد کی طرف رُخ کرتے ہیں وہ شریعت اور حکمت الٰہی دونوں ہی کے منکر ہیں۔

علاوہ ازیں یہ مردوں کے لئے ضرر رساں بھی ہے اسی لئے تمام عقلاء و اطباء اس سے روکتے ہیں اور فلاسفہ بھی اس کو سفاہت و جہالت پر محمول کرتے ہیں اس لئے کہ فرج میں قوت جاذبہ ہوتی ہے جو مرد کی رکی ہوئی منی کو جذب کر لیتی ہے۔ جس سے مرد کو آرام ملتا ہے اور مقعد میں جماع کرنے سے رُکی منی کا پوری طرح اخراج نہیں ہو پاتا ایک تو مقعد کے بیرونی سوراخ کی تنگی دوسرے مفعول کے متاوّل ہونے کی وجہ سے عضو مخصوص کو جلد از جلد اس سے باہر نکالنے کی خواہش ہوتی ہے اس لئے کہ لواطت غیر طبعی مجامعت ہے۔

اس سے ایک دوسرے طریقہ سے بھی ضرر پہنچتا ہے وہ یہ کہ مقعد سوراخ کی تنگی کے باعث عضو مخصوص کو اس میں داخل کرنے میں بڑی جدوجہد کرنی پڑتی ہے جس سے آدمی جلد ہی تھک جاتا ہے اور خلاف امر فطری کا احساس الگ ہوتا ہے۔

مقعد گندگی اور آلائش کا مقام ہے اور لواطت کرتے وقت اپنی تمام آلائشوں کے ساتھ سامنے ہوتی ہے اور بعض اوقات عضو مخصوص آلائش سے آلودہ ہو جاتا ہے۔

عورت کو بھی اس سے سخت نقصان ہوتا ہے اس لئے کہ یہ کام اس کے لئے خلاف طبیعت و فطرت بالکل نادر ہوتا ہے جس سے انتہائی نفرت اور غیر معمولی وحشت پیدا ہوتی ہے۔

اس فعل بد کے باعث انسان کو رنج و غم سے دوچار ہونا پڑتا ہے مستقبل میں افزائش نسل کی طرف سے مایوسی اور ماضی میں ضیاع قوت کا غم لاحق ہوتا ہے دوسرے فاعل اور مفعول ایک دوسرے سے نفرت کرنے لگتے ہیں اس سے چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے اور سینے کا نور ختم ہو کر ظلمت آجاتی ہے اور دل کی روشنی مدھم پڑ جاتی ہے اور اس کے چہرے پر ہونق کی طرح وحشت برستی رہتی ہے جس کو ادنیٰ فراست والا دیکھ کر بھانپ لیتا ہے آخر میں سخت نفرت اور باہمی بغض و کینہ دونوں کے درمیان پیدا ہو جاتا ہے اور ازدواجی تعلق ٹوٹنے کی منزل تک پہنچ جاتا ہے اس سے کوئی بچ نہیں سکتا اس کار بد کا انجام بہرحال بھگتنا ہی پڑے گا۔

علاوہ ازیں فاعل و مفعول (شوہر و بیوی) کے حالات اس حد تک پیچیدہ ہو جاتے ہیں جن کی اصلاح کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی البتہ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ سچی توبہ کی توفیق عطا کر دے تو اصلاح ممکن ہے۔

نیز اس کار بد سے دونوں کے محاسن یکسر ختم ہو جاتے ہیں اور مصائب اس کی جگہ لے لیتے ہیں اس طرح دونوں کے درمیان محبت و الفت ختم ہو جاتی ہے اور اس کی جگہ باہمی بغض و کینہ ایک دوسرے پر طعن و تشنیع ان کا شیوہ بن جاتا ہے۔

اور یہ فعل نعمتوں کے زوال اور غضب الٰہی کے نزول کا سب سے بڑا سبب ہے اس لئے کہ یہ لعنت وغضب الٰہی کا سب سے بڑا سبب بنتا ہے اور اللہ اس کے فاعل سے کنارہ کش ہو جاتا ہے اور فاعل کی طرف ذرا بھی التفات نہیں کرتا اس قابل نفریں میں فعل کے بعد ہر چیز کی توقع ختم ہو جاتی ہے اور انسان کسی بھی برائی سے محفوظ نہیں رہتا اور وہ بندہ کس طرح زندہ رہ سکتا ہے جس پر لعنت الٰہی اور غضب خداوندی برس رہا ہو اور اللہ نے اس سے اپنی رحمت کی نظر پھیر لی اور اس کی طرف کبھی بھی نظر کرم نہیں کرتا۔

لواطت سے حیاء وشرم کا کلیتہً خاتمہ ہو جاتا ہے اور حیا وشرم ہی سے دلوں کی زندگی برقرار رہتی ہے جب دل اسے گنوا دے گا تو پھر ہر قبیح چیز حسین وجمیل اور ہر اچھائی برائی لگنے لگتی ہے اس وقت انسان کا فساد قلبی اس مرحلہ پر پہنچ جاتا ہے جہاں سے لوٹنا ممکن نہیں ہوتا۔

لواطت سے اس کی طبیعت مسخ ہو جاتی ہے جس ترکیب پر اللہ نے اس کی تخلیق فرمائی تھی وہ ختم ہو جاتی ہے انسان اپنی فطرت سے نکل کر ایسی طبیعت میں تبدیل ہو جاتا ہے کہ اللہ نے اس انداز پر کسی حیوان کو مرکب نہیں فرمایا بلکہ وہ طبع منکوس ہے اور جب طبیعت مسخ ہو گئی تو دل بھی مسخ ہو جاتا ہے نہ کوئی عمل خیر باقی رہتا ہے نہ ہدایت تو اس وقت اعمال خبیثہ اور ہیئات شیطانیہ کو عمدہ سمجھنے لگتا ہے اور اب اضطراری طور پر اس کی حالت اس کا عمل اور اس کا انداز گفتگو سب بد سے بدتر ہو جاتا ہے۔

اور اعمال قبیحہ کی انجام دہی میں وہ اتنا جری ہو جاتا ہے کہ اس سے پہلے اس کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا اور یہ بے حیائی آنے والی نسلوں کے لئے ترکہ بن جاتی ہے کمینہ بن نسفلہ پن اور ذلت کی سب سے نچلی سطح پر اتر آتا ہے۔

اور انسان بے شرمی اور نفرت کا لبادہ پہن لیتا ہے اور لوگ بھی اس کو اسی لبادہ میں دیکھنا پسند کرتے ہیں لوگ اسے کمینہ و ذلیل سمجھتے ہیں اور ہر شخص اس کو ایک گھٹیا اور کمتر انسان جانتا ہے۔

اللہ کی بیشمار رحمتیں اور اس کی سلامتی اس ذات اقدس پر نازل ہو جس کی ہدایت وشریعت کی اتباع سے ہم کو سعادت دارین نصیب ہوئی اور جس کی مخالفت نے ہم کو دونوں جہاں کی تباہی و بربادی کے راستے پر ڈال دیا۔

صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَعَلٰی آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

فصل ۔107

مضرت رساں جماع

مضرت رساں جماع کی دو قسمیں ہیں ایک تو شرعی طور پر مضر ہے اور دوسرے فطری طور پر نقصان دہ ہے شرعی طور پر مضرت رساں جماع حرام ہے اس کے چند درجات ہیں جو اپنی نوعیت و مراتب کے اعتبار سے مختلف الامکان بعض بہت زیادہ بدتر ہوتے ہیں اور تحریم کی سطح بری ہوتی ہے تحریک عارض تحریم لازم سے کمتر درجہ کی ہے جیسے حالت احرام' روزے اعتکاف میں جماع کی تحریم یا کفارہ ادا کرنے سے پہلے اظہار کرنے والے کے جماع کی تحریم یا حائضہ عورت سے وطی کرنے کی تحریم وغیرہ کہ ان تمام صورتوں میں جماع کرنے پر کوئی شرعی حد جاری نہیں ہوتی۔

تحریم لازم کی دو قسم ہے پہلی صورت یہ ہے کہ اس میں حلت کی کوئی صورت نہ ہو جیسے محرم عورتوں سے جماع کرنا یہ بدترین قسم کی مباشرت ہے ایسے لوگوں کو علماء کی ایک جماعت مثلاً امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ کے نزدیک قتل کر دینا واجب ہے اس سلسلے میں ایک حدیث مرفوع بھی موجود ہے۔[1]

دوسری قسم یہ ہے کہ جس کا حلال ہونا ممکن ہو جیسے کسی شادی شدہ اجنبی عورت سے زنا کرنے میں دو طرح کے حقوق کا ضیاء ہوتا ہے ایک حق خداوندی اور دوسرا شوہر کا حق اور اگر جبراً اس کے ساتھ کیا گیا تو تین حقوق تلف ہوتے ہیں اور اگر اس کے اعزہ واقربا ہوں جو اس

---

[1] امام احمدؒ نے ۲/ ۲۹۵ میں ابوداؤد نے ۴۴۵۷ میں ترمذی نے ۱۳۶۲ میں نسائی نے ۶/ ۱۰۹ میں ابن ماجہ نے ۲۶۰۷ میں براء بن عازبؓ سے روایت نقل کی ہے یوں ہے: (لَقِيْتُ خَالِيْ وَمَعَهُ رَايَةٌ فَقُلْتُ لَهُ اَيْنَ تُرِيْدُ قَالَ بَعَثَنِيْ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اِلٰى رَجُلٍ نَكَحَ اِمْرَاَةَ اَبِيْهِ فَاَمَرَنِيْ اِنْ اَضْرِبَ عُنُقَهُ آخُذُ مَالَهُ) یعنی میں اپنے ماموں سے ملا' جو جھنڈا لئے ہوئے تھے' میں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہؐ نے ایسے لوگوں کی طرف بھیجا ہے' جنہوں نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کیا کہ میں اسے قتل کر کے اس کا مال ضبط کر لوں' اس حدیث کی سند حسن ہے' اس کو ابوداؤد نے بھی ۴۴۵۶ میں مسدد کی حدیث سے عَنْ خَالِدِ بِنْ عَبْدِاللّٰهِ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ اَبِي الْجَهْمِ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ کی سند کے ساتھ بایں الفاظ نقل کیا ہے (قَالَ بَيْنَا اَنَا اَطُوْفُ عَلٰى اِبِلٍ لِيْ ضَلَّتْ اِذَا قَبِلَ رَكْبٌ اَوْ فَوَارِسُ مَعَهُمْ لِوَاءٌ فَجَعَلَ الْاَعْرَابُ يُطِيْفُوْنَ بِيْ لِمَنْزِلَتِيْ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ اِذَا اَتَوْا قُبَّةً اِسْتَخْرَجُوْا مِنْهَا رَجُلًا فَضَرَبُوْا

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

فعل شنیع کو عار سمجھتے ہوں تو چار حقوق پامال ہوتے ہیں اور اگر وہ زانی کی محرم ہے تو اس میں پانچ حقوق تلف ہوتے ہیں ایسی جماع کی مضرتیں تحریم کے درجہ تناسب سے شمار کرنی چاہئیں۔

اور طبعاً ضرر رساں جماع کی بھی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس میں ضرر کیفیت کے اعتبار سے ہو جس کا بیان اوپر گزر چکا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس میں مقدار و کمیت کے لحاظ سے مضرت ہو مثلاً کثرت جماع کہ اس سے قوت گر جاتی ہے اعصاب کمزور پڑ جاتے ہیں۔ رعشہ فالج اور تشنج جیسی مہلک بیماریاں گھیر لیتی ہیں اور نگاہ اور دیگر اعضاء میں کمزوری آ جاتی ہے حرارت غریزی بجھ جاتی ہے اور مجاری بدن کشادہ ہو جاتے ہیں جو فضلات ردیہ موذیہ کی آماجگاہ بن جاتے ہیں۔

جماع کا بہترین وقت غذا کے معدہ میں ہضم ہو جانے کے بعد ہی ہے ساتھ ہی ساتھ موسم کی مناسبت بھی ضروری ہے۔ بھوک کے وقت جماع کرنا ممنوع ہے اس سے حرارت غریزی کم ہو جاتی ہے اور پرشکمی کی حالت میں بھی جماع نہیں کرنا چاہئے کیونکہ ایسے وقت میں جماع کرنے سے شدید امراض پیدا ہوتے ہیں۔ اسی طرح آدمی تھکا ماندہ ہو تب بھی جماع مضر ثابت ہوتا ہے نیز غسل کرنے اور استفراغ کے بعد اور اسی طرح کسی نفسانی کیفیت مثلاً رنج و غم یا فرط مسرت و شادمانی کے وقت بھی جماع بے حد مضر ہے اور جماع کا عمدہ وقت رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد ہے جب کہ غذا کا ہضم اس کا مقابل نہ ہو پھر جماع کے بعد غسل یا وضو کرے اور سو جائے جماع کے بعد غسل کرنے کے بعد سونے سے اس کی ضائع شدہ قوت بازیاب ہو جاتی ہے اور جماع کے بعد حرکت و ریاضت سے پرہیز کرے کیونکہ اس سے غیر معمولی نقصان کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(گذشتہ سے پیوستہ)

عُنُقَهُ فَسَالْتُ عَنْهُ فَذَكَرُوْا اَنَّهُ اَعْرَسَ بِامْرَاَةِ اَبِيْهِ) میں اپنے گمشدہ اونٹ کی تلاش میں تھا کہ ایک قافلہ جھنڈا کے ہمراہ میرے سامنے آیا اور دیہات کے لوگ میرے بارے میں تفتیش کرنے لگے کہ میرا حضور اکرمؐ سے کیا تعلق ہے' پھر سب ایک قبہ کے پاس پہنچے اور اس میں سے ایک شخص کو ڈھونڈھ نکالا اور اس کو قتل کر دیا' میں نے اس کے بارے میں دریافت کیا تو لوگوں نے بتایا کہ اس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا تھا۔

اس کی سند صحیح ہے اور یہ مسند ۴/ ۲۹۵ میں اسباط عن مطرف عن ابی الجھم عن ابی البراء کے طریق سے منقول ہے اور آپ کے قول اعرس کے بارے میں خطابی نے بیان کیا کہ اس نے باپ کی بیوی کو اپنی بیوی بنا کر اس سے جماع کیا' اس کی حقیقت جماع کا گناہ ہے' اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذوات المحرم سے جماع کرنا زنا کے درجہ میں ہے اور لفظ عقد کے مذکور ہونے کی وجہ سے حد ساقط نہیں ہوگی' ابن ماجہ نے ۲۶۰۸ میں صحیح سند کے ساتھ عن معاویہ بن قرۃ عن ابیہ کے طریق سے یوں روایت کیا (قَالَ بَعَثَنِیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اِلٰی رَجُلٍ تَزَوَّجَ اِمْرَاَةَ اَبِيْهِ اَنْ اَضْرِبَ عُنُقَهُ وَاُصْفِيَ مَالَهُ)

108۔ فصل

مرض عشق کا علاج نبویؐ

عشق کا شمار امراض قلب میں ہوتا ہے جو اپنے وجود و اسباب اور علاج تینوں اعتبار سے دیگر امراض سے بالکل جداگانہ ہوتا ہے جب یہ دل میں راسخ ہو جاتا ہے اور پوری طرح گھر کر لیتا ہے تو اس کا علاج اطباء کے لئے دشوار ہو جاتا ہے اور خود مریض بھی اس بیماری سے برگشتہ نظر آتا ہے۔

عشق کا ذکر خود اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں دو گروہوں کے متعلق کیا ہے ایک عورت سے عشق اور دوسرا امرد بچوں سے عشق پہلے قسم کا معاشقہ حضرت یوسفؑ سے عزیز مصر کی بیوی زلیخا کی والہانہ شیفتگی سے متعلق ہے اور دوسرے عشق کا تعلق قوم لوط سے ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت لوطؑ کے پاس فرشتوں کی آمد کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمایا:

وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ يَسْتَبْشِرُوْنَ O قَالَ اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِىْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ O وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ O قَالُوْٓا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِيْنَ O قَالَ هٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِىْٓ اِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِيْنَ O لَعَمْرُكَ اِنَّهُمْ لَفِىْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ (حجر : ۶۷۔۷۲)

''اور شہر والے فرشتوں کی حسین صورتیں دیکھ کر ایک دوسرے کو خوشخبری دیتے ہوئے آئے حضرت لوطؑ نے فرمایا کہ یہ میرے مہمان ہیں لہٰذا مجھے رسوا نہ کرو اور اللہ سے ڈرو اور مجھے ذلیل نہ کرو انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے تم کو تمام دنیا کے (لوگوں کی مہمانیوں) سے منع نہیں کیا تھا؟ لوط نے کہا کہ یہ میری لڑکیاں حاضر ہیں اگر تم کرنا چاہتے ہو (تو ان سے عقد کر لو) تو جان کی قسم وہ اپنی مستی میں جھوم رہے تھے''۔

اور بعضوں نے جن کو رسول ﷺ کے مرتبت و منزلت کا صحیح طور پر علم نہیں آپؐ پر افترا پردازی کی کہ آپ کو زینب بن جحش سے عشق ہو گیا تھا اور آپؐ نے ان کو دیکھ کر فرمایا سبحان اللہ مقلب القلوب' اے دلوں کے پھیرنے والے خدا تو پاک ہے اور زینب کو دل دے بیٹھے اور زید بن حارثہ سے فرمایا کہ زینب کو روکے رکھو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ پر یہ آیات نازل فرمائیں۔

وَاِذْ تَقُوْلُ لِلَّذِیْۤ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاَنْعَمْتَ عَلَیْهِ اَمْسِكْ عَلَیْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ وَتُخْفِیْ فِیْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِیْهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰىهُ

(احزاب : ۳۷)

''اور جب تو اس شخص سے جس پر اللہ نے اور تم نے انعام کیا ہے کہہ رہا تھا کہ تو اپنی بیوی کو روک رکھ اور خدا سے ڈر اور تو اپنے دل میں اس بات کو چھپا رہا تھا جس کو (آخر کار) خدا ظاہر کرنے والا تھا اور تو (اس کے اظہار میں) لوگوں سے ڈرتا تھا حالانکہ اللہ تعالیٰ زیادہ حقدار ہے کہ تم اس سے ڈرو''[1]

اسی آیت کو سامنے رکھتے ہوئے بعض لوگوں نے یہ بدگمانی کی ہے کہ یہ شان عشق محمدی سے ہے اور بعضوں نے تو غضب ہی کر دیا کہ عشق پر پوری ایک کتاب ہی لکھ ڈالی، جس میں انبیاء کے عشق کا ذکر کیا، اور اسی مناسبت سے اس واقعہ کو بھی بیان کیا، حالانکہ یہ بات اس کے قائل کی جہالت و نادانی اور قرآن سے ناواقفیت اور منزلت انبیاء و رسل سے بے بصیرتی پر دلالت کرتی ہے کہ اس نے قرآن کے حقیقی مفہوم کو بدل کر ایک دوسری بات لکھ دی اور رسول اللہ ﷺ کی طرف ایسی بات کی نسبت کی جس سے خدا نے آپؐ کی برات ظاہر کی ہے۔ اس لئے کہ زینب بنت جحشؓ حضرت زید بن حارثہؓ کی بیوی تھیں، جن کو حضورؐ نے بیٹا بنا لیا تھا چنانچہ ان کو زید بن محمد کے نام سے پکارا جانے لگا اور زینب چونکہ اونچے گھرانے سے تعلق رکھتی تھیں، اس لئے ان کے اندر شان رفعت کے آثار موجود تھے اور حضرت زید بن حارثہؓ بھی اسی کو محسوس کرتے تھے اس لئے انہوں نے ان کی طلاق کے متعلق حضور اکرم ﷺ سے مشورہ کیا،

---

[1] ۔ یہ بالکل بے بنیاد بات ہے، اس کو ابن سعد نے طبقات ۸/۱۰۱، ۱۰۲ میں بیان کیا اور حاکم نے ۴/۲۳ میں محمد بن عمر واقدی کے طریق سے بیان کیا ہے، جو متروک ہے اور بعض لوگوں نے اس پر وضع حدیث کا الزام لگایا ہے۔ انہوں نے عبداللہ بن عامر اسلمی سے روایت کیا ہے۔ جو ضعیف راوی ہے اور عبداللہ نے محمد بن یحییٰ بن حبان سے روایت کی ہے لیکن یہ ثقہ ہونے باوجود تابعی ہیں اور اس کی روایت مرسل ہے۔ اس حدیث کے باطل ہونے پر بہت سے ناقدین حدیث نے متنبہ کیا ہے اور فرمایا کہ اس حدیث کے نقل کرنے والوں اور اس سے استدلال کرنے والوں نے فہم آیت میں مقام نبوت کو کماحقہ نہیں پہچانا، اور ان کی عقل عصمت نبی کی حقیقت کا پہنچنے میں بڑی حد تک قاصر رہی اور نبی اکرم ﷺ نے جو راز رکھا اور آپ تک اسے محدود کیا، جس کو اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا وہ آپ کے متعلق خبر تھی کہ زینب عنقریب آپ کی زوجہ ہوگی اور اس کو چھپانے کا اصلی سبب لوگوں کی چہ میگوئیوں کا اندیشہ تھا کہ آپ نے اپنے بیٹے کی بیوی سے شادی کر لی اور یہاں اللہ کو جاہلیت کی مروجہ رسم باطل کی تردید کرنی مقصود تھی، کہ متبنّی بنانے کی رسم کا پورہ طرح ابطال ہو جائے کہ آپ نے اپنے (لے پالک) بیٹے کی بیوی سے شادی کر لی ہے اور یہ عمل لوگوں کے سردار اور ان کے امام کے ذریعہ عمل میں آیا تا کہ وہ اس کو قبول کرنے میں ذرا بھی تامل نہ کریں، دیکھئے ابن عربی کی کتاب احکام القرآن ۳/۱۵۳۰، ۱۵۳۲ فتح الباری ۸/۴۰۳، ۴۰۴ تفسیر ابن کثیر ۳/۴۹۰، ۴۹۲ اور روح المعانی ۲۲/۲۴، ۲۵

رسول اللہ ﷺ نے ان سے اس موقعہ پر فرمایا:

اَمۡسِکۡ عَلَیۡکَ زَوۡجَکَ وَاتَّقِ اللّٰہَ

''اپنی بیوی کو اپنے پاس روک رکھو اور خدا سے ڈرو''

اس کے ساتھ ہی آپؐ کے دل میں یہ خیال آیا کہ اگر زید نے ان کو طلاق دے دی تو میں خود اس سے شادی کرلوں گا البتہ ذہن میں یہ خطرہ بھی تھا کہ اگر میں شادی کرلوں گا تو لوگ چہ میگوئیاں کریں گے کہ لیجئے پیغمبر نے اپنے بیٹے کی بیوی سے شادی کر لی اس لئے کہ زید آپؐ کے بیٹے مشہور تھے' یہی وہ بات تھی جس کو آپؐ نے اپنے دل میں چھپایا تھا اور یہی خدشہ لوگوں سے آپؐ کو درپیش تھا یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں اپنی عطا کردہ نعمتوں کا شمار کرایا اور آپؐ پر معاتبہ نہیں کیا بلکہ آپؐ کو آگاہ کیا کہ جس چیز کو خدا نے آپؐ کے لئے حلال کر دیا' اس بارے میں آپؐ کو لوگوں سے نہیں ڈرنا چاہئے اور صرف خدا ہی سے ڈرنا چاہئے۔ پھر جب خدا نے ایک چیز کو حلال کر دیا تو پھر اس بارے میں لوگوں کی چہ میگوئیوں کا کوئی اندیشہ آپؐ کے دل میں نہ لائے اس کے بعد خدا نے اطلاع دی کہ زید کے ترک تعلق کے بعد پورے طور پر زینب بنت جحش کو آپؐ کے نکاح میں دے دیا تاکہ امت محمدیہ اس راہ پر چلنے میں آپؐ کی تابعداری کرے اور جو چاہے اپنے (لے پالک) بیٹے کی بیوی سے شادی کرے البتہ اس کے اپنے حقیقی لڑکے کی بیوی سے نکاح کرنا جائز نہیں اس کی تحریم کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَحَلَائِلُ اَبۡنَآئِکُمُ الَّذِیۡنَ مِنۡ اَصۡلَابِکُمۡ (احزاب . ۴۰)

''اور تمہارے صلبی بیٹوں کی بیویاں بھی تم پر حرام کر دی گئی ہیں''۔

اور دوسری سورۃ میں فرمایا:

وَمَا کَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنۡ رِّجَالِکُمۡ (احزاب . ۴۰)

''اور محمد (ﷺ) تم میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں''

اسی سورۃ کے شروع میں فرمایا۔

وَمَا جَعَلَ اَدۡعِیَآءَ کُمۡ اَبۡنَآءَ کُمۡ ذٰلِکُمۡ قَوۡلُکُمۡ بِاَفۡوَاهِکُمۡ (احزاب: ۴)

''اور خدا نے تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارا صلبی بیٹا نہیں بنایا یہ تو تمہاری اپنی منہ سے نکالی ہوئی باتیں ہیں''

رسول اللہ ﷺ سے اس دفاع کو سمجھنے کی کوشش کرو اور الزام تراشوں کی الزام تراشی کا جو

دفاع ہم نے کیا ہے اس پر ذرا غور وفکر کرو۔

یہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات سے والہانہ محبت فرماتے تھے اور ان میں سب سے زیادہ محبوب عائشہ صدیقہؓ تھیں لیکن ہر ایک سے محبت کی ایک حد تھی خواہ وہ عائشہؓ ہوں یا کوئی اور ان کی محبت کو وہ مقام حاصل نہ تھا جو محبت آپ کو باری تعالیٰ سے تھی آپؐ سے یہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا۔

لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذاً مِنْ اَهْلِ الْاَرْضِ خَلِيْلًا لَا تَّخَذْتُ اَبَا بَكْرٍ خَلِيْلًا

''اگر میں اہل مدینہ میں سے کسی کو دوست بناتا تو ابوبکر کو اپنا دوست بناتا''[1]

وَاِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيْلُ الرَّحْمٰنِ

''بیشک تمہارا ساتھی تو رحمٰن کا دوست ہے''[2]

109۔ فصل

عشق الٰہی کا بیان

حسین صورتوں پر جان دینا اور عشق کرنا ایک بلا ہے جس میں وہی دل مبتلا ہوتے ہیں جو محبت الٰہی سے خالی ہوتے ہیں اور خدا سے اعراض کرنے والے ہی اس کا شکار ہوتے ہیں اور جو خدا کی محبت کی تلافی اس کو چھوڑ کر کسی دوسری چیز سے کرنا چاہتے ہیں لیکن جس کسی کے دل میں اللہ کی محبت پیدا ہو جاتی ہے اور اللہ سے ملاقات کا شوق موجزن ہوتا ہے تو پھر صورتوں سے شیفتگی کا مرض ختم ہو جاتا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں فرمایا:

۱۔ بخاری نے ۱۵/۷ میں کتاب فضائل اصحاب النبی کے باب لو کنت متخذا خلیلا'' کے تحت حدیث عبداللہ بن عباس سے اس کی تخریج کی ہے اور امام مسلم نے ۲۳۸۳ میں کتاب فضائل الصحابہ کے باب من فضائل ابی بکر کے ذیل میں حدیث عبداللہ بن مسعودؓ سے اس کو نقل کیا ہے اور شیخین حدیث ابوسعید خدری سے اس کی تخریج کرنے پر متفق ہیں۔

۲۔ امام مسلمؒ نے ۲۳۸۳ (۷) میں کتاب فضائل الصحابہ کے تحت حدیث ابن مسعودؓ سے اس کو ذکر کیا ہے اور امام ترمذی نے ۶۵۶ میں بایں الفاظ (وَلٰكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيْلُ الرَّحْمٰنِ) نقل کیا ہے یعنی لیکن تمہارا ساتھی اللہ کا دوست ہے۔

كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوْءَ وَالْفَحْشَآءَ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ (یوسف : ۲۴)
''ہم اسی طرح اس کو بچاتے رہے تا کہ برائی اور بے حیائی کو اس سے پھیر دیں' کیونکہ وہ ہمارے مخلص بندوں میں تھا۔''

اس سے معلوم ہوا کہ اخلاص عشق صوری کے دفاع کا سبب ہے بلکہ اس عشق صوری سے جو برائی اور بے حیائی کے نتائج برآمد ہوتے ہیں اس کا بھی یہ دفاع کرتا ہے اس لئے سبب یعنی فحشاء کو ختم کر دیا تو اس کے خاتمہ کے بعد سبب بھی ختم ہو جائے گا اسی وجہ سے بعض سلف کا قول ہے کہ عشق خالی دل کی حرکت کا نام ہے' یعنی اس کے دل معشوق کے علاوہ ہر چیز سے بالکل خالی ہو' چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خود اس کا ذکر قرآن میں کیا ہے۔

وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ مُوْسٰى فَارِغًا اِنْ كَادَتْ لَتُبْدِیْ بِهٖ (قصص : ۱۰)
''اور موسیٰ کی ماں کا دل ہر چیز سے خالی تھا' مگر محبت کے اظہار کا اندیشہ تھا''۔

یعنی ان کا دل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ ہر چیز سے خالی تھا' اس لئے کہ ماں کو موسیٰ سے بے پناہ محبت اور غیر معمولی تعلق تھا۔

عشق دو چیزوں سے مرکب ہوتا ہے' معشوق کو اچھا سمجھنا اور اس تک پہنچنے کی حرص کی حد تک خواہش جب ان دونوں میں سے کوئی ایک چیز نکل جاتی ہے تو عشق کا نشہ بھی ہرن ہو جاتا ہے اور مرض عشق نے بہت سے دانشوروں کو بے دست و پا کر دیا اور بعضوں نے اس سلسلے میں ایسی گفتگو اور بحث کی کہ اس کی روشنی میں حقیقت تک رسائی دشوار ترین نظر آئی۔

ہم اس کی وضاحت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ کا ہمیشہ سے اس کے خلق و امر میں یہ انداز رہا ہے کہ ہم جنسوں میں باہمی مناسبت اور وابستگی خود بخود ہو جائے اور طبعی طور پر ہر چیز کا رجحان اور کھنچاؤ اپنے مناسب و ہم جنس کی طرف ہوتا ہے اور اپنے مخالف سے گریز کرتا ہے اور اس سے طبعًا نفرت پیدا ہوتی ہے اس لئے عالم علوی اور عالم سفلی دونوں میں ایک دوسرے کے مزاج سے قربت اور باہم دونوں میں یکسانیت کا راز تناسب و تشاکل میں مضمر ہے اور باہم دوری اور ایک دوسرے سے جدائی کا راز باہمی عدم تناسب اور عدم موافقت میں مضمر ہوتا ہے اسی پر پوری کائنات کا نظام قائم ہے ایک مثل دوسری ہے مثل چیز کی طرف مائل ہوتی ہے اور اپنے موافق کی طرف اس کا رجحان ہوتا ہے اور مخالف اپنے مخالف سے گریز کرتا ہے اور اس سے دوری اختیار کرتا ہے' خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

هُوَ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَّجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِیَسْكُنَ اِلَیْهَا

''وہی وہ معبود برحق ہے' جس نے تم کو ایک جان آدم سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑ بنایا تا کہ وہ اس سے تسکین قلبی حاصل کرے'' (اعراف: ۱۸۹)

اللہ تعالیٰ نے مرد کے سکونِ قلبی کا سبب عورت کو بنایا' کیونکہ وہ اس کی ہم جنس وہم جوہر ہے چنانچہ اس مذکورہ سکون کی علت حقیقی موودزن کے درمیان باہمی والہانہ محبت وشیفتگی ہے اس سے معلوم ہوا کہ علت نہ خوبصورتی ہے اور نہ قصد وارادہ میں باہمی موافقت ہے اور نہ ہی وجود و ہدایت کی یکسانیت ہے' بلکہ یہ تمام چیزیں سکون قلبی اور محبت کے اسباب میں سے ہیں۔

صحیح بخاری کی یہ مرفوع روایت بھی درست ہی معلوم ہوتی ہے' آپؐ نے فرمایا:

اَلْاَرْوَاحُ جُنُوْدٌ مُجَنَّدَۃٌ فَمَا تَعَارَفَ مِنْھَا ائْتَلَفَ وَمَا تَنَاکَرَ مِنْھَا اخْتَلَفَ

''روحیں گروہ در گروہ ہیں ان میں سے جو ایک دوسرے سے متعارف ہوتی ہیں' ان میں محبت ہو جاتی ہے اور جو ایک دوسرے سے نفرین ہوتی ہیں مختلف ہو جاتی ہے اور دور رہ جاتی ہے'' [1]

اور مسند احمد وغیرہ میں اس حدیث کا پس منظر بیان کیا گیا کہ مکہ میں ایک عورت تھی جو لوگوں کو اپنی باتوں سے ہنساتی تھی' وہ مدینہ آئی تو اس نے ایک ایسی عورت کے پاس قیام کیا جو خود مسخری تھی اسی موقعہ پر رسول اکرم ﷺ نے فرمایا:

اَلْاَرْوَاحُ جُنُوْدٌ مُجَنَّدَۃٌ ''کہ روحیں گروہ در گروہ ہیں'' [2]

خدا نے ہمیں شریعت مطہرہ میں ایک چیز کے حکم میں اس کے مثل حکم کا لحاظ رکھا ہے اس لئے شریعت میں دو متماثل چیزوں کا حکم الگ الگ نہیں ہو سکتا اور نہ دو متضاد چیزیں ایک حکم

۱۔ امام بخاریؒ نے ۲۶۳/۷ میں کتاب الانبیاء کے باب اَلْاَرْوَاحُ جُنُوْدٌ مُجَنَّدَۃٌ کے تحت حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے تعلیقاً اس کو نقل کیا ہے اور امام مسلم نے ۲۶۳۸ میں کتاب البر والصلۃ کے باب اَلْاَرْوَاحُ جُنُوْدٌ مُجَنَّدَۃٌ کے تحت حدیث ابو ہریرہ سے اس کو موصولاً بیان کیا ہے۔

۲۔ امام احمدؒ نے ۲/ ۲۹۵' ۵۲۷ میں ابوداؤد نے ۴۸۳۴ میں اس کو بیان کیا' اس کی اسناد صحیح ہے لیکن اس میں حدیث کے پیش کرنے کا سبب بیان نہیں کیا اور ابو یعلی نے اس کو عمرہ بنت عبدالرحمٰن سے بایں الفاظ روایت کیا ہے۔

(قَالَتْ کَانَتْ امْرَأَۃٌ بِمَکَّۃَ مَزَّاحَۃٌ فَنَزَلَتْ عَلٰی امْرَأَۃٍ مِثْلِھَا فِی الْمَدِیْنَۃِ فَبَلَغَ ذٰلِکَ عَائِشَۃَ فَقَالَتْ صَدَقَ حِبِّیْ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللہِ ﷺ یَقُوْلُ اَلْاَرْوَاحُ جُنُوْدٌ مُجَنَّدَۃٌ) انہوں نے بیان کیا کہ مکہ میں ایک مسخری عورت تھی جب وہ مدینہ میں آئی تو اپنی جیسی مسخری ایک عورت کے پاس قیام کیا یہ خبر جب عائشہ رضی اللہ عنہا کو پہنچی تو فرمایا کہ میرے محبوب نے سچ فرمایا' میں نے سنا کہ آپ فرما رہے تھے کہ روحیں گروہ در گروہ ہیں۔

میں ہوسکتی ہیں، جس نے اس کے خلاف کوئی نئی بات پیدا کی تو اس کا سبب یہ ہوگا کہ شریعت سے وہ نا آشنا ہے یا اسے تماثل واختلاف کا پورے طور پر عرفان نہیں یا وہ شریعت کی طرف ایسی بات منسوب کرتا ہے جس پر خدا کی جانب سے کوئی دلیل و برہان نہیں نازل ہوئی بلکہ وہ لوگوں کی اپنی ذاتی رائیں ہیں، اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ اور اس کے عدل و انصاف کی وجہ سے مخلوق و شریعت دونوں کا وجود ہوا اور اس کے عدل وانصاف اور میزان کی بنیاد پر مخلوق و شریعت کا قیام عمل میں آیا اور وہ عدل و انصاف اور حکمت کیا ہے؟ محض وہ حکمت دو متماثل چیزوں کے درمیان یکسانیت اور دو مختلف چیزوں کے درمیان تفریق ہے۔

اور یہ اصول جس طرح دنیا میں نافذ ہے اسی طرح قیامت کے دن بھی اس کا نفاذ ہوگا خود باری تعالیٰ نے فرمایا:

اُحْشُرُوا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا وَاَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوْا يَعْبُدُوْنَ ○مِنْ دُوْنِ اللهِ فَاهْدُوْهُمْ اِلٰى صِرَاطِ الْجَحِيْمِ (صافات : ۲۲. ۲۳)

''ظالموں (مشرکوں) اوران کے ساتھیوں کو اور اللہ کے سوا جن معبودان باطل کی یہ پرستش کرتے تھے سب کو جمع کر کے جہنم کے راستے کی طرف لے جاؤ''

حضرت عمر بن خطابؓ اور ان کے بعد حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس آیت میں اَزْوَاجَهُمْ سے ان کے ہم مثل اور ہم جنس لوگ مراد ہیں۔

ارشاد باری ہے:

وَاِذَا النُّفُوْسُ زُوِّجَتْ (تکویر : ۷)

''اور جب نفوس کو ان کے مماثل کے ساتھ ملا دیا جائے گا''۔

یعنی ہر عمل کرنے والے کو اس کے ہم مثل و ہم جنس کے ساتھ ملا دیا جائے گا چنانچہ وہ محبان خدا جنت میں اکٹھا ہوں گے اور شیطان کی اطاعت میں جان دینے والے جہنم میں ساتھ ساتھ ہوں گے، اسی طرح آدمی اسی شخص کے ساتھ ہوگا جس سے اس کو محبت تھی خواہ بخوشی محبت ہو یا بکراہت۔

اور مستدرک حاکم وغیرہ میں نبی ﷺ سے مروی یہ روایت ہے، آپؐ نے فرمایا۔

لَا یُحِبُّ الْمَرْءُ قَوْماً اِلَّا حُشِرَ مَعَهُمْ

"آدمی جس قوم سے محبت کرتا ہے' ان ہی کے ساتھ اس کا حشر ہوگا"[1]

محبت کی بہت سی قسمیں ہیں' ان میں سب سے قابل قدر اور عمدہ وہ محبت ہے جو خدا کے لئے ہو اور خدا ہی سے ہو اور یہ محبت محبان خدا سے محبت کو مستلزم ہے اور محبتِ الٰہی سے رسول خدا کی محبت بھی ثابت ہوتی ہے۔

اور اسی محبت کی ایک قسم اور ہے جو کسی خاص طریقہ' دین یا مذہب یا صلہ رحمی یا پیشہ یا اسی طرح کی بہت سی چیزوں میں اتفاق کی بنیاد پر ہوتی ہے۔

ایک محبت محبوب سے کسی غرض کے حصول کی بنیاد پر ہوتی ہے کہ محبوب سے کوئی رتبہ یا مال حاصل ہوگا یا اس سے تعلیم اور رہنمائی حاصل ہوگی' یا اس سے اپنی کوئی ضرورت پوری ہو جائے گی ایسی محبت عارضی ہوتی ہے جو ضرورت پوری ہوتے ہی زائل ہو جاتی ہے چنانچہ مشہور ہے کہ جس نے کسی ضرورت کے تحت تم سے دوستی کی وہ ضرورت پوری ہوتے ہی تم سے تعلق ختم کر لے گا۔

لیکن محبوب اور عاشق میں باہمی مناسبت و یکسانیت کی بنیاد جو محبت پیدا ہوتی ہے وہی دائمی محبت ہے جو جلدی فنا نہیں ہوتی ہاں اگر کوئی عارض پیش آ جائے' جس نے وقتی طور پر ختم

ا۔ امام احمدؒ نے ۶/۱۵۴'۱۶۰ میں اس کی تخریج کی اور نسائی نے حدیث عائشہ سے اس کو بایں طور نقل کیا ہے۔

(اَنَّ رَسُوْلَ اللہِ ﷺ قَالَ ثَلَاثٌ اَحْلِفُ عَلَیْهِنَّ لَا یَجْعَلُ اللہُ عَزَّوَجَلَّ مَنْ لَهُ سَهْمٌ فِی الْاِسْلَامِ کَمَنْ لَا سَهْمَ لَهُ فَاَسْهُمُ الْاِسْلَامِ ثَلَاثَةٌ الصَّلٰوةُ وَالصَّوْمُ وَالزَّکَاةُ لَا یَتَوَلّٰی اللہُ عَزَّوَجَلَّ عَبْدًا فِی الدُّنْیَا فَیُوَلِّیْهِ غَیْرَهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَلَا یُحِبُّ رَجُلٌ قَوْمًا اِلَّا جَعَلَهُ اللہُ عَزَّوَجَلَّ مَعَهُمْ وَالرَّابِعَةُ لَوْ حَلَفْتُ عَلَیْهَا رَجَوْتُ اَنْ لَا آثَمَ لَا یَسْتُرُ اللہُ عَزَّوَجَلَّ عَبْدًا فِی الدُّنْیَا اِلَّا سَتَرَهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں جن پر میں قسم کھاتا ہوں۔ جس کو خدا نے اسلام سے حصہ دیا اور جس کے لئے اسلام سے کوئی حصہ نہیں' دونوں کو یکساں نہ کرے گا۔

اسلام کے تین حصے ہیں نماز' روزہ اور زکوٰۃ اور خدا کسی بندہ کا دنیا میں ولی بن کر اس کو بروز قیامت کسی دوسرے کے حوالے نہ کرے گا اور جو آدمی جس قوم سے محبت رکھتا ہے۔ انہی کے ساتھ اللہ تعالیٰ اس کو رکھے گا اور چوتھی چیز اگر میں اس پر قسم کھاؤں تو امید ہے کہ میں گنہگار نہ ہوں گا۔ جس بندے کی اللہ تعالیٰ نے دنیا میں عیب پوشی کی قیامت کے دن بھی اس کی عیب پوشی کرے گا۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ صرف ایک راوی شیبہ خضری ضعیف ہے اور مسند میں خضری کے بجائے خضرمی ہے جو کہ تحریف ہے۔ اس کا راوی عروہ ہے۔ جس کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے ثقہ نہیں قرار دیا لیکن حدیث ابن مسعود جو ابویعلی سے مروی ہے۔ اس کی شاہد ہے اور حدیث طبرانی جو ابوامامہ سے مروی ہے۔ اس کی شاہد ہے۔ ان دونوں روایتوں سے یہ صحیح ہو جاتی ہے۔

ہو جائے ایسا ممکن ہیا ور عشق والی محبت اسی انداز کی ہوتی ہے' اس لئے کہ اس میں روحانی طور پر ایک دوسرے کو بہتر سمجھتے ہیں اور نفسیاتی یکسانیت بھی بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے' اس لئے کہ جب محبت ہو گئی تو پھر اس کو وساوس' عطیات' متعلقین سے تعلقات نیز راہ عشق میں پیش آنے والی چیزوں کو ضیاء و برباد کر دینے سے ختم نہیں کیا جا سکتا۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ تمہارے بیان کے مطابق جب عشق کا حقیقی سبب اتصال اور روحانی تناسب ہے تو پھر یہ تناسب ہمیشہ عشق و معشوق دونوں طرف سے کیوں نہیں ہوتا؟ بلکہ ہم دیکھتے ہیں کہ عموماً یہ اتصال و تناسب صرف عاشق کی طرف سے ہی ہوتا ہے اگر اس تناسب نفسانی اور امتزاج روحانی کو عشق کے اندر دخل ہے تو پھر محبت دونوں میں یکساں طور پر مشترک ہونی چاہئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی سبب سے مسبب مختلف ہو جاتا ہے اس کی وجہ بعض شرائط کا فقدان ہوتا ہے یا کوئی چیز مانع ہوتی ہے اور دوسری جانب سے محبت نہ ہونے کے سبب تین ہوتے ہیں۔

پہلا سبب یہ ہے کہ محبت میں کوئی خرابی ہو وہ یہ کہ محبت عارضی ہو' ذاتی نہ ہو اور عارضی محبت میں اشتراک ضروری نہیں ہوتا' بلکہ ایسی محبت میں محبوب سے نفرت بھی ہو جاتی ہے۔

دوسرا سبب یہ ہے کہ راہ محبت میں کوئی قوی مانع پیدا ہو جاتا ہے' جو محبوب کی محبت سے روک دیتا ہے مثلاً اس کا اخلاق یا اس کی بناوٹ یا اس کا کوئی طریقہ یا اس کی کوئی حرکت اس کو ناپسند ہو یا اس کا کوئی کام وغیرہ اس کو پسند نہیں' جس کے باعث محبت ہونے سے رہ جاتی ہے۔

تیسرا سبب محبوب سے متعلق ہوتا ہے وہ یہ کہ محبت میں کسی دوسرے کی شرکت مانع ہو جاتی ہے اور اگر یہ مانع نہ ہوتو پھر عاشق سے اس کو ایسی ہی محبت ہو گی' جیسی اس کو اس کے مثل ایک دوسرے عاشق سے تعلق ہے کیونکہ عاشق راہ محبت میں کبھی شرکت گوارا نہیں کر سکتا اگر یہ مواقع ختم ہو جائیں اور محبت ذاتی ہو تو پھر اس صورت میں جانبین سے یکساں طور پر محبت پائی جائے گی اور حقیقت تو یہ ہے کہ کبر و حسد اور ریاست کا لالچ اور کفار کی دشمنی مانع نہ ہوتی تو انبیاء و رسل ان کی نگاہوں میں ان کے نفسوں' مالوں اور اہل و عیال سے زیادہ محبوب ہوتے' چنانچہ ان کے بعد آنے والی نسل سے یہ چیز جب ختم ہو گئی تو رسولوں اور پیغمبروں سے محبت میں اس قدر آگے بڑھ گئے کہ ان کے اپنے اموال' جان اور اہل و عیال کی مطلق پرواہ نہ رہی۔

110۔ فصل

علاج عشق

حاصل کلام یہ ہے کہ عشق چونکہ دوسری بیماریوں کی طرح ایک بیماری ہے' اس لئے اس کا علاج بہرحال ہونا چاہئے اس علاج کے لئے مختلف صورتیں ہیں ایک طریقہ علاج یہ ہے کہ اگر عاشق کو وصال محبوب کی کوئی صورت میسر آ جائے خواہ یہ شرعاً ہو یا خوش قسمتی سے ایسا مقدر ہو تو یہ وصال ہی اس کا علاج ہے جیسا کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عبداللہ بن مسعود سے یہ روایت مذکور ہے کہ انہوں نے بیان کیا۔

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ یَامَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْکُمُ الْبَاءَۃَ فَلْیَتَزَوَّجْ وَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ فَعَلَیْہِ بِالصَّوْمِ فَاِنَّہٗ لَہٗ وِجَاء

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے گروہ نوجواناں تم میں سے جس کو جماع کی طاقت ہو اسے شادی کر لینا چاہئے اور جو اس کی طاقت نہ رکھے وہ روزے رکھے اس لئے کہ روزہ اس کے لئے ڈھال ہے''[1]

اس حدیث سے عاشق کے لئے دو طریقہ علاج بتلائے گئے ہیں ایک اصلی اور دوسرا مکافاتی۔

اور آپ نے اس میں علاج اصلی کی ہدایت فرمائی اور یہی علاج اس بیماری کے لئے قدرتی طور پر وضع ہوا ہے' اس لئے کسی دوسرے علاج کی طرف توجہ نہیں دینی چاہئے جبکہ مریض یہ علاج کر سکتا ہو۔

ابن ماجہ نے اپنی سنن میں حدیث ابن عباسؓ کو مرفوعاً نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لَمْ نَرَ لِلْمُتَحَابَّیْنِ مِثْلَ النِّکَاحِ

''دو محبت کرنے والوں کے لئے شادی جیسی کوئی چیز ہم نے نہیں دیکھی''[2]

اور اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے آزاد عورتوں اور لونڈیوں کو بوقتِ ضرورت حلال کرنے کے بعد اسی معنی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

۱۔ اس حدیث کی تخریج صفحہ نمبر ۳۳۴ پر گزر چکی ہے۔

۲۔ اس کی تخریج صفحہ نمبر ۳۲۵ پر گزر چکی ہے یہ حدیث صحیح ہے۔

يُرِيْدُ اللهُ اَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الاِنْسَانُ ضَعِيْفاً (نساء : ۲۸)

''اللہ تمہاری تکلیف میں تخفیف کرنا چاہتا ہے (کیونکہ) انسان کی خلقت (عموماً) ضعیف ہے''۔

اللہ تعالیٰ نے اس جگہ انسان کی تکلیف کو تخفیف کرنے کا ذکر کیا اور اس کے ناتواں و ضعیف ہونے کی اطلاع دی تا کہ معلوم ہو جائے کہ انسان اپنی خواہشات نفسانی کو قابو رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا' چنانچہ خدا نے اس کمزوری کا علاج ایک' دو تین اور چار پسندیدہ عورتوں سے شادی کرنے کو مباح کر کے شہوت کی زیر باری سے ہلکا کر دیا علاوہ ازیں لونڈیوں کو بھی اس کام کے لئے مباح فرمایا تا کہ انسان اگر ضرورت محسوس کرے تو اس شہوت کے علاج کے طور پر باندیوں سے بھی نکاح کرے اور اس کا یہ ضعف کہ دوسروں کی طرف متوجہ ہو' لونڈیوں سے شادی کر کے جائز طور پر اپنے اس بوجھ کو ہلکا کرے یہ اللہ تعالیٰ کی اس پر بہت بڑی رحمت ہے۔

111۔ فصل

یاس و حرماں کے ذریعہ علاج عشق

اگر عاشق کو وصال محبوب کا کوئی راستہ نظر نہ آئے نہ شرعاً اور نہ مقدر ہی ہو یا دونوں حیثیتوں سے یہ ادا کرنا اس کے لئے مشکل ہو حالانکہ یہ ایک مہلک بیماری ہے تو اس کا علاج یہ ہے کہ اپنے دل میں محبوب کی جانب سے مایوسی کا شعور پیدا کرے' اس لئے کہ نفس جب کسی چیز سے مایوس ہو جاتا ہے تو اسے سکون مل جاتا ہے۔ پھر اس کی طرف کبھی متوجہ نہیں ہوتا اگر مایوسی سے بھی مرض عشق زائل نہ ہو اور طبیعت پوری طرح انحراف کرتی ہو تو اس کا دوسرا علاج تلاش کرنا چاہئے یعنی اپنی عقل کا علاج بایں طور کرنا چاہئے کہ خود کو سمجھانا چاہئے کہ ایسی چیز کی طرف دل کو متوجہ کرنا جس کا حصول ناممکن ہو ایک طرح کا جنون ہے' اس کا یہ عشق ایسا ہی ہے جیسے کوئی سورج سے عشق کر بیٹھے اور اس کی روح اس کی طرف پرواز کرتی رہے اور اسی کے ساتھ آسمان میں گردش کرتی رہے ایسا شخص تو تمام دانشوروں کی نگاہ میں پاگلوں کے زمرہ میں شمار ہوگا۔

لیکن اگر وصال محبوب شرعاً مشکل ہو نہ کہ تقدیری طور پر تو اس کا علاج یہ ہے کہ وہ اپنے کو

تقدیر کے اسباب کی بناء پر معذور سمجھ لے اس لئے کہ خدا نے جس چیز کی اجازت نہیں دی ہے تو بندے کے علاج اور اس کی نجات اس سے پرہیز کرنے پر موقوف ہے انسان اپنے آپ کو یہ سمجھائے کہ یہ ایک موہوم چیز ہے۔ جس کے حصول کی کوئی صورت نہیں اور دنیا کے دیگر محالات کی طرح یہ بھی ایک محال چیز ہے' اگر نفس امارہ اس بات کو قبول کرنے پر آمادہ نہ ہو تو اسے دو باتوں میں سے کسی ایک کی بناء پر چھوڑ دو' خشیت الٰہی کی بنیاد پر پایہ کہ وہ محبوب جو اس کے نزدیک بہت زیادہ پیارا تھا' اس کے لئے نفع بخش اور اس سے بہتر تھا' نیز اس کی لذت اور سرور دائمی اور لازمی تھی' وہ فوت ہو چکا ہے اس لئے کہ جب کوئی دانشمند جلد مٹنے والے محبوب کے حصول اور اپنے سے عظیم ترین محبوب شخصیت کے فوت ہونے کے درمیان موازنہ کرے گا جو اس سے زیادہ نافع' دائمی اور پُر کیف تھا تو اسے دونوں میں نمایاں فرق معلوم ہوگا' اس لئے دائمی لذت جو لازوال ایسی چند ساعت کی لذت کے بدلے جو آنی جانی ہے فروخت نہ کرو اور حقیقت تو یہ ہے کہ یہ خواب کی باتیں ہیں۔ ایسا خیال ہے۔ جس کے لئے ثبات نہیں' جہاں یہ تصور ذہن میں آیا اسی سے یہ لذت ختم ہو جائے گی اور اس کی.......... باقی رہے گی' شہوت فنا ہو جائے گی اور بدنصیبی باقی رہے گی۔

دوسرا علاج کسی ناپسندیدہ چیز کا حصول جو اس محبوب کے فوت ہونے سے بھی زیادہ اس پر شاق گزرے بلکہ یہ دونوں چیزیں ساتھ ساتھ اس سے دوچار ہوں' ایک تو یہ کہ جو محبوب اس سے بھی زیادہ پیارا ہے فوت ہو جائے اور دوسرے یہ کہ ایسی چیز کا حصول جو اس محبوب کے فوت ہونے سے بھی زیادہ اس کے نزدیک ناپسندیدہ ہے' ایسی صورت میں جب اسے یقین ہو جائے گا نفس کو اگر محبوب کی جانب سے اس کا حصہ دیا جائے تو یہ دونوں چیزیں سامنے آئیں گی تو اس کا چھوڑنا اس پر آسان ہوگا اور سمجھ لے گا کہ محبوب کے فوت ہونے پر صبر کر لینا' ان دونوں پر صبر کرنے کے مقابل زیادہ آسان ہوگا چنانچہ اس کی عقل و دین اس کی مروت و انسانیت اس معمولی ضرر کو قبول کرنے پر آمادہ ہو جائے گی' جو تھوڑے دنوں کے بعد ان دونوں چیزوں کے ختم ہو جانے کے بعد لذت وسرور اور فرحت و مسرت میں بدل جائے گی' اور اس کی نادانی' خواہش نفسانی اس کا ظلم وغضب اور اس کی خفت اسے اس بات کا حکم دیتی ہے کہ اس وقتی محبوب کو حاصل کر لو خواہ کچھ آئے یا جائے اور معصوم وہی شخص ہوتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔

اگر اس کا نفس اس دوا کو بھی قبول کرنے پر آمادہ نہ ہو اور اس طریقہء علاج کی پرواہ نہ

کرے تو اسے انتظار کرنا چاہئے کہ یہ شہوت فوری طور پر کتنی مشکلات لاتی ہے اور اس کی کتنی بھلائیوں کو روکتی ہے اس لئے کہ شہوت مفاسد دنیاوی کا سب سے بڑا مرکز ہے اور کتنی ہی بھلائیوں کو مٹانے میں اہم رول ادا کرتی ہے اس لئے کہ شہوت بندے اور اس کی بھلائی کے درمیان جو اس کے جملہ امور اور مفاد کی مضبوط بنیاد ہے حائل ہو جاتی ہے اور اس کے سارے کام بگاڑ کر رکھ دیتی ہے۔

اگر اس دوا کو بھی نفس نہ قبول کرے تو محبوب کی برائیاں اور اس کے عیوب ذہن نشین کرنا چاہئے اور وہ ساری باتیں سامنے رکھے جس سے محبوب سے نفرت پیدا ہو اس لئے کہ اگر محبوب کے پاس پڑ کر اس کے حصول کے متعلق تدبر و تفکر کرتا رہا تو پھر اس کی خوبیاں دوگنی ہو کر سامنے آئیں گی۔ جس سے محبت میں اور اضافہ ہوگا اور اس کے قریبی لوگوں سے اس کے ان عیوب کو دریافت کرے جو اس پر مخفی ہیں' اس لئے کہ محاسن عشق و محبت کی پکار ہیں اور ارادہ کے لئے رہنما کا کام کرتی ہیں' بالکل اسی طرح برائیاں اور عیوب و نقائص نفرت کے داعی اور بغض کے پیامبر ہوتے ہیں' اس لئے دونوں داعیوں کے درمیان موازنہ کرنا چاہئے اور ان میں جو کامیابی کے دروازے تک جلدی پہنچانے والا اور اس کے زیادہ قریب ہو اسی کو پسند کرنا چاہئے اور صرف رنگ روپ سے دھوکہ نہیں کھانا چاہئے کیونکہ بعض وقت جسم کا رنگ سفید ہوتا ہے' مگر برص زدہ ہوتا ہے اور جزام والا ہوتا ہے لہٰذا نگاہ کو خوبصورتی ہی تک محدود نہ کرے بلکہ قبیح افعال و عادات پر ہی نظر ہونی چاہئے' اور خوش منظر چہرے اور خوبصورت وسڈول جسم کے دائرے سے آگے اس کی بھی اندرونی خرابیوں اور دل کی ہر آلائشوں پر بھی نظر رکھے۔

اگر ان تمام مذکورہ دواؤں سے بھی کام نہ چلے تو پھر صرف ایک ہی صورت باقی رہ جاتی ہے کہ اس دربار میں عاجزی اور التجا کرے جو مجبور کی پکار کو سنتا ہے اور خود کو فریادی بنا کر آہ و زاری کرتے ہوئے ذلیل بن کر مسکنت کے انداز میں اسی کے دروازے پر ڈال دے جب بھی توفیق الٰہی ہوگی توفیق کے دروازے پر دستک ہونے کا موقع ملے گا اور پاکدامنی وعفت کا دامن ہاتھ میں مضبوط پکڑے ہوئے محبت کو پوشیدہ رکھے اور بار بار محبوب کی خوبیاں بیان کر کے اس کو سر بازار رسوا نہ کرے بلکہ حتی الامکان اسے کوئی تکلیف نہ ہونے دے ورنہ وہ ظالم اور سرکش ہو جائے گا۔

اور رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کی گئی اور موضوع حدیث سے کبھی دھوکا نہ کھائے جس کو سوید بن سعیدؒ نے عن علی بن مسھر عن ابی یحییٰ القتات عن مجاھد عن ابن

عباس عن النبی ﷺ کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور اسی روایت کو علی بن مسہر نے بھی ہشام بن عروہ عن ابیہ عن عائشہ عن النبی ﷺ کے طریق سے روایت کیا ہے اور اس روایت کو زبیر بن بکار نے عن عبدالملک بن عبدالعزیز بن ماجشون عن عبدالعزیز ابن ابی حازم عن ابی بخیح عن مجاھد عن ابن عباس عن النبی ﷺ کی اسناد کے ساتھ بایں الفاظ روایت کیا ہے۔

اِنَّهٗ قَالَ مَنْ عَشِقَ فَعَفَّ فَمَاتَ فَهُوَ شَهِيْد

''آپؐ نے فرمایا کہ جس نے عشق کیا اور عفت و پاکدامنی اختیار کی پھر اس کی موت ہوگئی تو وہ شہید مرا''۔

ایک دوسری روایت بایں الفاظ مذکور ہے۔

مَنْ عشِقَ وَ كَتَمَ وَعَفَّ وَصَبَرَ غَفَرَ اللهُ لَهٗ وَاَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ

''جس نے عشق کیا اور اسے پوشیدہ رکھا' باعفت رہا اور صبر کیا تو خدا اسے بخش دے گا اور اس کو جنت میں داخل کرے گا''[1]

یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے صحیح طور پر ثابت نہیں اور نہ یہ کلام رسولؐ ہی ہو سکتا ہے اس لئے کہ شہادت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک بلند مقام ہے جو صدیقیت کے مقام کے برابر ہے' اس کے لئے خاص قسم کے اعمال و احوال کی ضرورت ہوتی ہے' جو درجہ شہادت کے حصول کے لئے شرط ہیں۔

چنانچہ اس کی دو قسمیں ہیں۔

ایک عام اور دوسری خاص خاص شہادت یہ ہے کہ خدا کی راہ میں جان دے دینا۔

اور عام شہادت پانچ ہیں' جن کا ذکر صحیح بخاری[2] کی حدیث میں آیا ہے' ان میں عشق کا

۱۔ خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ ۵/۱۵٦' ۲٦۲' ٦/۵۰'۵۱ اور ۱۳/۱۸۴ میں اور ابن عساکر وغیرہ نے اس حدیث کو مختلف طریق سے بیان کیا ہے۔ سوید بن سعید حدثنی علی بن مسہر عن ابی یحییٰ القتات عن مجاہد عن ابن عباسؓ یہ سند حدیث ہے' اس کی سند ضعیف ہے۔ اس میں وید اور ابو یحییٰ دونوں ضعیف ہیں۔ آئمہ حدیث حفد مین اس حدیث کے ضعیف ہونے پر متفق ہیں اور اس میں سعید پر سب سے زیادہ جرح کی ہے۔ مولف نے اس پر تفصیلی بحث کی ہے' خرائطی کے نزدیک اس کے دیگر طرق بھی ہے۔ ''اعتدال القلوب'' میں' مولفؒ نے ''روضۃ المحبین'' صفحہ نمبر ۱۸۲ میں تحریر کیا ہے کہ یہ یعقوب بن عیسیٰ کی روایت ہے۔ جو ضعیف راوی ہے اس کو دلیل میں نہیں لایا جا سکتا'' ناقدین حدیث نے اس کو ضعیف کہا ہے اور اس کو کذاب قرار دیا ہے۔

(بقیہ اگلے صفحہ پر)

کوئی ذکر نہیں ہے اور اس کا ذکر بھی کیونکر ہو سکتا ہے جب کہ عشق محبت میں ترک ہو گیا ہے۔
شرکت کا درجہ میں ہو اور عشق الٰہی سے دل خالی اور روح و قلب دونوں کو خدا کے سوا کسی دوسرے کے سپرد کرنا ہوتا ہے اور اللہ کے سوا کسی سے محبت و عشق کر کے درجہ شہادت کا حصول ایک محال بات ہے' اس لئے کہ دل کا صورتوں پر نچھاور کرنا تمام مفاسد میں سے سب سے بڑا مفسدہ ہے بلکہ وہ روح کی شراب ہے جس سے اس پر نشہ طاری ہو جاتا ہے اور یہ نشہ اس قدر مدہوش کر دیتا ہے کہ ذکر الٰہی' عشق خدا اور اس سے مناجات کا سرور و کیف اور اس سے انسیت کا جذبہ یک لخت ختم ہو جاتا ہے اور دل کی عبادت کا رُخ دوسرے کی طرف ہو جاتا ہے اس لئے کہ عاشق کا دل معشوق کی بندگی میں منہمک رہتا ہے اور دل کی عبادت کا رُخ دوسرے کی طرف ہو جاتا ہے اس لئے کہ عاشق کا دل معشوق کی بندگی میں منہمک رہتا ہے' یہ الگ بات ہے کہ عشق خلاصہ عبودیت ہے' اس لئے کہ عاشق محبت میں اپنے محبوب سے ذلت و انکساری اور محبت و تعظیم میں لگا رہتا ہے پھر ایسی صورت میں جب کہ دل غیر اللہ کا پجاری ہو کیونکہ اس کو موحدین کے اعلیٰ ترین لوگوں اور سرداروں میں شمار کیا جائے اور اولیاء اللہ کے مخصوص لوگوں

(گزشتہ سے پیوستہ)

۲۔ امام بخاریؒ نے ۶/۳۲' ۳۲ میں کتاب الجہاد کے باب الشہادۃ سبع سوی القتل کے تحت اور امام مسلم نے ۱۹۱۴ میں کتاب الامارۃ کے باب بیان الشہداء کے ذیل میں حدیث ابوہریرہ کو بایں الفاظ نقل کیا ہے۔ (اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰہِ ﷺ قَالَ الشُّهَدَاءُ خَمْسَةٌ اَلْمَطْعُوْنُ وَالْمَبْطُوْنُ وَالْغَرِقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيْدُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شہداء کل پانچ قسم کے لوگ ہیں' مرض طاعون میں مرا ہو۔ پیٹ کی بیماری سے مرے۔ پانی میں ڈوب کر مرنے والا' کسی عمارت سے دب کر مرنے والا اور خدا کی راہ میں مرنے والا اور امام مالکؒ نے موطا ۱/۲۳۳' ۲۳۴ میں' ابوداؤد نے ۱۱/۳ میں' نسائی نے ۴/۱۳' ۱۴ میں اور ابن ماجہ نے ۲۸۰۳ میں حدیث جابر بن عتیک کی مرفوع سند کے ساتھ ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (اَلشُّهَدَاءُ سَبْعَةٌ سِوَى الْقَتْلِ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَلْمَطْعُوْنُ شَهِيْدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيْدٌ وَالْمَبْطُوْنُ شَهِيْدٌ وَالْحَرِقُ شَهِيْدٌ وَالَّذِيْ يَمُوْتُ تَحْتَ الْهَدْمِ شَهِيْدٌ وَالْمَرْاَةُ تَمُوْتُ بِجَمْعٍ شَهِيْدَةٌ) شہداء کل سات ہیں۔ راہ خدا میں قتل ہونے کے علاوہ' طاعون زدہ شہید ہے' پانی میں ڈوب کر مرنے والا شہید' ذات الجنب کی بیماری میں مرنے والا شہید' پیٹ کی بیماری میں مرنے والا شہید' جل کر مرنے والا شہید ہے' عمارت سے نیچے دب کر مرنے والا شہید ہے اور حالت زچگی میں مرنے والی عورت بھی شہید ہے' ابن حبان نے ۱۶۱۶ میں عمر سے اور ابوداؤد نے ۲۴۹۹ میں ابو مالک اشعری سے اور حاکم نے ۲/۷۸ میں ابو مالک ہی سے اور بخاری نے ۱۰/۱۶۲' ۱۶۴ میں انس اور عائشہ سے اور امام احمد بن حنبل نے ۴/۲۰۱ اور ۵/۳۲۳ میں عبادہ بن صامت سے دارمی نے بھی ۲/۲۰۸ میں عبادہ ہی سے اور امام احمد بن حنبل نے ۴/۱۵۷ میں عقبہ بن عامر سے روایت کی ہے۔

کے زمرہ میں اسے گردانا جائے' یہ کیسے ممکن ہے۔
اگر بالفرض اس حدیث کی سند سورج کی طرح بالکل واضح ہوتو یہ غلطی اور وہم پر محمول ہوتی ہے کیونکہ کسی بھی صحیح حدیث میں نبی ﷺ سے عشق کا لفظ ثابت نہیں ہے۔
پھر عشق کی بعض صورتیں حلال اور بعض حرام ہیں' پھر کیسے یہ گمان کیا جا سکتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ ہر ایسے عاشق کو جو عشق چھپائے اور عفیف بن کر رہے' اس کے شہید ہونے کا حکم لگائیں گے' آپ اگر مشاہدہ کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ بہتیرے غیروں کی بیویوں سے عشق کرتے ہیں اور بہت سے امرد لڑکوں اور زانی عورتوں پر جان دیتے ہیں کیا ایسے عشق سے درجہ شہادت مل سکتا ہے اور بدیہی طور پر کیا یہ دین محمدی کے خلاف نہیں ہے؟ پھر یہ کیسے ممکن ہے جب کہ عشق ایک خطرناک بیماری ہے جس کی دوائیں شرعی اور فطری دونوں حیثیتوں سے اللہ نے بنائی ہیں' اگر عشق حرام قسم کا ہوتو اس کا علاج کرنا واجب ہے ورنہ مستحب ہے۔
اگر آپ ان امراض و آفات پر ذرا سا بھی غور وفکر کریں گے جن کو رسول خدا ﷺ نے صحابہ کرام کے لئے شہادت قرار دیا تو آپ کو بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ یہ ایسی بیماریاں ہیں جو لا علاج ہیں جیسے طاعون زدہ اسہال کا مریض' مجنون' آتش زدہ' پانی میں ڈوب کر مرنے والا شخص اور اس عورت کی موت جو زچگی کے عالم میں ہو یہ ساری بیماریاں خدا کی جانب سے ہیں اس میں انسانی کاوش کا کوئی دخل نہیں اور نہ اس کا کوئی علاج ہی ہے اور ان کے اسباب میں بھی حرمت کا کوئی شائبہ نہیں اور نہ اس پر فساد قلب اور غیر اللہ کی عبودیت مرتب ہوتی ہے جو عشق کا خاصہ ہے۔
اگر اس حدیث کے بطلان کے لئے پیش کردہ حقائق کافی نہ ہوں تو پھر ناقدین حدیث کی طرف رُخ کرنا چاہئے' جو احادیث اور اس کے علل کو بخوبی جاننے والے ہیں اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ کسی امام حدیث نے بھی اس حدیث کے صحیح ہونے کی گواہی نہیں دی اور نہ کسی نے اس کو حسن ہی قرار دیا ہے بلکہ انہوں نے کھلے لفظوں میں حدیث سوید کا انکار کیا ہے اور انہوں نے اس کو اس حدیث کی وجہ سے مرتکب کبائر گردانا ہے اور بعض محدثین نے اس حدیث کی بنیاد پر اس سے جنگ وقتال کو مباح قرار دیا ہے۔ چنانچہ ابو احمد بن عدی نے اپنی ''کامل'' میں تحریر کیا ہے کہ یہ حدیث سب سے زیادہ منکر ہے' جس کو سوید نے بیان کیا ہے امام بیہقی کا بیان ہے کہ اس پر محدثین کا انکار موجود ہے' اسی طرح ابن طاہر ''ذخیرہ'' میں بیان

کیا ہے اور حاکم نے ''تاریخ نیسابور'' میں اس کو ذکر کرتے ہوئے کہا کہ مجھے اس حدیث پر تعجب ہے' اگر اس میں سوید راوی نہ ہوتا تو یہ شاید صحیح اور ثقہ ہوتی۔

علامہ ابوالفرج ابن جوزی نے اپنی کتاب ''موضوعات'' میں اس کو بیان کیا ہے اور ابوبکر رازق پہلے اس حدیث کو سوید سے بسند مرفوع روایت کرتے تھے جب ان پر ملامت کی گئی تو انہوں نے اسناد سے نبی ﷺ کو گرادیا اور مسند کو ابن عباس تک محدود رکھا۔

اور سب سے بڑی مصیبت اس حدیث میں یہ ہے کہ اس کی سند ہشام بن عروہ سے حضرت عائشہؓ کے واسطے سے نبی ﷺ تک لے جائی گئی ہے جس کو حدیث کی ادنیٰ معرفت ہوگی اور جو اس کے علل سے ذرا بھی واقفیت رکھتا ہوا' وہ اس کو کبھی حدیث تسلیم ہی نہیں کرسکتا اور نہ وہ یہ مان سکتا ہے کہ یہ حدیث (ماجشون عن ابن ابی حازم عن ابن ابی نجیح عن مجاهد عن) ابن عباسؓ کی سند سے مرفوعاً ثابت ہے اور اس حدیث کے ابن عباسؓ پر موقوف ہونے کی صحت کی بات بھی قابل غور ہے اس لئے کہ سوید جو اس حدیث کا راوی ہے اس پر لوگوں نے بڑی لعن طعن کی ہے اور یحییٰ بن معین نے تو اس حدیث کا سختی سے انکار کیا ہے اور کہا کہ یہ ساقط کذاب ہے' اگر میرے پاس گھوڑا اور نیزہ ہوتا تو میں اس سے قتال کرتا' امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ سوید متروک الحدیث ہے امام نسائی نے بیان کیا کہ یہ ثقہ نہیں ہے' امام بخاریؒ نے فرمایا کہ وہ نابینا ہوگیا' ایسی حدیثیں بیان کی جو حدیث رسول ہو ہی نہیں سکتیں ابن حبان نے کہا وہ ثقہ راویوں سے مفصل روایتیں نقل کرنے کا عادی ہے لہٰذا اس کی روایت سے اجتناب کرنا چاہئے اس سلسلہ میں سب سے بہتر بات ابوحاتم رازی کی ہے کہ وہ سچا تو ہے مگر حدیث میں تدلیس بہت زیادہ کرتا تھا دارقطنی نے بھی بیان کیا کہ وہ ثقہ تو تھا مگر بڑھاپے میں جب اس پر ایسی حدیثیں پڑھی جاتیں جس میں کچھ نکارت ہوتی تو وہ سن کر اس کی اجازت دے دیا کرتا تھا اس کی حدیث کو امام مسلم نے بیان کیا تو ان کو ملامت کیا گیا لیکن امام مسلمؒ نے اس کی صرف ان حدیثوں کو بیان کیا ہے جو دوسرے طریق سے بھی مروی ہیں اور اس میں منفرد بھی نہیں اور نہ وہ منکر ہے اور نہ شاذ ہے مگر یہ مذکورہ حدیث تو بالکل منکر ہے۔ واللہ اعلم۔

112۔ فصل

خوشبو کے ذریعہ حفظان صحت کی بابت ہدایت نبویؐ

عمدہ خوشبو روح کی غذا ہے اور روح قوائے انسانی کے لئے سواری ہے اور قوی میں خوشبو سے بالیدگی آتی ہے اور دماغ' دل اور تمام باطنی اعضاء کو نفع پہنچتا ہے۔ قلب کو فرحت ملتی ہے۔ نفس خوش ہوتا ہے اور روح میں بالیدگی آتی ہے اور خوشبو روح کے لئے نہایت موزوں چیز ہے اور جان بخش ہے' روح اور عمدہ خوشبو کے درمیان قریبی تعلق پایا جاتا ہے' اس لئے پیغمبر رسول اللہ ﷺ کی دنیا کی دو محبوب ترین چیزوں میں سے ایک خوشبو بھی تھی۔

صحیح بخاری میں مذکور ہے کہ آپ کبھی خوشبو کو رد نہیں فرماتے تھے۔[1]

اور صحیح مسلم میں نبی ﷺ سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا:

مَنْ عُرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَان فَلا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ طَيِّبُ الرِّيحِ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ

''جس کسی کو خوشبو پیش کی جائے وہ اسے واپس نہ کرے کیونکہ وہ سب سے بہتر خوشبو اور ہلکے محمل والی ہے''۔[2]

سنن ابوداؤد اور نسائی میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت موجود ہے کہ آپ نے فرمایا:

مَنْ عُرِضَ عَلَيْهِ طِيبٌ فَلا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ[3]

''جس کو خوشبو پیش کی جائے تو اسے واپس نہ کرے اس لئے کہ یہ بار ہلکا تحفہ ہے اور خوشبو بھی عمدہ ہے۔''

مسند بزار میں نبی ﷺ سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا:

إِنَّ اللهَ طَيِّبٌ يُحِبُّ الطَّيِّبَ نَظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ فَنَظِّفُوا أَفْنَاءَكُمْ وَسَاحَاتِكُمْ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ يَجْمَعُونَ الأَكُبَّ فِي دُورِهِمْ

1۔ امام بخاری نے ۳۱۲/۱۰ میں کتاب اللباس کے باب من لم یرد الطیب کے تحت حدیث انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو نقل کیا ہے۔

2۔ امام مسلمؒ نے ۲۲۵۳ میں کتاب الالفاظ من الادب کے باب استعمال المسک کے ذیل میں اس کو بیان کیا ہے۔

3۔ ابوداؤد نے ۴۱۷۲ میں کتاب الترجل کے باب فی رد الطیب میں اور نسائی نے ۱۸۹/۸ میں کتاب الزینۃ کے باب الطیب میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے' اس کو ابن حبان نے ۱۴۷۳ میں صحیح قرار دیا ہے۔

''اللہ پاک ہے' پاکی کو پسند فرماتا ہے' پاکیزہ ہے پاکیزگی اسے محبوب ہے کریم ہے کرم کو پسند کرتا ہے سخی ہے جود وسخا کو پسند فرماتا ہے لہٰذا اپنے صحنوں اور آنگن کو صاف شفاف رکھو اور یہود کی طرح مت ہو جاؤ جو اپنے گھروں میں کوڑا کرکٹ جمع رکھتے ہیں''[1]

ابن ابی شیبہ نے بیان کیا کہ نبی ﷺ کے پاس ''سکہ'' نامی ایک طرح کی خوشبو تھی' جس کو آپؐ استعمال کرتے تھے۔

نبی اکرم علیہ السلام سے یہ حدیث صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

اِنَّ لِلّٰہِ حَقاً عَلٰی کُلِّ مُسْلِمٍ اَنْ یَّغْتَسِلَ فِیْ کُلِّ سَبْعَۃِ اَیَّامٍ وَاِنْ کَانَ لَہ طِیْبٌ اَنْ یَمَسَّ مِنْہُ

''ہر مسلمان پر اللہ کا حق یہ ہے کہ وہ ہر ہفتہ غسل کرے اور اگر اسے خوشبو میسر ہو تو لگائے''[2]

خوشبو کی خاصیت یہ ہے کہ فرشتے اسے پسند کرتے ہیں اور شیاطین اسے ناپسند کرتے ہیں اور شیاطین کو سب سے زیادہ محبوب ناپسندیدہ بدبو ہے اور پاکیزہ روحیں عمدہ خوشبو محبوب رکھتی ہیں اور ناپاک وخبیث روحوں کو گندگی اور بدبو سے آسودگی ہوتی ہے اور ہر روح اپنے ذوق کے مناسب چیز کی طرف مائل ہوتی ہے چنانچہ گندگیاں اور خبائث گندے لوگوں کے لئے ہیں اور وہ گندگیاں ہی محبوب رکھتے ہیں اور پاکیزگی پاکیزہ لوگوں کے لئے ہے اور یہ لوگ عمدہ اور پاکیزہ چیزوں کو پسند کرتے ہیں۔ یہ اگرچہ عورتوں اور مردوں کے سلسلے میں ہے مگر تمام اعمال واقوال میں بھی یہی بات پائی جاتی ہے' کھانے اور پینے کی چیزوں اور خوشبو بدبو میں بھی یہی قانون جاری ہے یہ اس لئے ہے کہ یا تو اس لفظ عام ہے یا اس لفظ کا مفہوم عام ہے۔

۱۔ ترمذی نے ۲۸۰۰ میں حدیث سعد بن ابی وقاصؓ سے اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں خالد بن الیاس راوی ہے جس کو ''تقریب میں' متروک الحدیث کہا گیا ہے لیکن ''اوسط'' ۲/۱۱ میں طبرانی نے مجمع البحرین سے لے کر سعد سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ جو یوں ہے۔ طھروا افنیتکم فان الیھود لا تطھر افنیتھا کہ اپنے صحن خوب صاف رکھو کیونکہ یہود اپنے صحنوں کو صاف نہیں رکھتے' اس کی سند حسن ہے۔ اس باب میں امام مسلم نے ۹۱ میں ترمذی نے ۱۹۹۹ میں ابن مسعود سے مرفوعاً روایت بایں الفاظ کی ہے۔ (ان اللہ جمیل یحب الجمال .اِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی جَوَّادٌ یُحِبُّ الْجُوَادَ وَیُحِبُّ مَعَالِي الْاَخْلَاقِ وَیَکْرَہُ سَفْسَافَھَا) اور بیہقی نے طلحہ بن عبید اللہ سے بیان کیا اور ابونعیم نے ''حلیۃ'' ۵/۲۹ میں ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے۔

۲۔ بخاری نے ۲/۳۰۶ میں حدیث ابوسعید خدریؓ سے بایں الفاظ اس کو بیان کیا ہے۔ اَلْغُسْلُ یَوْمَ الْجُمُعَۃِ وَاجِبٌ عَلٰی کُلِّ مُحْتَلِمٍ وَاَنْ یَسْتَنَّ وَاَنْ یَمَسَّ طِیْبًا اِنْ وَجَدَ۔

113۔ فصل

آنکھوں کی حفاظت کا طریقہ نبوی ﷺ

ابوداؤد نے اپنی سنن میں عبدالرحمٰن بن نعمان بن معبد بن ہوذہ انصاریؓ سے روایت نقل کی ہے' عبدالرحمٰن نے اپنے باپ نعمان سے انہوں نے ان کے دادا معبد بن ہوذہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سوتے وقت مشک آمیز سرمہ لگانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ روزہ دار اس سے اجتناب کرے۔[1]

اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں عبداللہ بن عباسؓ سے روایت منقول ہے انہوں نے بیان کیا کہ

کَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ مُكْحَلَة يَكْتَحِلُ مِنهَا ثَلاثاً فِي كُلِّ عَيْنٍ

"نبی ﷺ کے پاس ایک سرمہ دانی تھی' جس سے آپ تین تین بار ہر آنکھ میں سرمہ لگاتے تھے"[2]

ترمذی میں عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ

كَانَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ اِذَا اكْتَحَلَ يَجْعَلُ فِي الْيُمْنىٰ ثَلاثاً يَبْتَدِئُ بِهَا وَا يَخْتِمُ بِهَا فِي الْيُسْرىٰ ثِنْتَيْنِ

"رسول اللہ ﷺ جب سرمہ لگاتے تو دائیں آنکھ میں تین بار لگاتے' اسی سے شروع کرتے اور اسی پر ختم کرتے اور بائیں آنکھ میں دو بار لگاتے"[3]

۱۔ ابوداؤد نے ۲۳۷۷ میں کتاب الصوم کے باب فی الکحل عند النوم للصائم کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے اور نعمان بن معبد بن ہوذہ مجہول ہے۔ ابوداؤد نے بیان کیا کہ مجھ سے یحیٰی نے بیان کیا کہ یہ حدیث منکر ہے۔ یعنی سرمہ والی حدیث۔

۲۔ ابن ماجہ نے ۳۴۹۹ میں' ترمذی نے ۱۷۵۷ میں' احمد نے ۱/۳۵۴ میں اور ترمذی نے "شمائل" ۱/ ۱۲۵' ۱۲۶ میں اس کی تخریج کی ہے' اس کی اسناد عباد بن منصور کی ضعف کی وجہ سے ضعف ہے۔ مزید برآں اس کی یادداشت کے خراب ہونے اور اس کے تدلیس وتغیر کی بنیاد پر وہ ضعیف ہے۔

۳۔ ترمذی کی یہ حدیث ابن عباس سے پہلے گزر چکی ہے۔ اس میں مذکور ہے کہ آپ ہر آنکھ میں تین تین بار سرمہ لگاتے تھے لیکن اس روایت کو ابوالشیخ نے "اخلاق النبی" صفحہ ۱۸۳ میں حدیث انس سے بیان ہے کہ رسول خدا اپنی دائیں آنکھ میں تین بار اور بائیں آنکھ میں دو بار اثمد کا سرمہ لگاتے تھے۔ اس کی سند عمدہ ہے' اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ طبرانی نے "الکبیر" ۳/ ۱۱۹ میں حدیث ابن عمرؓ سے مرفوعاً بیان کیا کہ رسول اللہ جب سرمہ لگاتے تو دائیں آنکھ میں تین اور بائیں میں دو سلائی پھیرتے تھے۔ اس طرح وتر پر عمل کرتے' اس کی سند میں دو ضعیف راوی ہیں۔

اور ابوداؤد نے ایک مرفوع روایت نقل کی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مَنْ اكْتَحَلَ فَلْيُوْتِرْ "جو شخص سرمہ لگائے طاق لگائے"[4]

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ دونوں آنکھوں کی نسبت سے طاق مراد ہے کہ ایک میں تین بار اور دوسری میں دو بار اور دائیں طرف سے ابتداء کرنا بہتر اور افضل ہے یا ہر آنکھ کے اعتبار سے طاق مراد ہے' اسی طرح ہر آنکھ میں تین تین بار لگایا جائے' یہ دونوں مذکور قول امام احمد بن حنبل وغیرہ کے مذہب میں موجود ہیں۔

سرمہ آنکھوں کی حفاظت کا ضامن ہے' نور نظر کے لئے تقویت ہے اور اس کے لئے جلاء ہے اور مادہ ردّیہ کو کم کرتا ہے اور اس کو باہر نکال پھینکتا ہے اس کے ساتھ ساتھ آنکھوں کو زینت بخشتا ہے اور سونے کے وقت سرمہ لگانے میں خاص بات یہ ہوتی ہے کہ اس سے سرمہ آنکھوں میں باقی رہتا ہے اور اسی طرح آنکھ پورے طور پر سرمہ کو سمو لیتی ہے اور آنکھیں نیند کے وقت حرکت سے بھی باز رہتی ہیں' اس لئے حرکت سے جو نقصان ہوتا ہے نیند کے وقت اس سے آنکھیں محفوظ رہتی ہیں اور طبیعت اس کے کام میں پورے طور پر لگ جاتی ہے اور اثمد میں اس کے علاوہ بھی خوبیاں ہیں۔

اور سنن ابن ماجہ میں سالم اپنے باپ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں نبیؐ نے فرمایا:

عَلَيْكُمْ بِالاِثْمِدِ فَإِنَّهُ يَجْلُوْ الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ

"تم اثمد بطور سرمہ استعمال کیا کرو' اس لئے کہ یہ آنکھوں کو جلا بخشتا ہے اور پلک کے بالوں کو اُگاتا ہے"[5]

اور ابونعیم کی کتاب میں مذکور ہے۔

---

(۴)۔ ابوداؤد نے ۳۵ میں کتاب الطہارۃ کے باب الاستنثار فی الخلاء میں' دارمی نے ۱/ ۱۶۹' ۱۷۰ میں' اور ابن ماجہ نے ۳۳۷ میں حدیث ابوہریرہؓ کو بیان کیا' اس کی سند میں حسین جرانی راوی ہے۔ جس کو حافظ ابن حجر نے "تقریب" میں مجہول لکھا ہے۔ اسی طرح اس سے روایت کرنے والا راوی ابوسعید کا بھی حال ہے۔ اس کے باوجود ابن حبان نے ۱۳۲ میں اور عینی نے اپنی "عمدۃ القاری" ۱/ ۱۲/۷ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ البتہ حافظ ابن حجر کی رائے مضطرب ہے' چنانچہ انہوں نے "فتح الباری" ۱/ ۲۲۵ میں اس کو حسن کہا اور تلخیص ۲/ ۱۰۳ میں ضعیف لکھا ہے۔

(۵)۔ ابن ماجہ نے ۳۴۹۵ میں اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں عثمان بن عبدالملک نامی راوی لین الحدیث ہے اور بقیہ راوی ثقہ ہیں' ابن عباس کی آنے والی حدیث اس کی شاہد ہے۔

فَإِنَّهُ مُنْبِتَةٌ لِلشَّعْرِ مُذْهِبَةٌ لِلْقَذٰى مُصَفَّاةٌ لِلْبَصَرِ

''اس لئے کہ اثمد پلکوں کو گھنیری کرتا ہے اور آلائشوں کو ختم کر کے آنکھوں کو نور بخشتا ہے''۔[1]

اور سنن ابن ماجہ میں بھی عبداللہ بن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے آپؐ نے فرمایا:

خَيْرُ اَكْحَالِكُمُ الْاِثْمِدُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ

''تمہارے سرموں میں سب سے بہتر سرمہ اثمد ہے جو آنکھوں کو جلا بخشتا ہے اور پلکوں کے بالوں کو اُگاتا ہے''۔[2]

114۔ فصل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان کردہ مفرد دواؤں اور غذاؤں کا بیان (باعتبار حروفِ تہجی)

''حرف ھمزہ''

اثمد: سیاہ سرمہ کا ایک پتھر ہوتا ہے جو اصفہان سے حاصل کیا جاتا ہے اثمد کا اعلیٰ ترین پتھر وہ ہوتا ہے جسے مغرب کے دوسرے ممالک سے بھی حاصل کیا جاتا ہے اثمد کی اعلیٰ قسم وہ ہے جو بہت جلد ریزہ ریزہ ہو جائے اور اس کے ریزوں میں چمک ہو اور اس کا اندرونی حصہ چکنا ہو اور گرد و غبار سے پاک ہو۔

اس کا مزاج بارد یابس ہے' نظر کے لئے نفع بخش اور مقوی ہے اور آنکھ کے اعصاب کو مضبوط کرتا ہے اور اس کی صحت کا ضامن ہے اور زخموں کو مندمل کر کے پیدا شدہ گوشت کو نکال دیتا ہے اور اس کے میل کچیل کو ختم کر کے اس کو جلا بخشتا ہے اور اگر پانی آمیزہ شہد میں سرمہ کو

ا۔ ابو نعیم نے ''حلیۃ'' ۳/۱۷۸ میں اور طبرانی نے ''الکبیر'' نمبر ۱۸۳ میں حدیث علیؓ سے اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔ حافظ عراقی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ حافظ منذری اور حافظ ابن حجر نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن عمر کی حدیث جو گذر چکی اور ابن عباس کی حدیث جو آگے آ رہی ہے' اس کی شاہد ہے۔

۲۔ اس حدیث کی تخریج ابن ماجہؒ نے ۳۴۹۷ میں' امام احمد بن حنبلؒ نے ۳۰۳۶ اور ۳۴۲۶ میں اور ابو داؤد نے ۳۸۷۸ میں اور بیہقی نے ۳/۲۴۵ میں کی ہے اس کی اسناد صحیح ہے' ابن حبان نے ۱۴۲۹ اور ۱۴۳۰ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

ملا کر استعمال کیا جائے' تو درد سر ختم ہو جاتا ہے اگر اس کو باریک کر کے تازہ چربی میں آمیز کر کے آتش زدہ حصہ پر ضماد کیا جائے تو خشک ریشہ نہیں ہوگا اور جلنے کی وجہ سے پیدا ہونے والے آبلے کو ختم کرتا ہے اور یہ خاص طور پر بوڑھوں اور کمزور نگاہ والے لوگوں کے لئے اکسیر کا حکم رکھتا ہے اور اگر اس کے ساتھ تھوڑا سا مشک ملا کر استعمال کیا جائے تو ضعیف البصر کے لئے تریاق کا کام کرتا ہے۔

اترج: ترنج کا ذکر صحیح بخاری میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِیْ یَقْرَأُ الْقُرْآنَ کَمَثَلِ الْاُتْرُجَّةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِیْحُهَا طَيِّبٌ

''قرآن پڑھنے والے مومن کی مثال اترنج کی طرح ہے جس کا ذائقہ خوشگوار اور خوشبو پسندیدہ ہوتی ہے''[1]

ترنج میں بہت سے منافع اور فوائد پائے جاتے ہیں' یہ چاروں چیزوں سے مرکب ہوتا ہے چھلکا' گودا' ترشی اور بیج اور ہر حصہ ایک خاص مزاج رکھتا ہے چنانچہ چھلکے کا مزاج گرم یا بس ہے اور گودے کا مزاج گرم رطب ہے ترشی کا مزاج سرد یابس ہے اور بیج مزاج کے اعتبار سے گرم یابس ہے۔

اس کے چھلکے کا فائدہ: اگر اس کو کپڑے میں رکھ دیا جائے تو کپڑے میں گھن اور دیمک نہیں لگتے اور اس کی خوشبو خراب ہوا کے لئے مصلح اور وباء کے لئے رافع ہے اور اس کے منہ میں رکھیں تو منہ کی بدبو کو ختم کرتا ہے اور اگر کھانے میں بطور مصالحہ اس کو استعمال کریں' تو ہاضمہ کے لئے معاون ثابت ہوگا ''قانون'' کے مصنف شیخ نے لکھا ہے کہ ترنج کے چھلکے کا رس اگر مارگزیدہ کو پلایا جائے یا ڈسنے کی جگہ پر اس کے چھلکے کو پیس کر ضماد کیا جائے تو بہت زیادہ مفید ہے اور سوختہ چھلکے کو بطور طلاء استعمال کرنے سے برص کی بیماری ختم ہو جائے گی۔

مغز ترنج کا فائدہ: یہ حرارت معدہ کو کم کر کے معتدل بناتا ہے' صفراوی مزاج کے لوگوں کے لئے نافع ہے اور یہ گرم بخارات کو جڑ سے ختم کرتا ہے غافقی نے لکھا ہے کہ اس کا گودا استعمال کرنے سے بواسیر ختم ہو جاتی ہے۔

ترشی ترنج: ترنج کے شربت میں پائی جانے والی ترشی قابض ہے اور صفراء کو ختم کرتی ہے

---

(۱)۔ امام بخاریؒ نے ۸/۵۹ میں کتاب فضائل القرآن کے باب فضل القرآن علی سائر الکلام کے تحت اور امام مسلم نے ۷۹۷ میں کتاب صلوٰۃ المسافرین کے باب فضیلۃ حافظ القرآن کے تحت حدیث ابوموسیٰ اشعریؓ سے اس کو نقل کیا ہے۔

خفقان حار کے لئے نفع بخش ہے یرقان کے مریضوں کی آنکھوں میں اس کا سرمہ لگانا اور اس کا شربت استعمال کرنا دونوں ہی مفید ہے صفراوی قے کو ختم کرتی ہے کھانے کی اشتہا پیدا کرتی ہے طبیعت کی رہنمائی کرتی ہے اور صفراوی اسہال کے لئے نافع ہے اور اس کی ترشی کو بطور شربت استعمال کرنے سے عورتوں کی خواہش جماع کو سکون ملتا ہے اور اس کو طلا کرنے سے مہاسے دور ہو جاتے ہیں اور یہ پھنسیاں داد[1] کے لئے مفید ہے اور اس کے کپڑے پر لگا ہوا روشنائی کا داغ ختم ہو جاتا ہے۔ اس میں لطافت مواد اور ریزش کی قوت پائی جاتی ہے اور یہ ٹھنڈک پیدا کرتی ہے اور حرارت جگر کو بجھا دیتی ہے اور مقوی معدہ ہے اور صفراء کی تیزی کو توڑ کر اس کے آلام کو زائل کرتی ہے اور پیاس بجھاتی ہے۔

تخم ترنج: اس میں تحلیل وتخفیف رطوبت کی قوت ہے ابن ماسویہ بغدادی[2] مشہور طبیب نے لکھا ہے کہ ایک مثقال (ساڑھے چار) گرام وزن کے برابر تخم کو نیم گرم پانی کے ساتھ استعمال کیا جائے تو زہر ہلاہل کے لئے تریاق ہے اور پکا کر طلا کرنا بھی مفید ہے اور اگر کوٹ کر سانپ کے ڈسے ہوئے مقام پر لگا دیں تو نفع ہوگا یہ پاخانہ نرم کرتا ہے منہ کی بدبو دور کرتا ہے اور یہی فائدہ اس کے چھلکے میں پایا جاتا ہے بعض دوسرے اطباء نے لکھا ہے کہ ۹ گرام تخم ترنج کو نیم گرم پانی کے ساتھ پینے سے بچھو کے ڈنک کو فائدہ پہنچتا ہے اسی طرح اسے پیس کر ڈنک زدہ مقام پر رکھا جائے تو درد جاتا رہتا ہے اور بعض دوسرے اطباء نے لکھا ہے کہ ہر قسم کے قاتل زہر کے لئے تخم ترنج تریاق کا کام کرتا ہے اور ہر طرح کے کیڑے مکوڑے کی نیش زنی میں نفع بخش ہے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ ایران کے سلاطین میں سے ایک نے اطباء کے ایک گروہ سے ناخوش ہو کر ان کو جیل میں ڈال دینے کا حکم دیا اور ان کو اختیار دیا کہ وہ اپنے لئے کسی ایک چیز کو بطور سالن پسند کر لیں اس کے سوا انہیں کچھ نہیں دیا جائے گا تو انہوں نے ترنج کو ترجیح دی۔ ان

۱۔ القوباء: ایک جلدی بیاری ہے۔ جس سے بدن میں خارش ہو کر اس کے چھلکے اترتے رہتے ہیں عام لوگ اس کو حزاز کہتے ہیں اور ہندوستان میں اسے بھیلسیا داد کہتے ہیں۔

۲۔ یہ یوحنا بن ماسویہ بغدادی ایک سریانی طبیب تھا۔ بغداد میں پروان چڑھا اور ہارون رشید خلیفہ کے مقربین میں شامل ہو گیا اور یہ طبی کتابوں کے ترجمہ کرنے پر مامور تھا۔ عباسی سلاطین کا شاہی طبیب تھا اور ہارون رشید کے دور سے لے کر متوکل تک برابر شاہی طبیب رہا۔ مقام سامراء میں ۲۴۳ھ میں اس کا انتقال ہوا۔ قفطی کی کتاب تاریخ الحکماء ۳۸۰'۳۹۱ ملاحظہ کیجئے۔

سے دریافت کیا گیا کہ صرف ترنج ہی کو کیوں پسند کیا' تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ اگر تازہ ہے تو خوشبودار ہے اور دیکھنے میں بھی حسین ہے اس کا چھلکا بھی خوشبودار ہوتا ہے اور اس کا مغز تو میوہ ہے اور اس کی ترشی سالن ہے اور اس کا تخم تریاق کا کام کرتا ہے جس میں ہلکی روغنیت بھی ہوتی ہے۔

اور حقیقت تو یہ ہے کہ اس کے منافع کی تشبیہ خلاصہ موجودات یعنی اس مرد مومن سے دی گئی ہے جو قرآن تلاوت کرتا ہے اور بعض بزرگوں کا طریقہ یہ تھا کہ اس کو سامنے رکھ کر دیکھتے تھے اس لئے کہ اس کے دیکھنے سے دلی فرحت حاصل ہوتی ہے۔

ارز (چاول) چاول کے سلسلے میں لوگوں نے دو باطل موضوع حدیثیں رسول اللہؐ سے روایت کی ہیں ان میں سے پہلی موضوع حدیث یہ ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

لَوْ كَانَ رَجُلاً لَكَانَ حَلِيْماً

''اگر چاول انسان ہوتا تو بہت بردبار ہوتا''۔

اور دوسری حدیث یہ ہے جس میں آپؐ نے فرمایا۔

كُلُّ شَيْئٍ اَخْرَجَتْهُ الْاَرْضُ فَفِيْهِ دَاءٌ وَشِفَاءٌ اِلاَّ الْاُرْزُ فَاِنَّهُ شِفَاءٌ لَا دَاءَ فِيْهِ

''کہ دنیا میں جو چیز بھی زمین سے پیدا ہوتی ہے' ان میں سے ہر ایک میں بیماری اور شفا دونوں ہی ہوتے ہیں بجز چاول کے کہ اس میں صرف شفا ہوتی ہے بیماری نہیں ہوتی''۔

ہم نے ان دونوں حدیثوں کو خاص طور پر محض تنبیہہ اور بطور تحذیر یہاں بیان کر دیا ہے تاکہ ان کی نسبت نبی اکرم ﷺ کی طرف نہ کی جائے اور اس کی نسبت کو غلط سمجھا جائے۔

چاول کا مزاج حار یابس ہے گیہوں کے بعد اناج میں سب سے زیادہ کھائی جانے والی غذا ہے اور اس سے عمدہ ترین خلط پیدا ہوتی ہے اور پاخانہ کو معمولی طور سے سخت کرتا ہے مقوی معدہ ہے اور معدہ کی دباغت کرتا ہے اور معدہ میں ٹھہرا رہتا ہے ہندوستانی اطباء کا خیال ہے کہ چاول کو اگر گائے کے دودھ میں پکا کر استعمال کیا جائے تو یہ سب سے مفید اور عمدہ غذا ثابت ہوگی۔ جسم میں شادابی پیدا کرتا ہے زیادہ غذائیت اس سے حاصل ہوتی ہے اور یہ بدن کو نکھارتا ہے۔

ارز: ہمزہ مفتوح اور راء کے سکون کے ساتھ صنوبر کو کہتے ہیں حدیث میں نبی ﷺ نے اس کو بیان کیا ہے۔

مَثَلُ الْمُؤْمِنِ مَثَلُ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ تُفِيئُهَا الرِّيَاحُ تَقِيمُهَا مَرَّةً وَتُمِيلُهَا أُخْرَىٰ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الْأَرْزَةِ لَا تَزَالُ قَائِمَةً عَلَىٰ أَصْلِهَا حَتَّىٰ يَكُونَ انْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً

''مومن کی مثال کھیت کے تر و تازہ پودے کی طرح ہے اسے ہوا زمین پر بچھا دیتی ہے کبھی کھڑا کر دیتی ہے اور کبھی اس کو جھکا دیتی ہے اور منافق کی مثال صنوبر کے درخت کی طرح ہے جو ہمیشہ اپنی جگہ پر کھڑا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ یکبارگی جڑ سے اکھڑ کر گر جاتا ہے''۔[1]

تخم صنوبر کا مزاج حار رطب ہے اس کی خاصیت انضاج مواد ہے طبیعت کو نرم کر دیتا ہے اور اسے تحلیل کرتا ہے اس میں ایک طرح کی تلخی ہوتی ہے جو پانی میں بھگونے سے ختم ہو جاتی ہے۔ یہ دیر ہضم ہے اور اس میں قوت غذائیت بکثرت ہوتی ہے کھانسی اور پھیپھڑے کی رطوبات کو صاف کرنے کے لئے عمدہ دوا ہے اس کے استعمال سے منی میں اضافہ ہوتا ہے اور مروڑ پیدا کرتا ہے جو کھٹے انار کے کھانے سے دور ہوتا ہے۔

اذخر: (ایک قسم کی خوشبودار گھاس) اس کا ذکر صحیح بخاری کی مرفوع حدیث میں آیا ہے کہ آپ ﷺ نے مکہ کی حرمت کے بارے میں فرمایا:

لَا يُخْتَلَىٰ خَلَاهَا فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَنْهُ إِلَّا الْإِذْخِرَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَلِبُيُوتِهِمْ فَقَالَ إِلَّا الْإِذْخِرَ

''مکہ کے سبزے بھی نہ کاٹے جائیں تو آپ ﷺ سے حضرت عباسؓ نے فرمایا کہ حضور اذخر گھاس کو اس سے مستثنیٰ کر دیجئے کیونکہ یہ ان کے لئے زیب و زینت کا سامان ہے اور اس سے گھروں کو سجاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ٹھیک ہے اذخر اس سے مستثنیٰ ہے''۔[2]

1۔ امام بخاریؒ نے ۱۰/۹۲ میں کتاب المرضیٰ کے باب ماجاء فی کفارۃ المرضی کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۲۸۱۰ میں کتاب فی المنافقین کے باب مثل المومن کالزرع کے تحت حدیث کعب بن مالکؓ سے اس کو بیان کیا ہے۔

خامۃ: پودے کا وہ حصہ جو شروع میں ایک ڈنٹھل لئے اگتا ہے۔ تفیئھا کے معنی ہے وہ اس کو زمین پر جھکا دیتی ہے۔ انجعافھا یعنی جڑ سے اکھاڑ دینا۔

2۔ امام بخاری نے ۴/۴۰ میں کتاب الحج کے باب لا یعضد صید الحرم کے تحت اور امام مسلم نے ۱۳۵۳ میں کتاب الحج کے باب تحریم مکۃ وصیدھا کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔ لا یختلی خلاھا کا معنی یہ ہے کہ اس کی گھاس نہ کاٹی جائے۔

اذخر: اہل مکہ کے نزدیک ایک مشہور خوشبودار پودا ہے۔ جس کی جڑ اندر ہوتی ہے اور شاخیں پتلی ہوتی ہیں یہ قابل کاشت ہموار اور غیر ہموار دونوں طرح کی زمینوں پر اگتا ہے۔

اذخر کا مزاج دوسرے درجہ میں حار اور پہلے درجہ میں یابس ہے یہ لطیف زود ہضم ہے اور سدوں شریانوں کے منہ کو کھولتا ہے اور بار بار پیشاب لاتا ہے اور مدروم حیض رکھتی ہے اور کنکریوں کے ریزہ ریزہ کر کے خارج کر دیتی ہے اور معدہ، جگر اور گردوں کے سخت ورم اس کے پینے یا اس کے ضماد کرنے سے تحلیل ہو جاتے ہیں اور اس کی جڑ دانتوں کو مضبوط کرتی ہے اور معدہ کو تقویت بخشتی ہے متلی روکتی ہے اور پاخانہ بستہ کرتی ہے۔

"حرف باء"

بطیخ: (تربوز) ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ تربوز کو تر کھجور کے ساتھ کھاتے تھے اور فرماتے:

نَكْسِرُ حَرَّ هٰذَا بِبَرْدِ هٰذَا وَبَرْدَ هٰذَا بِحَرِّ هٰذَا

کہ ہم اس کھجور کی گرمی کو تربوز کی ٹھنڈک کے ذریعہ اور تربوز کی ٹھنڈک کو کھجور کی گرمی کے ذریعہ ختم کرتے ہیں"۔[1]

تربوز کے بیان میں بہت سی احادیث وارد ہیں مگر اس ایک حدیث کے علاوہ کوئی صحیح نہیں ہے اس سے مراد سبز تربوز ہے، اس کا مزاج بارد رطب ہوتا ہے تربوز میں جلاء مواد ہے اور کھیرے ککڑی سے بھی زیادہ زود ہضم ہے، معدہ سے بسرعت اتر کر نیچے چلا جاتا ہے اور اگر معدہ کے لئے خلط تیار نہ ہو تو یہ اسی کی جانب تیزی سے مستحیل ہو جاتا ہے اور اگر اس کے کھانے والا گرم مزاج ہے تو یہ اس کے لئے بے حد مفید ہے اور اگر ٹھنڈے مزاج والا ہے تو اس کے ضرر کو دور کرنے کے لئے اسے سونٹھ وغیرہ جیسی چیزیں استعمال کرنی چاہئے اس کو کھانے سے پہلے کھانا چاہئے پھر کھانا کھایا جائے ورنہ متلی اور قے ہونے کا اندیشہ رہتا ہے اور بعض اطباء کا خیال ہے کہ تربوز کو کھانے سے پہلے کھانا معدہ کو جلا دیتا ہے اور اسے پورے طور پر دھل دیتا ہے اور اس کی بیماری کو جڑ سے نکال پھینکتا ہے۔

بلح: (کچی کھجور جو نمو کے دوسرے مرحلہ میں ہو) امام نسائی اور ابن ماجہ نے اپنی سنن میں حدیث ہشام بن عروہؓ کو بیان کیا ہے جسے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے اور انہوں نے عائشہ

---

[1] ابوداؤد نے ۳۸۳۶ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الجمع بین لونین فی الاکل کے تحت اور ترمذی نے اپنی جامع ترمذی ۱۸۴۴ میں کتاب الاطعمہ کے باب ما جاء فی اکل البطیخ بالرطب کے تحت اور شمائل ترمذی ۱/۲۹۶ میں حدیث عائشہؓ سے اس کو بیان کیا ہے اس کی اسناد صحیح ہے۔

رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا:

قَالَ رَسُوْلُ اللہِ ﷺ كُلُوا الْبَلَحَ بِالتَّمْرِ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْزَنُ اِذَا رَاٰى ابْنُ آدَمَ يَاْكُلُهُ فَيَقُوْلُ عَاشَ ابْنُ آدَمَ حَتّٰى اَكَلَ الْجَدِيْدَ بِالْخَلِقِ

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچی کھجور کو چھوہارے کے ساتھ کھاؤ اس لئے کہ شیطان جب ابن آدم کو کچی کھجور چھوہارے کے ساتھ کھاتے ہوئے دیکھتا ہے تو کہتا ہے کہ ابن آدم رہ گیا حتیٰ کہ نئی چیز کو پرانی کے ساتھ ملا کر کھا رہا ہے''۔[1]

اور ایک دوسری روایت میں یوں مذکور ہے:

كُلُوا الْبَلَحَ بِالتَّمْرِ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْزَنُ اِذَا رَاٰى ابْنُ آدَمَ يَاْكُلُهُ فَيَقُوْلُ عَاشَ ابْنُ آدَمَ حَتّٰى اَكَلَ الْجَدِيْدَ بِالْخَلِقِ)

'' کچی کھجور چھوہارے کے ساتھ کھاؤ' اس لئے کہ شیطان جب ابن آدم کو کچی کھجور چھوہارے کے ساتھ کاتے ہوئے دیکھتا ہے تو کہتا ہے کہ ابن آدم رہ گیا حتی کہ نئی چیز کو پرانی کے ساتھ ملا کر کھا رہا ہے''۔

اس حدیث کو بزار نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور یہ اس کے ہی الفاظ ہیں۔
اس حدیث میں ''بالتمر'' کا با مع کے معنی میں ہے یعنی کچی کھجور کو چھوہارے کے ساتھ کھاؤ۔

اطباء اسلام میں سے بعض نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچی کھجور کو چھوہارے کے ساتھ کھانے کا حکم فرمایا ہے۔ نیم پختہ کھجور کو چھوہارے کے ساتھ کھانے کا حکم نہیں دیا ہے' اس لئے کہ کچی کھجور بارد یابس ہوتی ہے اور چھوہارہ حار رطب ہوتا ہے ان دونوں کو ایک ساتھ کھانے سے ایک دوسرے کی اصلاح ہوگی اور نیم پختہ کو چھوہارے کے ساتھ کھانے سے یہ بات نہیں پیدا ہوگی کیونکہ دونوں ہی گرم ہیں اگر چہ چھوہارے کی حرارت نیم پختہ کھجور سے زیادہ ہے اور فن طب کے اعتبار سے بھی دو گرم یا دو بارد چیزوں کو ایک ساتھ استعمال کرنا جائز نہیں جیسا کہ اس کو پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے۔ اس حدیث میں فن طب کے بنیادی اصول کی جانب رہنمائی مقصود ہے اور یہ بھی بتلانا مقصود ہے کہ ایسی تدابیر مدنظر رکھنی چاہئیں' جن سے غذا اور دوا کی کیفیات کا ایک دوسرے سے دفاع ہو سکے اور اس طبی قانون کی بھی رعایت کرنی چاہئے' جس سے صحت کو بحال رکھا جا سکے۔

---

[1] ابن ماجہ نے ۳۳۳۰ میں کتاب الاطعمہ کے باب اکل البلح بالتمر کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں یحییٰ بن محمد بن قیس محاربی ضریر ضعیف ہے اور محدثین نے اس حدیث کو منکرات میں شمار کیا ہے۔

کچی کھجور کا مزاج سرد اور خشک ہے منہ مسوڑھے اور معدہ کی بیماریوں میں نافع ہے اور سینہ پھیپھڑے کی بیماری میں یہ نقصان دہ ہے کیونکہ اس میں خشونت پائی جاتی ہے یہ دیر ہضم ہے اس میں معمولی غذائیت بھی ہوتی ہے۔ طلع کی کھجوروں کے درمیان وہی حیثیت ہے جو حصرم (کچے انگور) کی پختہ انگوروں میں ہوتی ہے دونوں ریاح پیدا کرتے ہیں بالخصوص ان دونوں کے کھانے کے بعد جب پانی پی لیا جائے تو پیٹ میں گڑبڑی پیدا ہو جاتی ہے ان کا ضرر چھوہارے کے استعمال سے جاتا رہتا ہے شہد اور مکھن کے استعمال سے بھی اس کا ضرر ختم ہو جاتا ہے۔

بسر (نیم پختہ کھجور): صحیح بخاری میں ہے کہ ابوالہیثم بن تیہان نے جب نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ و عمرؓ کی مہمان نوازی کی تو اس موقعہ پر کھجور کا ایک خوشہ ان کی خدمت میں پیش کیا آپؐ نے فرمایا کہ تازہ کھجوروں کو چن کر لائے ہوتے' اس پر ابوالہیثم نے کہا کہ میری خواہش یہ تھی کہ نیم پختہ اور پختہ کھجوروں میں سے جسے آپ پسند کریں چن کر کھالیں [1]

نیم پختہ کھجور حار یابس ہے اس کی خشکی اس کی حرارت سے بڑھی ہوئی ہے رطوبات کو خشک کرتی ہے معدہ کو صاف کرتی ہے پاخانہ روکتی ہے اور منہ اور مسوڑہ کے لئے نافع ہے اس کی سب سے زیادہ نفع بخش وہ قسم ہوتی ہے جو باآسانی چور ہو جائے اور شیریں ہو اس کا زیادہ استعمال اور اسی طرح کچی کھجوروں کا زیادہ کھانا انتڑیوں میں سدے پیدا کرتا ہے۔

بیض: (انڈا) امام بیہقیؒ نے شعب الایمان میں ایک مرفوع اثر نقل کیا ہے کہ انبیاء میں سے کسی نبی نے اللہ تعالیٰ سے اپنی غیر معمولی کمزوری کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو انڈا کھانے کو حکم دیا لیکن اس اثر کی صحت قابل غور ہے' نئے انڈے پرانے انڈوں سے عمدہ ہوتے ہیں' اسی طرح مرغی کا انڈا دیگر تمام پرندوں کے انڈے کے مقابل زیادہ معتدل ہوتا ہے کسی قدر برودت کی طرف مائل ہے۔

''قانون'' کے مصنف نے اس کی زردی کو حار رطب لکھا ہے یہ عمدہ صالح خون پیدا کرتا ہے معمولی طور پر تغذیہ کرتا ہے اور اگر انڈا ابال کر استعمال کیا جائے تو وہ معدہ سے تیزی سے

1۔ ترمذی نے ۲۳۷۰ میں کتاب الزہد کے باب ما جاء فی معیشة النبی ﷺ کے تحت اس کو حدیث ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔ اس کی سند حسن ہے امام مسلمؒ نے اپنی صحیح مسلم ۲۰۳۸ میں بالکل اسی طرح اس کے نقل کیا ہے۔

ساتھ نیچے کی جانب جاتا ہے۔

ایک دوسرے طبیب نے لکھا ہے کہ زردی بیضہ مرغ مسکن درد ہے حلق اور سانس کی نالی کو چکنا اور ملائم کرتی ہے یہ حلق کے امراض کھانسی، پھیپھڑے، گردے اور مثانہ کے زخموں کے لئے نفع بخش ہے اس کے استعمال سے حلق کی خشونت ختم ہو جاتی ہے بالخصوص شیریں بادام کے تیل کے ساتھ اس کا استعمال اور بھی نفع بخش ہے مواد سینہ کو پختہ کر کے اس کو نرم کرتا ہے اور حلق کی خشونت کے لئے مسہل ہے، اگر آنکھ میں گرم ورم ہو جائیں اور اس سے درد ہو تو انڈے کی سفیدی کے چند قطرے آنکھ میں ٹپکانے سے درد ختم ہو جائے گا اور آنکھ میں ٹھنڈک پہنچنے کی وجہ سے سکون ملے گا اور اگر آتش زدہ جلد پر اس کا ضماد کریں تو آبلے نہ آئیں گے اور اگر درد کے مقام پر اس کا ضماد کریں تو درد جاتا رہے گا اور اس کے ضماد سے لو سے حفاظت ہوگی اور اگر گوند کے ساتھ اس کو آمیز کر کے پیشانی پر ضماد کیا جائے تو نزلہ کے لئے مفید ثابت ہوگا۔

مصنف ''قانون'' شیخ بوعلی سینا نے دل کی دواؤں میں اس کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ اگر چہ یہ دل کی عام دواؤں میں سے نہیں ہے پھر بھی اس کی زردی کو تقویت قلب میں خاص مقام حاصل ہے اس لئے کہ اس میں تین خوبیاں پائی جاتی ہیں یہ بہت جلد خون بن جاتی ہے دوسرے اس سے فضلہ کی مقدار کم ہوتی ہے اور تیسرے یہ کہ اس سے پیدا ہونے والا خون دل کی غذائیت کے کام آنے والے خون کی طرح ہلکا ہوتا ہے تیزی کے ساتھ دل کی جانب منتقل ہو جاتا ہے اسی لئے جوہر روح کو تحلیل کرنے والے عام امراض کی تلافی کیلئے اسے سب سے مناسب مانا جاتا ہے کیونکہ اس سے بہت جلد تحلیل روح ہوتی ہے۔

بصل: (پیاز) ابوداؤدؒ نے اپنی سنن میں عائشہؓ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپؐ سے پیاز کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپؐ نے جواب دیا کہ پیغمبر اللہ ﷺ نے آخری کھانا جو تناول فرمایا تھا اس میں پیاز موجود تھا۔[1]

---

(۹)۔ ابوداؤد نے ۳۸۲۹ میں کتاب الاطعمۃ کے باب فی اکل الثوم کے تحت اور امام احمد بن حنبلؒ نے ۸۹۸ میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں ابوزیاد خیار بن سلمہؒ ایک راوی ہے جس کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے بھی ثقہ نہیں قرار دیا ہے۔ اس حدیث کے بقیہ راوی ثقہ اور قابل اعتماد ہیں۔

اور صحیحین میں نبی ﷺ سے حدیث جو منقول ہے اس میں ہے کہ آپ نے پیاز کھانے والے کو مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے[1]

پیاز کا مزاج تیسرے درجہ میں گرم ہے۔ اس میں رطوبت فضولی ہے جو مختلف پانیوں کے استعمال کے ضرر سے بچاتی ہے زہریلی ہواؤں کو دفع کرتی ہے اور شہوت کو برانگیختہ کرتی ہے معدہ قوی کرتی ہے اور باہ میں ہیجان پیدا کرتی ہے اس کے استعمال سے منی زیادہ ہوتی ہے رنگ نکھرتا ہے بلغم ختم ہو جاتا ہے معدہ کو جلا ملتی ہے اور اس کا تخم استعمال کرنے سے بدن کے سفید داغ ختم ہو جاتے ہیں اور داء الثعلب[2] پر اس کو رگڑنے سے خاصہ نفع ہوتا ہے اگر اس کو نمک کے ساتھ استعمال کیا جائے تو مسوں کو جڑ سے ختم کر دیتا ہے اور اگر مسہل دوا کے استعمال کے بعد اس کو سونگھ لیں تو قے اور متلی نہیں آ سکتی اور اس دوا کی بدبو بھی ختم ہو جائے گی اور اگر اس کے پانی کو نچوڑ کر ناک میں چڑھایا جائے تو دماغ صاف ہوتا ہے اور کان میں ٹپکائیں تو گراں گوشی کان کی طنین اور ریم گوش کے لئے نافع ہے اور سیلان اذن کے لئے مفید ہے اور آنکھ سے پانی بہنے کی صورت میں اس کو سرمہ کی سلائی سے لگائیں تو پانی کو روکتا ہے اور اگر اس کا تخم شہد کے ساتھ آمیز کر کے سرمہ کی طرح آنکھ میں لگائیں تو آنکھ کی سفیدی کے لئے نفع بخش ہے اور پکی ہوئی پیاز کثیر الغذاء ہے یرقان کھانسی اور سینے کی خشونت کے لئے نافع ہے پیشاب لاتی ہے پاخانہ نرم کرتی ہے اگر ایسے کتے نے کسی کو کاٹ لیا جو باؤلا نہ تھا تو اس کے لئے مفید ہے اس کی ترکیب یہ ہے کہ پیاز کے پانی کو نچوڑ کر نمک اور برگ سداب کے ساتھ پکا کر مقام ماؤف پر رکھا جائے اور اگر اسے حمول کیا جائے تو بواسیر کے منہ کھول دیتی ہے۔

لیکن اس میں نقصانات بھی ہیں کہ اس کے استعمال سے آدھے سر کا درد ہوتا ہے اور درد سر پیدا کرتی ہے اس سے ریاح کی بڑی مقدار پیدا ہوتی ہے آنکھوں میں دھندلا پن پیدا کرتی ہے اور اس کا بکثرت استعمال کرنے سے نسیان ہوتا ہے عقل کو فاسد کرتی ہے منہ کے مزہ کو بگاڑتی ہے اور منہ میں بدبو پیدا کرتی ہے جس سے ہم نشین اور فرشتوں کو اذیت پہنچتی ہے اگر

۱۔ امام بخاریؒ نے ۹/ ۴۹۸ میں کتاب الاطعمۃ کے باب ما یکرہ من الثوم والبقول کے ذیل میں اور امام مسلمؒ نے ۵۶۴ میں کتاب المساجد و مواضع الصلوٰۃ کے باب نھی من اکل ثوما او بصلا او کراثا و نحوھا کے تحت اس کو بیان کیا ہے۔

۲۔ (داء الثعلب) ایک مشہور بیماری ہے جس میں بال جھڑ جاتے ہیں۔

اس کا استعمال پکا کر کریں تو یہ ساری مضرتیں ختم ہو جاتی ہیں۔
سنن میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے پیاز اور لہسن کھانے والے کو حکم دیا کہ وہ اسے پکا کر کھائیں[1] اور اس کی بدبو کے خاتمہ کے لئے برگ سداب کا چبانا مفید ہے۔

باذنجان: (بینگن) ایک موضوع حدیث جس کی نسبت نبی ﷺ کی طرف غلط طور پر کی گئی ہے' اس میں مذکور ہے کہ بینگن جس ارادہ سے کھائیں[2] اسی کے لئے مفید ہے۔ انبیاء کی طرف اس حدیث کی نسبت کرنا تو دور کی بات ہے' کسی عقلمند کی جانب اس کلام کو منسوب کرنا حماقت محض ہے۔
بینگن کی دو قسمیں ہیں: سیاہ اور سفید
اس کے مزاج کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ بارد ہے یا حار لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس کا مزاج حار ہے' اس کے استعمال سے سوداء کے اندر اضافہ ہوتا ہے اور بواسیر ہوتی ہے اسی طرح اس سے سدے پیدا ہوتے ہیں اور کینسر اور جذام جیسی مہلک بیماریاں رونما ہوتی ہیں' چہرے کو سیاہ کرتا ہے رنگ بگاڑتا ہے' اس کے استعمال سے منہ میں بدبو پیدا ہوتی ہے' البتہ سفید بینگن ان مضرتوں سے خالی ہے۔

"حرف تاء"

تمر: (خرما' چھوہارہ) صحیح بخاری میں نبیؐ سے مروی حدیث میں مذکور ہے آپؐ نے فرمایا کہ جس نے صبح کے وقت سات چھوہارے کھائے اور دوسرے لفظوں میں یہ ہے کہ عوالی مدینہ کے سات چھوہارے کھانے کے بعد نہ اسے زہر نقصان دے گا اور نہ اس پر جادو کا اثر ہو گا۔[3]
ایک دوسری مرفوع حدیث میں آپؐ نے فرمایا کہ جس گھر میں چھوہارے نہ ہوں اس گھر

۱۔ امام مسلم نے ۵۶۷ میں اور نسائی نے ۴۳/۲ میں کتاب المساجد کے باب من یخرج من المسجد کے تحت اور ابن ماجہ نے ۳۳۲ میں کتاب الاطعمہ کے باب اکل الثوم والبصل کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔
۲۔ اس حدیث کے بطلان پر متعدد محدثین سے صراحت آئی ہے۔ دیکھئے "المنار المنیف" مؤلف کی اپنی تالیف صفحہ ۱۵ اور ملا علی قاریؒ کی کتاب المضوع صفحہ ۴۴ اور سیوطی کی تالیف (اللالی المضوعۃ)
۳۔ امام بخاری نے ۲۰۳/۱۰' ۲۰۴ میں کتاب الطب کے باب الدواء بالعجوۃ کے تحت اور امام مسلم نے ۲۰۴۷ میں کتاب الاشربۃ کے باب فضل تمر المدینۃ کے تحت حدیث سعد بن ابی وقاص سے اس کو بیان کیا ہے۔

کے لوگ بھوک ہیں۔[1] آپؐ سے ثابت ہے کہ آپؐ نے چھوہارے کو پنیر کے ساتھ اور روٹی کے ساتھ کھایا اور اسی طرح بلا کسی چیز کے صرف چھوہارے کا کھانا بھی ثابت ہے۔[2]

اس کا مزاج تیسرے درجہ میں گرم ہے پہلے درجہ میں رطب ہے یا یابس ہے؟ دونوں اقوال اطباء سے منقول ہیں یہ جگر کے لئے مقوی پاخانہ کو ڈھیلا کرتا ہے مقوی باہ ہے بالخصوص جب صنوبر کے ساتھ اس کا استعمال ہو تو باہ کو قوی کرنے میں طاق ہے اور حلق کی خشونت سے نجات دلاتا ہے اور ٹھنڈے علاقے کے لوگ جو اس کے کھانے کے عادی نہ ہوں اس کے استعمال کرنے سے ان میں سدے پیدا ہوتے ہیں اور دانتوں کو اذیت درد سر پیدا کرتا ہے بادام اور دانہ پوستہ کے ذریعہ اس کے ضرر کو دفع کیا جا سکتا ہے پھلوں میں سب سے زیادہ جسم کے لئے اس میں غذائیت ہوتی ہے کیونکہ اس میں حار رطب جوہر موجود ہے نہار منہ اس کے کھانے سے پیٹ کے کیڑے مر جاتے ہیں کیونکہ اس میں حرارت ہونے کے ساتھ ہی تریاقی قوت موجود ہے اور اگر اس کو نہار منہ ہمیشہ استعمال کرتے ہیں تو کیڑے کی تولید کم ہو جاتی ہے اور اسے کمزور کر دیتا ہے یا کم کر دیتا ہے یا اس کو بالکل فنا کر دیتا ہے یہ پھل' غذا' دوا اور مشرب اور حلواء بھی ہے۔

تین (انجیر): چونکہ حجاز و مدینہ کی سرزمین پر انجیر کی پیداوار نہیں ہوتی' اس لئے حدیث میں اس کا ذکر نہیں ملتا کیونکہ انجیر کی پیداوار کے لئے کھجور اگانے والی زمین مناسب نہیں بلکہ اس کے برخلاف زمین کی ضرورت پڑتی ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں اس کی قسم کھا کر اس کے منافع اور فوائد کی اہمیت بیان کر دی ہے اور صحیح بات تو یہ ہے کہ یہی مشہور انجیر ہے جس کی قسم کھائی گئی ہے۔

اس کا مزاج حار ہے اور رطوبت و یبوست کے متعلق اطباء سے دو قول منقول ہیں۔

عمدہ قسم کی انجیر پختہ سفید چھلکے والی ہوتی ہے یہ مثانی اور گردہ کی ریگ کو صاف کرتی ہے اور زہر سے محفوظ رکھتی ہے تمام پھلوں سے زیادہ اس میں غذائیت پائی جاتی ہے سینے اور حلق اور سانس کی نالی کی خشونت میں نافع ہے جگر اور طحال کی صفائی کرتی ہے اور معدہ سے خلط بلغم کو جلا دے کر نکالتی ہے اور بدن کو شاداب بناتی ہے' البتہ اس کے کثرت استعمال سے جوں پڑ جاتی

---

[1] اس حدیث کو امام مسلمؒ نے ۲۰۴۶ میں نقل کیا ہے۔

[2] ملاحظہ کیجئے سنن ابوداؤد ۳۲۵۹' ترمذی ۱۵۳۱ میں اور جامع ۱۸۴ میں اور شمائل میں اور ابوداؤد میں ابن ماجہ ۳۳۴۴ میں دیکھئے۔

ہے۔
خشک انجیر سے تغذیہ کے ساتھ اعصاب میں قوت آتی ہے اور اخروٹ و بادام کے مغز کے ساتھ اس کا استعمال بے حد مفید ہے۔
حکیم جالینوس نے لکھا ہے کہ اگر زہر قاتل کے استعمال سے پہلے مغز اخروٹ اور سداب[1] کے ساتھ اس کا استعمال کرلیں تو زہر سے نجات ہوتی ہے اور نفع بھی پہنچتا ہے۔
حضرت ابودرداءؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں ایک تھالی انجیر بطور ہدیہ پیش کی گئی آپؐ نے اہل مجلس سے فرمایا کہ کھاؤ اور خود آپؐ نے کھایا اور فرمایا اگر یہ کہوں کہ جنت سے کوئی پھل اترا ہے تو یہی وہ پھل ہوسکتا ہے کیونکہ جنت کے پھلوں میں گٹھلی نہ ہوگی اسے کھاؤ کیونکہ یہ بواسیر کو ختم کرتی ہے نقرس[2] کے لئے نفع بخش ہے۔ اس حدیث کی صحت میں شبہ ہے۔
اس کا گودا بہت عمدہ ہوتا ہے گرم مزاج والوں کے اندر تشنگی پیدا کرتا ہے اور بلغم مالح سے پیدا ہونے والی تشنگی کو بجھاتا ہے مزمن کھانسی کے لئے مفید ہے پیشاب آور ہے درد جگر' طحال کے سدوں کو کھولتا ہے' گردے اور مثانہ کے لئے مفید ہے' نہار منہ اس کے استعمال کرنے سے مجاری غذا کھل جاتے ہیں' بالخصوص جب کہ اس کا استعمال مغز بادام و اخروٹ کے ساتھ کیا جائے' ثقیل غذاؤں کے ساتھ اس کا استعمال نہایت درجہ مضر ہے سفید شہتوت بھی اسی درجہ کا نافع ہے' لیکن اس میں غذائیت اس سے کم ہوتی ہے اور معدہ کو نقصان بھی پہنچتا ہے۔

تلبینہ (حریرہ) اس کا بیان پہلے ہوچکا ہے کہ یہ ایک قسم کا حریرہ ہے جو جو کے آٹے سے بنتا ہے اس کے فوائد کا بھی ذکر گزر چکا ہے کہ یہ اہل حجاز کے لئے اصل جو کے آمیزے سے بھی زیادہ نفع بخش ہے۔

۱۔ سداب: ایک سبز رنگ مائل بہ نیلگوں پودا ہے۔ جس سے تیز خوشبو کی لپٹ نکلتی ہے۔ اس کے پتے پیشوی شکل کے پر کی طرح نقطہ دار ہوتے ہیں۔ ماہ جولائی۔ اگست میں پھول کھلتے ہیں۔ جو ستاروں کی شکل کے ہوتے ہیں۔ رنگ زرد مائل بہ سبز ہوتا ہے۔ تفصیل کے لئے الادویہ بالاعشاب صفحہ ۱۸۴ ملاحظہ کیجئے۔
۲۔ نقرس ایک مشہور بیماری ہے جو پیر کے چھوٹے جوڑوں میں ہوتی ہے اس کی صورت ورم کی ہوتی ہے۔ جو ٹخنوں اور پیروں کی انگلیوں کے جوڑوں میں پیدا ہوتا ہے۔

"حرف ثاء"

ثلج: (برف) صحیح بخاری میں نبی ﷺ سے مروی ہے۔ آپؐ نے فرمایا:

اَللّٰهُمَّ اغْسِلْنِیْ مِنْ خَطَایَایَ بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالْبَرَدِ

اے اللہ میرے گناہوں کو پانی' برف اور اولے سے تو دھو لے[1]

اس حدیث میں سمجھنے کا پیغام موجود ہے کہ بیماری کا علاج اپنی ضد سے کیا جاتا ہے چونکہ گناہوں میں حرارت اور سوزش ہوتی ہے اس لئے اس کا علاج اس کے مخالف چیز برف' اولہ اور ٹھنڈا پانی ہے اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ گرم پانی سے میل کچیل عمدہ طریقہ سے صاف کیا جاتا ہے کیونکہ ٹھنڈے پانی میں جسم کو سخت بنانے اور اس کی قوت بخشنے کی خاصیت ہے جو گرم پانی میں نہیں ہے اور گناہوں سے دو اثر مرتب ہوتے ہیں میل کچیل اور ڈھیلا پن' اس لئے ضرورت اس کی ہے کہ اس کا علاج ایسی چیز سے کیا جائے دل میں نظافت پیدا کرنے کے ساتھ ہی اسے مضبوط بھی کرے' اسی لئے یہاں آب سرد اور برف کا ذکر کیا گیا تا کہ ان دونوں باتوں کی طرف رہنمائی ہو جائے۔

برف صحیح قول کی بنیاد پر بارد ہے اور جس نے اس کو گرم بتایا' اس نے غلطی کی اور اس کو یہ شبہ ہوا کہ حیوان کی پیدائش ٹھنڈے پانی میں ہوئی ہے حالانکہ اس سے حرارت کا کیا واسطہ اس لئے کہ کیڑے تو ٹھنڈے پھلوں میں بھی پیدا ہو جاتے ہیں اور سرکہ میں بھی پیدا ہو جاتے ہیں' جو کہ سرد ہوتا ہے اور اس کے استعمال کے بعد پیاس کا جو غلبہ ہوتا ہے' اس کی وجہ یہ ہے کہ ٹھنڈک سے حرارت بھڑکتی ہے اور خود اس میں ذاتی حرارت نہیں ہوتی برف معدہ اور اعصاب کے لئے مضر ہے اگر شدت حرارت کے باعث دانتوں میں درد ہو تو اس کے استعمال سے سکون حاصل ہو جاتا ہے۔

ثوم: (لہسن) یہ پیاز کے انداز کا ہوتا ہے اور حدیث میں مذکور ہے کہ جو اسے کھانا چاہے

---

[1] اس حدیث کو امام مسلم نے ۵۹۸ میں کتاب المساجد کے باب مایقال بین تکبیرة الاحرام والقراة کے تحت نقل کیا ہے۔

اسے چاہئے کہ اس کو پکا کر اس کی بوختم کر لے[1] آپؐ کے پاس بطور ہدیہ کھانا آیا' جس میں لہسن تھا' تو آپؐ نے اسے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کو بھیج دیا' ابو ایوب نے عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ آپؐ تو اس کو ناپسند کرتے ہیں اور میری طرف اسے بھیج کر کھانے کی دعوت دیتے ہیں آپؐ نے فرمایا کہ میں اس ذات اقدس سے سرگوشی کرتا ہوں جس سے تم نہیں کرتے۔[2]

اس کا مزاج چوتھے درجہ میں حار یابس ہے' انسانی جسم میں اس سے بڑی گرمی پیدا ہوتی ہے اور اس کے استعمال سے خاصی خشکی پیدا ہوتی ہے ٹھنڈے مزاج والوں کے لئے بہت نفع بخش ہے اسی طرح جس کا مزاج بلغمی ہو یا جس کے فالج لگنے کا خطرہ ہے یہ نافع ہے منی کو خشک کرتا ہے سدوں کو کھولتا ہے غلیظ ریاح کو تحلیل کرتا ہے کھانا ہضم کرتا ہے دست لاتا ہے پیشاب آور ہے کیڑے مکوڑوں کے ڈنک اور ہر طرح کے سرد ورموں میں تریاق کا کام کرتا ہے' اگر اس کو پیس کر سانپ کے کاٹے ہوئے یا بچھو کے ڈنک مارنے کی جگہ پر اس کا ضماد کر دیا

۱۔ امام مسلمؒ نے ۵۶۷ میں کتاب المساجد کے باب نھی من اکل ثوما او بصلا کے تحت اور ابن ماجہؒ نے ۱۰۱۴ میں کتاب اقامۃ الصلوٰۃ کے تحت اور ۳۳۶۳ میں کتاب الاطعمۃ کے ذیل میں اور نسائی نے ۲/۴۳ میں امام احمدؒ نے "مسند" ۱/۱۵' ۲۸' ۴۹ میں حدیث عمر بن خطابؓ سے اس کو بیان کیا ہے اور امام احمدؒ نے اس کو ۴/۱۹ میں قرہ مزنی کی حدیث سے بایں الفاظ روایت کیا ہے: (قال نھی رسول اللہ ﷺ عن ھاتین الشجرتین و قال من اکلھما فلا یقربن مسجدنا) وقال ان کنتم لابد آکلیھا فامیتوھما طبخا) انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں خبیث درختوں سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ جو اسے کھائے وہ ہماری مسجد کے قریب نہ آئے' نیز فرمایا کہ اگر اس کو کھانا ضروری ہو تو اس کو پکا کر کھاؤ۔ دونوں درختوں سے مراد لہسن اور پیاز ہے۔ علماء نے مساجد کے ساتھ عام مجالس جیسے عید گاہ' نماز جنازہ' اجتماع' ولیمہ کو بھی شامل کیا ہے اور لہسن پیاز کے ساتھ ہر اس چیز کو شامل کر لیا ہے۔ جس میں ناگوار بو ہو' جس سے لوگوں کو اذیت ہو' اسی کے ساتھ بعض نے گندہ دہن کو بھی شامل کر لیا ہے اور ایسے مزدور پیشہ لوگوں کو بھی شامل کر لیا ہے جن کے بدن سے گندی بو آتی ہو یا ان کے کپڑے میل کچیل سے اٹے ہوں' اسی طرح و بازدہ' اور متعدی امراض کے شکار لوگوں کو بھی اس فہرست میں شامل کر لیا۔

۲۔ امام بخاری نے ۲/۲۸۲' ۲۸۳ میں کتاب صفۃ الصلوٰۃ کے باب ماجاء فی الثوم النئی والبصل کے تحت اور کتاب الاطعمۃ کے باب مایکرہ من الثوم والبقول کے ذیل میں اور کتاب الاعتصام کے باب الاحکام التی تعرف بالدلائل کے تحت اس کو ذکر کیا ہے اور امام مسلم نے ۵۶۴ (۷۳) میں کتاب المساجد کے تحت حدیث جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے اس کو نقل کیا ہے اور امام مسلم نے ہی ۲۰۵۳ میں کتاب الاشربۃ کے تحت حدیث ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے اس کی تخریج کی ہے۔

جائے تو نفع دے گا اور تمام زہر کو کھینچ لے گا۔ یہ بدن کو گرم رکھتا ہے اور حرارت غریزی کو بڑھاتا ہے بلغم ختم کرتا ہے اپھارہ کو تحلیل کرتا ہے' حلق کو صاف رکھتا ہے اور اکثر اجسام کے لئے محافظ صحت ہے پانی کے تغیر کے اثرات کو ختم کرتا ہے اور پرانی کھانسی کے لئے مفید ہے' اس کو کچا اور پکا کر اور بھون کر استعمال کیا جاتا ہے' ٹھنڈک لگنے کی وجہ سے سینے میں ہونے والے درد کے لئے نافع ہے حلق میں پھنسے جونک کو نکال پھینکتا ہے اگر اس کو پیس کر سرکہ' نمک اور شہد کے ساتھ آمیز کر لے کھوکھلے داڑھ پر رکھا جائے تو اسے ریزہ ریزہ کر کے گرا دیتا ہے اور اگر داڑھ میں درد ہو تو درد کو ختم کرتا ہے اور اگر اس کا سفوف ۲ گرام شہد کے پانی کے ساتھ استعمال کیا جائے تو بلغم اور پیٹ کے کیڑوں کو نکالتا ہے اور بدن کے سفید داغ پر شہد کے ساتھ اس کو لگانے سے فائدہ ہوتا ہے۔

لہسن کے نقصانات: اس سے نقصان بھی ہوتا ہے' دردسر پیدا کرتا ہے' دماغ اور نگاہوں کو ضرر ہوتا ہے' نگاہ اور قوت باہ کو کمزور کرتا ہے' تشنگی پیدا کرتا ہے' صفراء کو جوش میں لاتا ہے گندہ دہنی پیدا کرتا ہے اور اگر اس کے کھانے کے بعد برگ سداب چبا لیا جائے تو اس کی بدبو ختم ہو جاتی ہے۔

ثرید: صحیح بخاری و صحیح مسلم میں آپ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا۔

فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيْدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ

"حضرت عائشہؓ کو تمام عورتوں پر ایسی فضیلت حاصل ہے جیسی ثرید کو تمام دوسرے کھانوں پر فضیلت ہے"[1]

ثرید اگرچہ مرکب ہوتی ہے جس کی ترکیب کے اجزاء روٹی اور گوشت ہوتے ہیں' چنانچہ روٹی تمام غذا میں اعلیٰ ترین غذا ہے اور گوشت تمام سالنوں کا سردار ہے' پھر جب دونوں کو ملا دیا جائے تو پھر اس کی افضلیت کا پوچھنا ہی کیا ہے۔

روٹی اور گوشت میں سے کون افضل ہے' اس سلسلہ میں لوگوں کے خیالات مختلف ہیں لیکن صحیح بات یہ ہے کہ روٹی کی ضرورت بہت زیادہ پڑتی ہے اور وہ سب کیلئے یکساں طور پر مطلوب ہے اور گوشت افضل اور بہت عمدہ چیز ہے' دوسری غذاؤں کے مقابل اس کو جوہر بدن سے زیادہ مناسبت ہے نیز یہ جنتیوں کا بھی کھانا ہے' اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں سے

ا۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۸۳/۷ میں اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۲۴۴۶ میں ہر دو نے کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ کی باب فی فضل عائشہؓ کے تحت اس کو بیان کیا ہے۔

تخاطب فرمایا جنہوں نے سبزی' ککڑی' لہسن' دال اور پیاز کا مطالبہ کیا تھا اور من وسلویٰ سے گھبرا گئے تھے۔

اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ (بقرۃ : ۶۱)

''کیا تم لوگ اچھی چیز کے بدلے ادنیٰ چیز لینا چاہتے ہو''۔

اکثر سلف نے فوم سے مراد گیہوں لیا ہے اس تقدیر کی بنیاد اس آیت کے اندر اس بات کی صراحت ہے کہ گوشت گیہوں سے کہیں بڑھ کر ہے۔

''حرف جیم''

جمار: (کھجور کا گابھا) قلب النخل (درخت کھجور کے تنے کا اندرونی نرم حصہ)

صحیح بخاری وصحیح مسلم میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے' انہوں نے بیان کیا۔

قَالَ بَیْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُوْلِ اللهِ ﷺ جُلُوْسٌ اِذَا اُتِیَ بِجُمَّارِ نَخْلَةٍ فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ اَنَّ مِنَ الشَّجَرَةِ شَجَرَةٌ مِثْلَ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا یَسْقُطُ وَرَقُهَا

''ہم لوگ رسول اللہؐ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ صبح کھجور آپؐ کے پاس لایا گیا آپؐ نے فرمایا درختوں میں سے ایک درخت ایسا ہے جو مسلمان آدمی کی طرح ہے جس پر خزاں کبھی نہیں آتی اور اس کے پتے کبھی جھڑ کر نہیں گرتے''۔[1]

جمار کا مزاج پہلے درجہ میں بارد یابس ہے' زخموں کو مندمل کرتا ہے نفث الدم میں نافع ہے' دست کو روکتا ہے مرہ صفراء کے غلبہ کو ختم کرتا ہے' ہیجان دم پیدا کرتا ہے کیموس[2] کے لئے لئے نفع بخش ہے اور نہ مضر بلکہ دونوں کے درمیان ہے' معمولی طور پر تغذیہ بدن کرتا ہے دیر ہضم ہے اس کے درخت کا ہر حصہ مفید ہے اسی وجہ سے رسول اللہؐ نے مرد مومن سے اس کی تشبیہ دی اس لئے اس کے منافع بہت زیادہ اور اس کا خیر غیر معمولی ہے۔

جبن: (پنیر) سنن میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے۔ انہوں نے بیان کیا:

۱۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۹/۴۹۲ میں کتاب الاطعمة باب اکل الجمماد کے تحت اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۲۸۱۱ میں کتاب صفات المنافقین باب مثل النخلة کے تحت اس کے بیان کیا ہے۔

۲۔ اطباء کی اصطلاح میں کیموس' اس حالت کو کہتے ہیں جس پر کھانا معدہ میں ہضم ہونے کے بعد اس سے منتقل ہونے سے پہلے رہتا ہے۔

أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِجُبْنَةٍ فِي تَبُوكَ فَدَعَا بِسِكِّيْنٍ وَسَمَّى وَقَطَعَ

''غزوۂ تبوک میں رسول اللہ ﷺ کے پاس پنیر لایا گیا تو آپؐ نے چھری طلب کی اور بسم اللہ کر کے اس کو ٹکڑے ٹکڑے کیا'' [1]

اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے شام' عراق میں اس کو کھایا بغیر نمک ملائے ہوئے تازہ پنیر معدہ کے لئے بہت مفید ہے بڑی آسانی سے اعضاء میں سرایت کرتا ہے گوشت بڑھاتا ہے اور پاخانہ کو معتدل انداز میں نرم کرتا ہے' نمکین پنیر میں تازہ کے مقابل کم غذائیت ہوتی ہے اور معدہ کے لئے بھی نقصان دہ ہوتا ہے آنتوں کو تکلیف دیتا ہے اور پرانا پنیر اور اسی طرح پکا ہوا پنیر قبض پیدا کرتا ہے' زخمیوں کے لئے نافع ہے دست روکتا ہے اس کا مزاج بارد رطب ہے اگر اس کو بھون کر استعمال کیا جائے تو اس کا مزاج معتدل ہو جاتا ہے اس لئے کہ آگ اسے معتدل کر کے اس کی اصلاح کر دیتی ہے اور اس کے جوہر کو زود ہضم بنا دیتی ہے اور اس کا ذائقہ اور خوشبو خوشگوار بنا دیتی ہے' نمکین پرانا پنیر حار یابس ہوتا ہے' اس کو بھوننے سے اس کی اصلاح ہو جاتی ہے اور اس کا جوہر زود ہضم ہوتا ہے اور اس کی تیزی ٹوٹ جاتی ہے اس لئے کہ آگ پر پکنے کے بعد اس کے گرم خشک اجزاء ختم ہو کر مناسب انداز میں باقی رہ جاتے ہیں اور نمکین پنیر لاغر کرتا ہے اور مثانہ وگردہ میں پتھری پیدا کرتا ہے اور یہ معدہ کے لئے بھی مضر ہے اور اس کو ملطفات کے ساتھ آمیز کر کے استعمال کرنا تو اور زیادہ نقصان دہ ہے کیونکہ وہ اس سے معدہ کی جانب نفوذ کر جاتا ہے۔

''حرف حاء''

حناء: (مہندی) اس کی فضیلت کا بیان پہلے گزر چکا ہے اور اس کے فوائد کا بھی ذکر کیا جا چکا ہے اس لئے اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

حبۃ السوداء: (شونیز کلونجی) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حدیث ابوسلمہ حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

---

[1] ابوداؤد نے سنن ابوداؤد ۳۸۱۹ میں کتاب الاطعمۃ کے باب فی اکل الجبن کے ذیل میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ اس کی اسناد حسن ہے۔

عَلَيْكُمْ بِهٰذِهِ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ فَإِنَّ فِيْهَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ

''تم اس شونیز کو استعمال کیا کرو اس لئے کہ اس میں موت کے علاوہ ہر بیماری کی شفا موجود ہے''۔[۲۶]

السام: موت کو کہتے ہیں۔

حبۃ السوداء: زبان فارسی میں شونیز کو کہتے ہیں' یہ زیرہ سیاہ ہے جسے ہندوستانی زیرہ بھی کہتے ہیں' حربی نے حضرت حسن سے نقل کیا ہے کہ یہ رائی کا دانہ ہے ہروی نے بیان کیا ہے کہ بن کا کبز رنگ کا پھل ہے حالانکہ یہ دونوں خیال محض خیال ہیں۔ حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں؛ صحیح بات یہی ہے کہ یہ شونیز (کلونجی) ہے۔

اس کے اندر بہت سے فوائد ہیں۔ نبی ﷺ نے اس کو ہر بیماری کا علاج فرمایا ہے اس کا مفہوم اس آیت میں بخوبی واضح ہو جاتا ہے' ارشاد باری تعالیٰ ہے:

تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا (احقاف : ۲۵)

''یعنی ہر چیز میں بربادی وغیرہ کی صلاحیت بحکم الٰہی پیدا ہوتی ہے''۔

یہ تمام امراض باردہ میں نافع ہے اور عارضی طور پر امراض حار یابس میں بھی نفع بخش ہے تر بارد دواؤں کی قوتوں کو اس کی طرف تیزی سے لے جاتے ہیں' اس لئے کہ اس میں نفوذ اور قوت سرایت بہت زیادہ ہوتی ہے اگر اس کا معمولی انداز میں ان دواؤں میں استعمال کیا جائے تو یہ باردہ نفوذ اور سرایت کر کے خاصا نفع بخش ہو جاتا ہے۔

''قانون'' کے مصنف شیخ نے بصراحت تحریر کیا ہے کہ قرص کافور میں زعفران کی آمیزش سے تیزی آجاتی ہے کیونکہ زعفران میں قوت نافذ غیر معمولی طور پر ہوتی ہے' اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں' جن کو ماہر اطباء جانتے ہیں اور امراض حارہ میں گرم دواؤں سے منفعت یہ کوئی بعید از قیاس بات نہیں۔

کیونکہ بہتیری دواؤں میں اس کا تجربہ کیا جا چکا ہے چنانچہ انزروت کے مرکبات آشوب چشم میں کام آتے ہیں' اسی طرح شکر گرم ہونے کے باوجود آشوب چشم میں استعمال کی جاتی ہے' حالانکہ آشوب چشم ورم حار ہے' تمام اطباء اس پر متفق ہیں' ایسے ہی خارش میں گندھک بہت زیادہ مفید ہے۔

---

(۲۶)۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۱۰/۱۲۱ میں کتاب الطب کے باب الحبة السوداء کے تحت اور امام مسلم نے صحیح مسلم ۲۲۱۵ میں کتاب السلام کے باب التداوی بالحبة السوداء کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

شونیز کا مزاج تیسرے درجہ میں گرم خشک ہے اس کے استعمال سے اپھارہ ختم ہو جاتا ہے کدو دانے اس سے نکلتے ہیں برص' اور میعادی بخاری[1] کے لئے نافع ہے۔ اسی طرح بلغمی بخار کے لئے نفع بخش ہے سدے کھول دیتا ہے۔ تحلیل ریاح کرتا ہے رطوبات معدہ کو خشک کرتا ہے اگر اس کو پیس کر شہد کے ساتھ معجون بنا لیا جائے اور گرم پانی کے ساتھ استعمال کیا جائے تو گردے اور مثانہ کی پتھری کو گلا کر نکال دیتا ہے اگر اس کو چند دن مسلسل استعمال کیا جائے تو پیشاب' حیض لاتا ہے اور دودھ زیادہ پیدا کرتا ہے اور اگر اس کو سرکہ کے ساتھ گرم کر کے شکم پر ضماد کیا جائے تو کدو دانے کو مارتا ہے اور اگر تازہ اندر رائن کے رس کے ساتھ معجون یا جوشاندہ کے طور پر استعمال کریں تو پیٹ کے کیڑوں[2] کے نکالنے میں زیادہ نفع بخش ہے' معدہ کو جلا دیتا ہے کیڑوں کی پیدائش کو روکتا ہے اور تحلیل ریاح کرتا ہے اور اگر اس کو باریک پیس کر کسی باریک کپڑے میں چھان لیں اور اس کو برابر سونگھیں تو نزلہ بارد کو ختم کرے گا۔

اس کا تیل بالخورہ کے لئے نفع بخش ہے' مسوں اور بدن کے تل[3] کی افزائش کو روکتا ہے اور اگر ساڑھے چار گرام پانی کے ساتھ اس کو پی لیں' تو دمہ اور ضیق النفس سے نجات مل جائے گی اور اس کا ضماد بارد سر درد کے لئے مفید ہے اور اس کے سات دانے کسی عورت کے دودھ میں بھگو دیئے جائیں اور اس کو یرقان کے مریض کی ناک میں چڑھایا جائے تو اسے پورا پورا فائدہ ہوتا ہے۔

اور اگر اس کو سرکہ میں ملا کر پکا لیا جائے اور اس کی کلی کی جائے تو ٹھنڈک کی وجہ سے ہونے والے دانت کے درد میں مفید ہے اور اگر اس کے سفوف کو ناک میں چڑھایا جائے تو ابتداء آنکھ سے پانی گرنے میں مفید ہے اور اگر سرکہ میں ملا کر اس کا ضماد کیا جائے تو گرمی دانے اور تر کھجلی کو جڑ سے ختم کر دیتا ہے اور دائمی بلغمی ورموں کو تحلیل کرتا ہے اور سخت ورموں کو ختم کر دیتا ہے اور اگر اس کا تیل ناک میں چڑھایا جائے تو لقوہ کے لئے مفید ہے اور اگر اس کا تیل ڈھائی سے ساڑھے تین گرام تک استعمال کریں تو کیڑے مکوڑے کے ڈنک کے لئے نافع ہے اور اگر خوب باریک پیس کر گندہ بروزہ کے پھل کے تیل میں ملا کر اس کے دو تین

۱۔ حمی الربع: ایسے بخار کو کہتے ہیں جو چوتھا دن کی باری سے آتا ہے۔

۲۔ رتیلاء: مکھی اور مکڑی کی طرح کے کیڑے مکوڑے اس کی جمع رتیلا آتی ہے۔

۳۔ خیلان: خال کی جمع ہے۔ بدن کے تل کو کہتے ہیں' یعنی ایسی سیاہ پھنسی جس کے اردگرد عموماً بال نکلتے ہیں۔ رخسار کے تل پر اکثر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

قطرے ان میں ٹپکائیں تو ٹھنڈک کی وجہ سے ہونے والے کان کے درد کے لئے نافع ہے اسی طرح ریاح اور سدے کو دفع کرتا ہے۔

اگر اس کو بھون کر باریک پیس لیں اور روغن زیتون میں ملا کر اس کے تین یا چار قطرے ناک میں ڈالیں تو اس زکام کو جس میں بکثرت چھینک آتی ہے ختم کر دیتا ہے اور اگر اس کو جلا کر روغن چنبیلی یا روغن میں ملا کر پنڈلی کے زخموں پر سرکہ سے دھونے کے بعد ملا جائے تو بے حد مفید ہے اور اس سے زخم بھی مندمل ہو جائے گا اور اگر سرکہ کے ساتھ پیس کر برص، جسم کے سیاہ داغ اور بھیسیا[1] داد پر ملا جائے تو یہ بیماریاں جاتی رہیں گی اور اگر اس کو باریک پیس کر اس کا سفوف روزانہ دو درہم کے مقدار ٹھنڈے پانی کے ساتھ استعمال کیا جائے تو باؤلے کتے کے کاٹے کے لئے بہت مفید ہے اور وہ ہلاکت سے بچ جائے گا اور اس کے تیل کو ناک میں چڑھایا جائے تو فالج اور رعشہ[2] کو جڑ سے ختم کر دیتا ہے اور ان کے مادے کو ختم کر دیتا ہے اور اگر اس کے بخور کیا جائے تو کیڑے مکوڑے ختم ہو جاتے ہیں۔

اور اگر انزروت کو پانی میں گھول کر مقعد کے اندرونی حصہ پر مل دیا جائے پھر اس پر سفوف شونیز چھڑک دیا جائے تو یہ بواسیر کو ختم کرنے کے لئے اعلیٰ ترین اور بے حد مفید سفوف ثابت ہوگا اس کے منافع ہمارے بیان سے بھی کہیں زیادہ ہیں، اس کی خوراک دو درہم کے مقدار تک ہے بعض اطباء کا خیال ہے کہ اس کا زیادہ استعمال مضر اور مہلک ہے۔

حریر: (ریشم) اس سے پہلے بیان کیا گیا ہے کہ نبیؐ نے حضرت زبیر اور عبدالرحمٰن بن عوفؓ کو خارش کے روکنے کے لئے اس کے استعمال کرنے کی اجازت دی تھی اس کا مزاج اور اس کے فوائد پہلے بیان ہو چکے ہیں ان کو دوبارہ یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا۔

حرف: (دانہ رشاد) ابو حنیفہ دینوری نے لکھا ہے کہ یہ وہی تخم ہے جس کو لوگ بطور دوا استعمال کرتے ہیں اور یہ ثفا[3] ہے جس کے بارے میں حضور اکرم ﷺ کی حدیث ہے اس کے پودے کو حرف کہتے ہیں اور عوام اسے تخم رشاد کہتے ہیں۔ ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ شفاء حرف

۱۔ حزاز: حاد کے فتحہ کے ساتھ، جلد پر ہونے والی ایک بیماری ہے۔ جس سے جلد پھل جاتی ہے اور پھیلتی ہے۔ وہ اس بھوسی کی طرح ہوتی ہے، جو سر سے گرتی ہے۔ چنانچہ بدن سے بھوسی چھوٹتی ہے اور خارش ہوتی ہے۔

۲۔ کزاز: غراب اور رمان کی طرح بولا جاتا ہے۔ ایک بیماری ہے، جو سخت سردی کے باعث اعصاب میں پیدا ہوتی ہے۔ یا لرزہ کی بناء پر ہوتی ہے۔ اس کو ٹیٹنس کہتے ہیں۔

۳۔ ثفاء: تخم رشاد کو کہتے ہیں۔

کا ہی دوسرا نام ہے۔

وہ حدیث جس کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا ہے اسے ابوعبیدہ وغیرہ نے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا۔

مَاذَا فِی الْاَمَرَّیْنِ مِنَ الشِّفَاءِ؟ الصَّبِرِ وَالثُّفَّاءِ؟

''دو تلخ چیزوں میں کس قدر شفاء ہے' صبر اور تخم رشاد میں''

ابوداؤد نے اپنی مراسیل میں اس کو بیان کیا ہے۔

اس کا مزاج تیسرے درجہ میں گرم خشک ہے یہ گرمی پیدا کرتا ہے پاخانہ نرم کرتا ہے پیٹ کے کیڑے اور کدو دانے کو نکالتا ہے۔ ورم طحال کو تحلیل کرتا ہے' شہوت جماع کا محرک ہے' تر خارش' اور پھیلیا داد کو جڑ سے ختم کرتا ہے اور شہد کے ساتھ ملا کر اس کا ضماد کیا جائے تو ورم کو تحلیل کرتا ہے اور مہندی کے ساتھ جوشاندہ بنا کر پلائیں تو سینے کو مادردیہ سے صاف کرتا ہے اور اسی جوشاندہ کے پینے سے کیڑے مکوڑوں کے نیشن سے بھی آرام ملتا ہے اور اگر کسی جگہ پر اس کا بخور کیا جائے تو کیڑے مکوڑے وہاں سے بھاگ جاتے ہیں بالوں کے گرنے کو روک دیتا ہے اور اگر جو آٹا اور سرکہ سے آمیز کر کے اس کا ضماد کیا جائے تو عرق النساء کے لئے مفید ہے اورام حارہ کو بالآخر تحلیل کر دیتا ہے۔

اور اگر پانی اور نمک کے ساتھ اس کو پھوڑوں پر ضماد کیا جائے تو اسے پکا دیتا ہے اور تمام اعضاء کے استرخاء کو روکتا ہے قوت باہ بڑھاتا ہے کھانے کی خواہش پیدا کرتا ہے جوف کی سوجن' دمہ اور صلابت طحال کے لئے بے حد مفید ہے پھیپھڑے کو صاف کرتا ہے' حیض آور ہے عرق النساء کے لئے نفع بخش ہے اور اگر اس کو پیا جائے یا اس کا حقنہ لگایا جائے تو سرین کے سرے کا درد ختم ہو جاتا ہے کیونکہ حقنہ سے فضولات ختم ہو جاتے ہیں اور سینے اور پھیپھڑے کے لیس دار بلغم کو ختم کر کے صاف کرتا ہے۔

اگر اس کا سفوف پانچ درہم کی مقدار گرم پانی سے استعمال کریں' تو پاخانہ نرم کرتا ہے' ریاح کو تحلیل کرتا ہے اور ٹھنڈک سے ہونے والے درد قولنج کو دور کرتا ہے اور اگر اس کے سفوف کو پیا جائے تو برص کے لئے مفید ہے اور اگر اس کو سرکہ کے ساتھ ملا کر برص اور جسم کے سفید داغ پر ضماد کیا جائے تو دونوں کے لئے مفید ہے اور ٹھنڈک اور بلغم کی وجہ سے پیدا ہونے والے سر درد میں نافع ہے اور اگر اس کو بھون کر پیا جائے تو پاخانہ بستہ کر دیتا ہے بالخصوص اس کا سفوف کئے بغیر استعمال تو اور زیادہ مفید ہے اس لئے کہ بھوننے کے بعد اس کا لیس دار مادہ

تحلیل ہو جاتا ہے اور اگر پانی میں پکا کر اس سے سر دھلا جائے تو سر کو میل کچیل اور لیس دار رطوبتوں سے صاف کرتا ہے۔

حکیم جالینوس نے لکھا ہے کہ اس کی قوت رائی کے دانے کی طرح ہے اسی لئے سرین کے درد میں جس کو عرق النساء کہتے ہیں اس کی سینکائی کرنا مفید ہے اسی طرح سر درد میں بھی نافع ہے اگر ان بیماریوں میں سے کسی ایک بیماری میں بھی گرم کرنے کی ضرورت پڑے تو یہ مفید ہے اسی طرح رائی کے تخم سے سینکائی کرنا بھی مفید ہے۔

اور کبھی دمہ کے مریضوں کی دواؤں میں بھی اس کو آمیز کیا جاتا ہے تاکہ اخلاط غلیظ کو پوری طرح ختم کر دے جس طرح تخم رائی اس کو جڑ سے ختم کر دیتا ہے لہٰذا یہ ہر طرح سے رائی کے تخم کے مشابہ اور برابر ہے۔

حلبہ: (میتھی) نبیؐ سے منقول ہے کہ آپؐ نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی عیادت مکہ میں کی تو آپؐ نے فرمایا کہ کسی ماہر طبیب کو بلاؤ چنانچہ حارث بن کلدہ[1] کو بلایا گیا اس نے ان کو دیکھ کر کہا کہ کوئی خطرے کی بات نہیں ہے ان کے نسخہ میں میتھی کو تازہ عجوہ کھجور کے ساتھ جوش دیا جائے اور اسی کا حریرہ ان کو دیا جائے چنانچہ یہی کیا گیا تو یہ شفایاب ہو گئے۔

میتھی: دوسرے درجہ میں گرم اور پہلے درجہ میں خشک ہے پانی میں جوش دینے کے بعد اس کا جوشاندہ حلق سینہ اور شکم کو نرم کرتا ہے کھانسی خشونت اور دمہ اور تنگی تنفس کو دور کرتا ہے قوت باہ بڑھاتا ہے ریاح بلغم بواسیر کے لئے نہایت مجرب دوا ہے آنتوں میں رکے ہوئے کیموس کو نیچے لاتا ہے اور سینے کے لیس دار بلغم کو تحلیل کر کے باہر نکالتا ہے پیٹ کے پھوڑوں اور پھیپھڑے کی بیماریوں میں نافع ہے اور انتڑیوں میں ہوں تو گھی اور فالودہ کے ہمراہ اس کا استعمال مفید ہے۔

۱۔ یہ ثقفی خاندان کے طائف کا باشندہ ہے اس نے جاہلیت و اسلام دونوں زمانے دیکھے ایران کے علاقے کی طرف کوچ کیا اور وہیں کے اطباء سے فن طب حاصل کیا حافظ ابن حجر نے ''اصابہ'' میں اس کی سوانح لکھی ہے اور ابن ابو حاتم نے نقل کیا ہے کہ اس کا مسلمان ہونا صحیح نہیں ہے۔ امام ابوداؤد نے ۳۸۷۵ میں صحیح سند کے ساتھ سعد سے روایت کی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں بیمار پڑا تو رسول اللہ ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائیں اور اپنا دست مبارک میرے سینے پر دونوں چھاتیوں کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اپنے دل میں اس کی ٹھنڈک محسوس کی آپ نے فرمایا کہ تم کو دل کی بیماری ہے۔ قبیلہ بنو ثقیف کے طبیب حارث کو بلا کر اس سے علاج کراؤ کیونکہ وہ ایک ماہر طبیب ہے۔

پانچ درہم وزن کے برابر فوہ[1] کے ساتھ اس کا استعمال حیض آور ہے اور اگر اس کو پکا کر اس سے سر دھلا جائے تو بالوں کو گھونگھریالا بناتا ہے سر کی بھوسی کو ختم کرتا ہے۔

اس کے سفوف کو سہاگا اور سرکہ سے آمیز کر کے اس کا ضماد کریں تو ورم طحال کو تحلیل کرتا ہے اور عورت کے ورم رحم کی وجہ سے ہونے والے درد میں اگر اس میں میتھی کے پکائے ہوئے پانی میں بٹھا دیا جائے تو درد جاتا رہتا ہے اور اگر معمولی حرارت والے سخت ورموں پر اس کا ضماد کیا جائے تو نفع ہوگا اور اس کو تحلیل کر دے گا۔

اگر میتھی کا پانی پیا جائے تو ریاح کی وجہ سے ہونے والے مروڑ میں نافع ہے۔ ذ مقالا معاء میں نافع ہے۔

اگر اس کو پکا کر چھوہارے کے ساتھ کھایا جائے تو شہد یا انجیر زرد کے ساتھ استعمال کیا جائے تو سینے اور معدہ میں پیدا ہونے والے لیس دار بلغم کو تحلیل کرتا ہے اور پرانی کھانسی کے لئے مفید ہے یہ قبض شکن اور مسہل ہے اور ناخنوں کے تشنج کے لئے نفع بخش ہے اور اس کے تیل کو موم کے ساتھ ملا کر ناخنوں پر ملا جائے تو سردی کی وجہ سے پیدا ہونے والی پھٹن کو دور کرتا ہے اس کے علاوہ اس میں بہتیرے فوائد ہیں۔

قاسم بن عبدالرحمٰن سے روایت کی جاتی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میتھی کے ذریعہ شفاء حاصل کرو۔[2]

بعض اطباء نے بیان کیا ہے کہ اگر لوگ میتھی کے فوائد سے آشنا ہو جائیں تو سونے کے دام کے برابر اس کی قیمت دے کر اس کو خریدنے لگیں گے۔

"حرف خاء"

خبز: (روٹی) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں نبیؐ سے روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

تَكُوْنُ الْاَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُبْزَةً وَاحِدَةً يَتَكَفَّؤُهَا الْجَبَّارُ بِيَدِهَا كَمَا يَكْفَؤُ

۱۔ ایک درخت ہے۔ جس کی شاخیں پھیلی ہوئی اور موٹی موٹی ہیں اور اس کی جڑیں باریک لمبی اور سرخ رنگ کی ہوتی ہیں۔ جو رنگائی کے کام آتی ہیں اور بعض امراض کے علاج میں بھی مستعمل ہیں' اس کو عروق الصباغین (رنگریزوں کی جڑیں) بھی کہتے ہیں۔

۲۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ کیجئے' علامہ شوکانی کی کتاب "الفوائد المجموعة" صفحہ ۱۲۴' ۱۲۵ اور ملا قاری کی کتاب "المصنوع" صفحہ ۱۱۷ اور مولف کی تالیف "المنار المنیف" ص ۵۴

اَحَدُکُمْ خُبْزَتَهٗ فِی السَّفَرِ نُزُلاً لِاَهْلِ الْجَنَّةِ

''قیامت کے دن زمین ایک روٹی بن جائے گی جس کو اللہ تعالیٰ اپنے ہاتھ سے جنتیوں کی مہمان نوازی کے لئے اوندھا کرے گا' جیسا کہ کوئی سفر میں اپنا زادراہ اپنے ہاتھ سے نکال لیتا ہے''[1]

ابوداؤد نے اپنی سنن میں حدیث ابن عباس کو نقل کیا ہے' انہوں نے بیان کیا۔

کَانَ اَحَبُّ الطَّعَامِ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ الثَّرِیْدُ مِنَ الْخُبْزِ وَالثَّرِیْدُ مِنَ الْحَیْسِ

''رسول اللہ ﷺ کی سب سے مرغوب غذا روٹی سے بنی ہوئی ثرید اور گھی' کھجور اور ستو سے تیار کی ہوئی ثرید تھی۔''[2]

ابوداؤد نے اپنی سنن میں حدیث ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ابن عمرؓ نے بیان کیا۔

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ وَدِدْتُ اَنَّ عِنْدِیْ خُبْزَةً بَیْضَاءَ مِنْ بُرَّةٍ سَمْرَاءَ مُلَبَّقَةً بِسَمْنٍ وَلَبَنٍ' فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَاتَّخَذَهٗ فَجَاءَ بِهٖ فَقَالَ فِیْ اَیِّ شَیْءٍ کَانَ هٰذَا السَّمْنُ؟ فَقَالَ فِیْ عُکَّةِ ضَبٍّ فَقَالَ ارْفَعْهُ

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں پسند کرتا ہوں کہ میرے پاس گیہوں کی روٹی ہو جس میں گھی ملا ہوا ہو اور دودھ میں بھگوئی ہو۔ قوم کا ایک شخص کھڑا ہوا اور جا کر ان چیزوں کو تیار کر کے آپ کی خدمت میں پیش کیا' آپؐ نے دریافت کیا کہ گھی کس برتن میں تھا' اس نے بتایا کہ گھی کے ڈبے میں تھا' آپؐ نے فرمایا کہ اسے اٹھالے جاؤ''[3]

بیہقی نے حدیث عائشہؓ کو مرفوعاً بیان کیا ہے' نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔

اَکْرِمُوا الْخُبْزَ وَمِنْ کَرَامَتِهٖ اَنْ لَا یُنْظَرَ بِهِ الْاِدَامُ

''روٹی کا اعزاز کرو' اس کا اکرام یہ ہے کہ اس کے ساتھ شوربے کا انتظار نہ کیا جائے''[4]

۱۔ بخاری نے ۱۱/۳۲۱' ۳۲۲ میں کتاب الرقاق باب یقبض اللہ الارض یوم القیٰمۃ کے تحت اور مسلم نے ۲۷۹۲ میں کتاب صفات المنافقین کے باب نزل اھل الجنۃ کے ذیل میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ ابوداؤد نے ۳۷۸۳ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں ضعیف اور مجہول راوی ہے۔ ابوداؤد نے بیان کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

۳۔ ابوداؤد نے ۳۸۱۸ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الجمع بین لونین من الطعام کے تحت اور ابن ماجہ نے ۳۳۴۱ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الخبز الملبق بالسمن کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں ایوب بن خوط متروک ہے۔ جیسا کہ تقریب میں مذکور ہے۔ ابوداؤد نے کہا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔

۴۔ حدیث صحیح نہیں ہے۔ دیکھئے علامہ سخاویؒ کی کتاب ''المقاصد الحسنۃ' الفوائد المجموعۃ'' صفحہ ۱۶۱' صفحہ ۱۶۲ میں تذکرۃ الموضوعات صفحہ ۱۴۴۔

یہ حدیث موقوف ہونے کے زیادہ مشابہ ہے اس کا مرفوع ہونا ثابت نہیں ہے اور نہ اس کے ماقبل کے مرفوع ہونے کی بات صحیح ہے۔

اسی طرح روٹی کو چھری سے کاٹنے کی ممانعت جس حدیث میں آئی ہے' اس کی بھی کوئی اصل نہیں' اور نہ رسول اللہ ﷺ سے اس کا ثبوت ملتا ہے بلکہ یہ روایت تو چھری سے گوشت کاٹنے کی ممانعت کے سلسلہ میں ہے اور یہ بھی صحیح نہیں ہے۔

بیہقی نے مزید بیان کیا کہ جب میں نے ابومعشر کی اس حدیث کے بارے میں احمد بن حنبلؒ سے دریافت کیا۔

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيْهِ عَنْ عَائِشَةَؓ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسِّكِّيْنِ فَاِنَّ ذَالِكَ مِنْ فِعْلِ الاعَاجِمِ

''ہشام بن عروہ نے اپنے باپ عروہ سے انہوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور انہوں نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کیا کہ آپؐ نے فرمایا کہ گوشت کو چھری سے کاٹ کر نہ کھاؤ' اس لئے کہ یہ عجمیوں کا طریقہ ہے''[1]

تو امام احمد نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور نہ یہ محدثین کے نزدیک معروف ہے نیز یہ حدیث حضرت عمرو بن امیہ اور حدیث مغیرہ کے بھی خلاف ہے حدیث عمرو بن امیہ یوں مروی ہے۔

ن النَّبِيّ ﷺ يَحْتَزُّ مِنْ لَحْمِ الشَّاةِ

''کہ نبی ﷺ بکری کا گوشت چھری سے کاٹتے تھے''[2]

اور حدیث مغیرہ میں مذکور ہے:

اَنَّهُ لَمَّا اَضَافَهُ اَمَرَ بِجَنْبٍ فَشُوِيَ ثُمَّ اَخَذَ الشَّفْرَةَ فَجَعَلَ يَحْتَزُّ

''کہ جب انہوں نے نبی ﷺ کو مہمان بنایا تو آپؐ نے پہلو کو بھوننے کا حکم دیا' پھر چھری لے کر آپؐ اس کو کاٹنے لگے''[3]

۱۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے ۳۷۷۸ میں نقل کیا ہے۔ ابومعشر ضعیف راوی ہے۔

۲۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۹/۶۷۴ میں کتاب الاطعمۃ کے باب قطع اللحم بالسکین کے تحت اور امام مسلم نے ۳۵۵ (۹۳) میں بایں طور پر روایت کیا ہے۔ انہوں نے نبی علیہ السلام کو دیکھا کہ آپ بکری کے شانہ کو اپنے ہاتھ میں لے کر کاٹ رہے ہیں۔ پھر نماز کے لئے جب بلایا گیا تو آپ چھری اور گوشت کا ٹکڑا رکھ کر نماز کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور نماز ادا کی وضو بھی نہیں کیا۔

۳۔ امام احمد بن حنبلؒ نے ۲۵۲/۵' ۲۵۵ میں اور ابوداؤد نے ۱۸۸ میں اس کی تخریج کی ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔

115۔ فصل

مفید غذاؤں کا بیان

روٹی کی عمدہ اور اعلیٰ ترین قسم وہ ہے جو خمیری اور عمدہ گوندھی ہوئی ہو' پھر تنور کی پکی ہوئی روٹی کا درجہ ہے اس کی اعلیٰ قسم تنور پر پکائی ہوئی روٹی پھر اس کے بعد بھوبھل میں پکائی ہوئی روٹی ہے اور سب سے عمدہ روٹی نئے تازہ گیہوں سے تیار کی جاتی ہے۔

غذا کے طور پر سب سے زیادہ مستعمل سفید گیہوں کی روٹی ہے۔ یہ دیر ہضم ہوتی ہے کیونکہ اس میں بھوسی کی مقدار کم ہوتی ہے اس کی بعد میدہ کی روٹی اور پھر بن چھنے آٹے کی روٹی ہوتی ہے۔

اس کے کھانے کا بہترین وقت یہ ہے کہ روٹی جس دن پکائی جائے اسی دن شام کو کھائی جائے' نرم روٹی سے تلیین پیدا ہوتی ہے بہتر تغذیہ ہوتا ہے اور شادابی پیدا ہوتی ہے مزید برآں ہضم ہو کر جلد ہی معدہ سے نیچے اتر جاتی ہے اور خشک روٹی اس کے برخلاف ہوتی ہے۔

گیہوں کی روٹی کا مزاج دوسرے درجہ کے درمیان میں گرم ہے اور رطوبت و یبوست میں اعتدال کے قریب ہے اور یبوست کا مادہ اس میں آگ پر پکانے کی وجہ سے ہوتا ہے جتنی زیادہ پختہ ہوگی اس میں اتنی زیادہ خشکی ہوگی اور جتنی کم پختہ ہوگی اسی حساب اس میں رطوبت ہوگی۔

گیہوں کی روٹی میں غیر معمولی طور پر فربہ کرنے کی خاصیت موجود ہے اور سموسے سے اخلاط غلیظہ پیدا ہوتے ہیں اور روٹی کا چورا نفاخ ہے دیر ہضم ہے دودھ ملا کر بنائی ہوئی روٹی سے سدے پیدا ہوتے ہیں' البتہ اس میں غذائیت زیادہ ہوتی ہے اور دیر میں معدہ سے نیچے اترتی ہے۔

جو کی روٹی پہلے درجہ میں بارد یابس ہے اس میں گیہوں کی روٹی سے کم غذائیت ہوتی ہے۔

خل: (سرکہ) امام مسلمؒ نے صحیح مسلم بن جابر بن عبداللہؓ سے روایت نقل کی ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھر میں سالن طلب فرمایا' گھر کے لوگوں نے کہا کہ سرکہ کے سوا کچھ نہیں ہے' آپ نے اسے منگوایا اور اس کو کھانے لگے اور فرماتے رہے کہ بہترین سالن سرکہ ہے کیا ہی عمدہ سالن سرکہ ہے[1]

---

[1] امام مسلم نے صحیح مسلم ۲۰۵۲ میں کتاب الاشربۃ کے باب فضیلۃ الخل و التادم بہ کے تحت اس کو بیان کیا۔

سنن ابن ماجہ ام سعدؓ سے مرفوعاً روایت منقول ہے کہ نبیؐ نے فرمایا:

نِعْمَ الاِدَامُ الْخَلُّ اَللّٰهُمَّ بَارِکْ فِیْ الْخَلِّ فَاِنَّهٗ کَانَ اِدَامَ الاَنْبِیَاءِ قَبْلِیْ وَلَمْ یَفْتَقِرْ بَیْتٌ فِیْهِ الْخَلُّ

''سرکہ کیا ہی عمدہ سالن ہے' اے اللہ سرکہ میں برکت عطا کر اس لئے کہ مجھ سے پہلے یہ تمام انبیاء کا سالن تھا اور جس گھر میں سرکہ ہو وہ گھر محتاج نہیں ہے''[1]

سرکہ حرارت و برودت سے مرکب ہے مگر برودت زیادہ ہوتی ہے وہ تیسرے درجہ میں خشک ہے اس میں قوت تجفیف غیر معمولی طور پر ہوتی ہے اور مواد ضرور یہ کی سیلانی سے روکتا اور پاخانہ نرم کرتا ہے شراب سے بنا ہوا سرکہ ہیجان معدہ میں مفید ہے' صفراء کو ختم کرتا ہے اور مہلک دواؤں کے ضرر کو دور کرتا ہے۔

اگر شکم میں دودھ اور خون جم جائیں تو ان کو تحلیل کرتا ہے' طحال کے لئے نافع ہے معدہ کی صفائی کرتا ہے پاخانہ بستہ کرتا ہے اور اگر کہیں ورم ہونے والا ہو تو اس کو روک دیتا ہے ہاضمہ کے لئے معاون ہے بلغم کا دشمن ہے' کثیف غذاؤں کو زود ہضم بناتا ہے خون کو پتلا کرتا ہے۔

اگر اس میں نمک ملا کر پیا جائے تو مہلک سماروغ سے بچاتا ہے اور اگر ستو کے ساتھ کھایا جائے تو تالو کی جڑ سے چپاں جونک کو نکالتا ہے اور اگر گرم کر کے اس کی کلی کی جائے تو دانتوں کے درد کو ختم کرتا ہے اور مسوڑوں کو مضبوط کرتا ہے۔

انگلی کے سرے کے ورم کے لئے اس کا ضماد نافع ہے اسی طرح پہلو کی پھنسی' گرم ورم اور آتش زدگی کے لئے اس کا طلاء مفید ہے بھوک کی خواہش پیدا کرتا ہے' معدہ کے لئے خوشگوار ہے جوانوں کے لئے عمدہ ہے موسم گرم میں گرم علاقوں کے باشندوں کے لئے نفع بخش ہے۔

خلال: (دانت صاف کرنے کا تنکا) اس بارے میں دو حدیثیں مروی ہیں' جو پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتیں' پہلی حدیث ابو ایوب انصاریؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

یَا حَبَّذَا الْمُتَخَلِّلُوْنَ مِنَ الطَّعَامِ اِنَّهٗ لَیْسَ شَیْئٌ اَشَدَّ عَلَی الْمَلَکِ مِنْ بَقِیَّةٍ تَبْقٰی فِیْ الْفَمِ مِنَ الطَّعَامِ

''کھانے کے بعد خلال کرنے والوں کو مبارکباد ہو' کیونکہ کھانے کے پھنسے ہوئے حصہ کی بدبو سے بڑھ کر

---

[1] ابن ماجہ نے ۳۳۱۸ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الاستدام بالخل کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند ضعیف ہے۔

کوئی دوسری چیز فرشتوں پر گراں نہیں ہے''[1]

اس حدیث میں واصل بن سائب ایک راوی ہے جس کو امام بخاری اور علامہ رازیؒ نے منکر الحدیث کہا ہے اور نسائی اور ازدی نے متروک الحدیث قرار دیا ہے۔

دوسری حدیث ابن عباسؓ سے مروی ہے اس کو عطاء نے ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ نے چھال اور اس سے خلال کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ان سے جذام کی رگوں کو غذا ملتی ہے عبداللہ بن احمدؒ نے بیان کیا کہ جب میں نے اپنے والد سے اس شیخ کے متعلق دریافت کیا' جن سے صالح و حاظی' جن کو محمد بن عبدالملک[2] بھی کہا جاتا ہے حدیث بیان کی تو میرے والد نے جواب دیا کہ میں نے محمد بن عبدالملک انصاری کو دیکھا ہے وہ ایک اندھا شخص تھا جو حدیث گھڑتا تھا اور جھوٹی روایت بیان کرتا تھا۔

بہرحال خلال مسوڑوں اور دانتوں کے لئے مفید ہے ان دونوں کی اس سے حفاظت ہوتی ہے منہ کی بدبو کو دور کرتا ہے سب سے بہتر خلال وہی ہوتا ہے' جو خلال کی لکڑیوں مثلاً درخت زیتون اور بید کی لکڑیوں سے بنایا گیا ہو' نرکل' آس' ریحان اور باذ روج[3] کی لکڑیوں سے خلال کرنا مضر ہے۔

''حرف دال''

دھن: (تیل) ترمذی نے اپنی کتاب ''الشمائل'' میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا۔

۱۔ امام احمدؒ نے ۵/۴۱۶ میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں بھی ابو سورہ انصاری برادر ابو ایوب انصاری ضعیف ہے۔ دیکھئے ملا علی احمد قاریؒ کی کتاب ''المصنوع'' صفحہ ۲۱

۲۔ ''میزان الاعتدال میں اس کی سوانح مذکور ہے اور مصنف نے عبداللہ کا اپنے باپ سے سوال کرنے کا واقعہ بھی ذکر کیا ہے: لیط لیطۃ کی جمع ہے۔ نرکل کے چھلکے کو کہتے ہیں جو اس سے لپٹا رہتا ہے۔

۳۔ معتمد میں اسے حرکت (جنگلی تلسی) بتایا گیا ہے اور کہا کہ یہ ایک مشہور خوشبو ہے لیکن تفلیسی نے بیان کیا کہ یہ سبزی کی ایک قسم ہے۔

كَانَ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ يُكْثِرُ دُهْنَ رَأْسِهٖ وَتَسْرِيْحَ لِحْيَتِهٖ وَيُكْثِرُ الْقِنَاعَ كَانَ ثَوْبَهٗ ثَوْبُ زَيَّاتٍ

''رسول اللہ ﷺ اکثر اپنے سر میں تیل لگاتے اور داڑھی میں شانہ کرتے تھے اور عمامہ کے نیچے باریک کپڑا رکھتے' جو تیل سے تر ہوتا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ کا کپڑا کسی روغن فروش کا کپڑا ہے''[1]

تیل مسامات بدن کو بند کرتا ہے اور جلد سے ہونے والی تحلیل کو روکتا ہے' گرم پانی سے غسل کرنے کے بعد اس کو استعمال کیا جائے تو بدن کو خوبصورت بناتا ہے اور اس میں شادابی پیدا کرتا ہے اگر بالوں میں لگایا جائے تو انہیں جاذب نظر اور دراز کرتا ہے۔ دانوں سے بدن کو محفوظ رکھتا ہے اور بدن پر آنے والی دوسری آفات کا بھی دفعیہ کرتا ہے۔

ترمذی میں ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

كُلُوْا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوْا بِهٖ ''روغن زیتون کھاؤ اور اسے لگاؤ''[2]

اس کا تفصیلی بیان انشاء اللہ بعد میں آئے گا۔

تیل گرم علاقوں مثلاً حجاز وغیرہ میں حفظان صحت اور اصلاح بدن کے لئے اسباب میں سے ایک ہے اور ان علاقوں کے باشندوں کے لئے تیل کا استعمال از حد ضروری ہے' سرد علاقوں کے لوگوں کو اس کی ضرورت نہیں ہوتی' اس کا اتنا زیادہ استعمال کہ سر کو شرابور کر لیں آنکھ کے لئے مضر ہے۔

مفید روغنوں میں سب سے زیادہ مفید روغن زیتون پھر گھی اور اس کے بعد روغن کنجد ہے۔

اور مرکب روغنوں میں سے بعض بارد رطب ہیں' جیسے روغن بنفشہ جو سر درد حار میں مفید ہے اور جن کو نیند نہ آتی ہو ان کے لئے خواب آور ہے دماغ کو تازگی بخشتا ہے' درد آدھا سیسی سے حفاظت کرتا ہے خشکی دور کرتا ہے' یبوست ختم کرتا ہے' کھجلی میں اس کو لگایا جاتا ہے خشک کھجلی میں بے حد مفید ہے جوڑوں کی حرکت آسان کرتا ہے موسم گرما میں گرم مزاج والوں کے لئے مصلح ہے اس کے بارے میں دو موضوع اور باطل حدیثیں ہیں جن کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی

۱۔ ترمذی نے ''الشمائل'' نمبر ۳۲ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند ربیع بن صبیح اور یزید رقاشی دو راوی ضعیف ہیں۔

۲۔ ترمذی نے ۱۸۵۳ میں کتاب الاطعمۃ کے تحت' امام احمدؒ نے ۴۹۷۳ میں' راوی نے ۲۰۲۲ میں حدیث اسید بن ثابت یا ابواسید انصاریؓ سے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں عطاء شامی راوی ہے۔ جس کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے بھی ثقہ نہیں کہا۔ لیکن اس کی شاہد ایک حدیث ہے۔ جس کو ترمذی نے ۱۸۵۲ میں' ابن ماجہ نے ۳۳۱۹ میں' حاکم نے ۱۲۲۲ میں حدیث عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ جس سے حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

طرف صحیح نہیں ہے۔

پہلی حدیث یوں بیان کی گئی ہے روغن بنفشہ کی فضیلت تمام دوسرے روغنوں پر ایسی ہی ہے، جیسی میری فضیلت دنیا کے تمام لوگوں پر ہے۔

دوسری حدیث یہ ہے کہ روغن بنفشہ کی فضیلت تمام دوسرے روغنوں پر ایسی ہی ہے جیسی اسلام کی فضیلت دوسرے ادیان پر ہے۔[1]

ان روغنوں میں بعض گرم تر ہوتے ہیں جیسے روغن بان[2] یہ روغن اس کی کلی سے نہیں نکالا جاتا بلکہ اس کے سفید بیج سے جو کسی قدر مٹیالہ پستہ کے دانہ کی طرح ہوتا ہے نکالا جاتا ہے اس سے روغن کی بڑی مقدار نکلتی ہے اور اس میں دسومت بھی خاصی ہوتی ہے سختی اعصاب کے لئے مفید ہے، اس کو نرم کرتا ہے سفید داغ، جھینپ کے لئے نافع ہے اور سیاہی زرد مائل جھائیں اور برص کو دور کرتا ہے غلیظ بلغم کے لئے مسہل ہے خشک تانتوں کو نرم کرتا ہے اور اعصاب کو گرم کرتا ہے۔

اس کے متعلق ایک گھڑی ہوئی باطل حدیث ہے جس کی کوئی اصل نہیں روغن بان کا استعمال کرو اس لئے کہ یہ عورتوں سے لطف اندوزی میں سب بڑھا ہوا ہے اس کے خاص فوائد یہ ہیں کہ یہ دانتوں کو جلا بخشتا ہے اور اس کو جاذب نظر بناتا ہے میل کچیل سے اس کو صاف کرتا ہے جو شخص اس کو چہرے اور ہاتھ پیر پر ملے گا اس کو نہ تو پتھری ہوگی اور نہ آدھا سیسی کا درد ہوگا اور اگر اس کو کوکھ اور اعضاء تناسل اور اس کے اردگرد لگایا جائے تو گردے کی برودت کے لئے نافع ہے اور سلسل البول سے نجات ملے گی۔

''حرف ذال''

ذريرة: (ایک قسم کی خوشبو چرائتہ) صحیحین میں عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا۔

۱۔ مولف کی تالیف المنار المنیف ۵۴، اور الفوائد اور المجموعہ صفحہ ۱۲۵، ۱۲۲ دیکھئے۔

۲۔ بان: ایک قسم کا درخت ہے، اس کے پتے بید کے پتوں کے مشابہ ہوتے ہیں۔ اس کے بیج سے خوشبودار تیل نکالا جاتا ہے۔ اس کا واحد بانۃ ہے اس کی درازی کے باعث قد کو اسی سے تشبیہ دی جاتی ہے۔

طَيَّبْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ بِيَدِیْ بِذَرِيْرَةٍ فِیْ حَجَّةِ الْوِدَاعِ لِحِلِّهٖ وَاِحْرَامِهٖ

میں نے حجۃ الوداع کے موقعہ پر احرام باندھنے اور احرام کھولنے کے وقت رسول اللہ ﷺ کو اپنے ہاتھ سے چرائتہ کی خوشبو لگائی۔[1]

ذریرۃ: (اس کے منافع) خاصیت کے بارے میں، تفصیلی بحث گزر چکی ہے اس لئے ہم دوبارہ یہاں اس پر بحث نہ کریں گے۔

ذباب: (مکھی) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی متفق علیہ حدیث میں یہ بات بیان کی جاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو کھانے میں مکھی کے ڈبونے کا حکم دیا، جب کھانے میں مکھی گر پڑے اس لئے کہ اس کے ایک پر میں شفا ہوتی ہے جو دوسرے پر کے لئے تریاق کا کام کرتی ہے اس سے پہلے ہم مکھیوں کے فوائد پر بحث کر چکے ہیں۔

ذھب: (سونا) ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا کہ:

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لِعَرْفَجَةَ بْنِ اَسْعَدٍ لَمَّا قُطِعَ اَنْفُهٗ يَوْمَ الْكُلَابِ وَاتَّخَذَ اَنْفًامِنْ وَرِقٍ فَاَنْتَنَ عَلَيْهِ فَاَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ اَنْ يَتَّخِذَ اَنْفًامِنْ ذَهَبٍ

''کہ نبی ﷺ نے عرفجہ بن سعد کو رخصت دی، جنہوں نے جنگ کلاب میں ناک کٹ جانے کے بعد چاندی کی ایک ناک بنا کر لگالی تھی جب اس میں بدبو پیدا ہوئی تو پیغمبر اللہ نے آپ کو سونے کی ناک بطور پلاسٹک سرجری لگانے کا حکم دیا۔[2]

اس حدیث کے علاوہ عرفجہ کی رخصت کے سلسلہ میں محدثین کے نزدیک کوئی دوسری حدیث نہیں ہے۔

سونا دنیا کی زینت، طلسم وجود، نفسوں کو فرحت بخش، پشت کے لئے مقوی، اور سرزمین پر

۱۔ امام بخاری نے ۳۱۳۱۰ میں کتاب اللباس کے باب الذریرۃ کے تحت اور امام مسلم نے ۱۱۸۹ میں کتاب الحج باب الطیب للمحرم عند الاحرام کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ اس کو ابوداؤد نے ۴۲۳۲، ۴۲۳۳، ۴۲۳۴ میں کتاب الخاتم باب ماجاء فی ربط الاسنان کے تحت اور ترمذی نے ۱۷۷۰ میں کتاب اللباس باب ماجاء فی شد الاسنان کے تحت اور نسائی نے ۸/۱۶۳، ۱۶۴ میں کتاب الزینۃ باب من اصیب انفه هل یتخذ انفامن ذهب کے ذیل میں اور امام احمد نے ۲۳۵ میں اس کو بیان کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا اور ابن حبان نے ۱۴۶۶ میں صحیح کہا ہے۔ اس باب میں بہت سی مرفوع، موقوف احادیث مروی ہیں۔ جن کو حافظ زیلعی نے ''نصب الرایۃ'' ۴/۲۳۷، ۲۳۸ میں تحریر کیا ہے۔

معیشت کے لئے قوت الٰہی کا راز ہے اس کے مزاج میں ساری کیفیات کا امتزاج موجود ہے اس میں ایک لطیف حرارت پائی جاتی ہے جس کی وجہ سے تمام لطیف اور فرحت بخش معجونوں میں اس کو شامل کیا جاتا ہے تمام معدنی اشیاء میں بلاشبہ سب سے زیادہ معتدل اور اشرف ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اسے زمین میں دفن کر دیا جائے تو مٹی سے اس کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور نہ زنگ لگتا ہے اس کا برادہ اگر دواؤں میں آمیز کر دیا جائے تو ضعف قلب کے لئے مفید ہے اور سوداء سے ہونے والے خفقان کے لئے نافع ہے اور وسوسہ، رنج و غم، خوف و خطر اور عشق جیسے امراض نفسانی سے نجات دلاتا ہے بدن کو فربہ اور مضبوط بناتا ہے اور زردی کو ختم کر کے رنگ نکھارتا ہے جذام سے نجات دیتا ہے تمام سوداوی بیماریوں اور دردوں میں بے حد مفید اور بالخصوص بالخورہ اور داء الحیۃ (بال جھڑنے کی بیماری) (جیسی بیماریوں میں اس کے کھانے اور اس کا ضماد کرنے سے حد فائدہ ہوتا ہے آنکھ کو جلا بخشتا ہے اور اسے تقویت پہنچاتا ہے اسی طرح آنکھ کی بہت سی بیماریوں کے لئے بے حد مفید ہے، تمام اعضاء بدن کو تقویت کے لئے اکسیر ہے۔

اس کو منہ میں رکھنے سے گندہ دہنی دور ہوتی ہے اگر کوئی ایسے مرض میں مبتلا ہو، جس کو داغ دینے کی ضرورت درپیش آئے اور اس کو سونے سے داغ دیا جائے تو اس جگہ آبلے نہیں پڑتے اور مریض بہت جلد صحت یاب ہو جاتا ہے۔

اگر سرمہ کی سلائی سونے کی بنا کر سرمہ اس سے لگایا جائے تو آنکھ کو قوت دے اور اس کی روشنی بڑھائے گا اور اگر سونے کی انگوٹھی ہو، جس کا نگینہ بھی سونے کا ہو اسے گرم کر کے اس سے کبوتر کے اگلے بازو کو داغ دیں تو پر ایک دوسرے سے چمٹ جائیں گے اور کبوتر پھر اس جگہ سے اڑ کر نہیں جا سکتا۔

اور لوگوں کو قوی اور مضبوط بنانے میں اس کو بڑی خصوصیت حاصل ہے یہی وجہ ہے کہ جنگ اور ہتھیاروں کے سلسلے میں بڑی چھوٹ دی گئی ہے چنانچہ ترمذی نے مزیدہ عصری سے حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فتح مکہ کے روز مکہ میں داخل ہوئے آپؐ کی تلوار کا دستہ اور قبضہ سونے اور چاندی کا تھا۔[1]

---

[1] ترمذی نے ۱۲۹۰ میں کتاب الجہاد باب ماجاء فی السیوف و حلیتھا کے تحت اور "الشمائل" ۱۰۱ میں اس کو روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ہود بن عبداللہ بن سعد ایک راوی ہے، جس کو صرف ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے، اس کے باقی راوی ثقہ اور قابل اعتماد ہیں۔

سونا تو تمام لوگوں کو محبوب ہوتا ہے جب اس کو قابو میں کر لیتے ہیں تو پھر اس کو چھوڑ نا نہیں چاہتے اور دنیا کی دوسری تمام مرغوبات اور پسندیدہ چیزوں سے بے نیاز ہو جاتا ہے خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَآءِ وَالْبَنِيْنَ وَالْقَنَاطِيْرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْاَنْعَامِ وَالْحَرْثِ (آل عمران : ۱۴)

''لوگوں کو اپنی خواہش کی چیزیں (خوبصورت) عورتیں اور بیٹے اور چاندی سونے کے ڈھیر اور (بڑے خوبصورت) پلے ہوئے گھوڑے اور چوپائے اور لہلہاتی کھیتیاں بھلی معلوم ہوتی ہیں''۔

اور صحیح بخاری، صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا۔

لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادٍ مِنْ ذَهَبٍ لَا بْتَغٰى اِلَيْهِ ثَانِياً وَلَوْ كَانَ لَهُ ثَانٍ لَابْتَغٰى اِلَيْهِ ثَالِثاً وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ اٰدَمَ اِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوْبُ اللّٰهُ عَلٰى مَنْ تَابَ

''اگر انسان کے پاس سونے کی ایک وادی ہو تو وہ دوسری وادی کا خواہشمند نظر آئے گا اور اگر دوسری وادی بھی حاصل ہو تو وہ تیسری کا متمنی ہو گا اور انسان کا شکم صرف مٹی ہی بھر سکے گی اور اللہ ہر اس شخص کی توبہ قبول کرتا ہے جو توبہ کرے۔[1]

قیامت کے دن مخلوق اور اس کی عظیم کامیابی کے درمیان سب سے بڑا رخنہ یہی سونا ہی ہوگا اسی کی وجہ سے اللہ کی نافرمانی کی جاتی ہے اور یہی قطع رحمی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے، اسی کے باعث کشت وخونریزیاں ہوتی ہیں اور حرام چیزیں حلال کر لی جاتی ہیں، حقوق سلب کر لئے جاتے ہیں لوگوں پر ظلم وستم ڈھایا جاتا ہے دنیا اور اس کی چند روزہ زندگی میں سونا ہی مرغوب چیز سمجھی جاتی ہے اور آخرت اور جو کچھ آخرت میں اللہ نے اپنے دوستوں کے لئے تیار کر رکھا ہے، اس کی کوئی اہمیت نہیں، اسی کے ذریعہ کتنے حقوق تلف کئے گئے اور اس کی جگہ باطل کو زندگی ملی اور کتنے ظالموں کی مدد کر کے مظلوموں پر ظلم وستم ڈھایا گیا۔ جریری نے اس سلسلہ میں کیا ہی عمدہ بات لکھی ہے۔[2]

۱۔ امام بخاری نے ۲۱۶۱۱، ۲۱۸ میں کتاب الرقاق باب مایتقی من فتنۃ المال کے تحت اور امام مسلم نے ۱۰۴۸ اور ۱۰۴۹ میں کتاب الزکوۃ باب لو کان لابن ادم و ادیان لا یبتغی ثالثا کے تحت حدیث انس بن مالک، عبداللہ بن عباسؓ سے اس کو بیان کیا ہے۔

۲۔ یہ ابو محمد قاسم بن علی بن محمد بن عثمان حریری بصری ہیں۔ یہ مقامات حریری کے مصنف ہیں۔ جس میں مکمل حصہ دیا گیا ہے۔ اس کتاب میں لغات عرب میں فصاحت و بلاغت، عربی مثالیں اور زبان عرب کے اسرار و رموز کو بیان کر دیا گیا ہے۔ اس کی وفات ۵۱۶ھ میں ہوئی اور مذکورہ ابیات تیسرے مقامہ دیناریہ صفحہ ۲۹، ۳۰ سے ماخوذ ہیں، اس کی سوانح کے لئے دیکھئے ''وفیات'' ۴/۶۴، ۶۸

تَبّاً لَـہ مِنْ خَادِعٍ مُمَاذِقٍ   اَصْفَرَ ذِیْ وَجْھَیْنِ کَالْمُنَافِقِ

''فریب کار اور منافق کی طرح طلائی دورویہ کی طرف سبقت کرنے والے کے لئے تباہی و بربادی ہو''۔

یَبْدُوْ بِوَصْفَیْنِ لِعَیْنِ الرَّامِقِ   زِیْنَۃُ مَعْشُوْقٍ وَلَوْنُ عَاشِقٍ

''دزدیدہ نگاہوں سے دیکھنے والے کے لئے اس میں دو وصف نظر آتے ہیں معشوق کی زینت اور عاشق کا رنگ وروپ''۔

وَحُبُّہٗ عِنْدَ ذَوِی الْحَقَائِقِ   یَدْعُوْ اِلٰی ارْتِکَابِ سُخْطِ الْخَالِقِ

''حقیقت شناسوں کے نزدیک اس کی محبت خالق حقیقی کے غضب کی دعوت دیتی ہے''۔

لَاہُ لَمْ تُقْطَعْ یَمِیْنُ سَارِقٍ   وَلَا بَدَتْ مُظْلِمَۃٌ مِنْ فَاسِقٍ

''اگر سونا نہ ہوتا تو کسی چور کا دایاں ہاتھ نہ کاٹا جاتا اور نہ کسی فاسق کو ظلم و سرکشی کی ضرورت پڑتی''۔

وَلَا اشْمَأَزَّ بَاخِلٌ مِنْ طَارِقٍ   وَلَا اشْتَکیٰ الْمَمْطُوْلُ مَطْلَ الْعَائِقِ

''اور نہ کوئی بخیل کسی مہمان کی آمد پر تیوریاں چڑھاتا اور نہ کسی دریوزہ گر کو ٹال مٹول کرنے والے سے کوئی شکایت ہوتی''۔

وَلَا اسْتُعِیْذَ مِنْ حَسُوْدٍ رَاشِقٍ   وَشَرُّ مَا فِیْہِ مِنَ الْخَلَائِقِ

''اور نہ کسی تیز نظر حاسد سے پناہ طلب کی جاتی اور نہ اس شر سے پناہ مانگی جاتی جو انسانوں میں موجود ہے''۔

اَنْ لَیْسَ یُغْنِیْ عَنْکَ فِیْ الْمَضَایِقِ   اِلَّا اِذَا فَرَّ فِرَارَ الْآبِقِ

''مشکلات اور پریشانیوں میں بھی تجھ کو اس سے مفر نہیں مگر جب اس سے انسان بھاگ نکلے''۔

''حرف راء''

رطب: (تازہ کھجور) قرآن میں اللہ نے مریم علیہا السلام کو مخاطب کر کے فرمایا:

وَھُزِّیْ اِلَیْکِ بِجِذْعِ النَّخْلَۃِ تُسَاقِطْ عَلَیْکِ رُطَباً جَنِیّاً فَکُلِیْ وَاشْرَبِیْ وَ قَرِّیْ عَیْناً (مریم : ۲۵، ۲۶)

''اور کھجور کے درخت کو اپنی طرف ہلاؤ وہ تجھ پر تر وتازہ کھجوریں گرائے گا پھر اسے کھاؤ اور پانی پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو''۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عبداللہ بن جابرؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں

نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ککڑی تر کھجور کے ساتھ کھا رہے ہیں۔[1]

سنن ابو داؤد میں حضرت انسؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہؐ چند تازہ کھجوروں سے روزہ افطار کرتے پھر نماز مغرب پڑھتے' اگر تازہ کھجوریں نہ ہوتیں تو چھوہاروں سے افطار فرماتے' اگر چھوہارے بھی میسر نہ ہوتے تو چند گھونٹ پانی پی کر افطار کر لیتے۔[2]

تازہ کھجور کا مزاج پانی کی طرح گرم تر ہے بارد معدوں کو تقویت دیتی ہے اور اس کے عین موافق ہے قوت باہ میں اضافہ کرتی ہے' جسم کو شاداب بناتی ہے' سرد مزاج کے لوگوں کو یہ راس آتی ہے اور کثیر الغذاء ہونے کی وجہ سے خاصی غذائیت دیتی ہے۔

اہل مدینہ اور ان جیسے دوسرے ان ممالک کے لئے جہاں کھجور پھل شمار کی جاتی ہے سب سے اعلیٰ ترین پھل ہے۔ بدن کے لئے انتہائی نفع بخش ہے اگر کوئی اس کا عادی نہ ہو' وہ بکثرت استعمال کرے تو اس کے بدن میں بہت تیزی سے تعفن پیدا کرتی ہے اور اس سے خراب خون پیدا ہوتا ہے اس کے بکثرت استعمال سے سر درد پیدا ہوتا ہے اور سوداء میں اضافہ ہوتا ہے' دانتوں کو نقصان پہنچاتی ہے اس کی اصلاح سکنجبین وغیرہ سے کی جاتی ہے۔

تازہ کھجور' چھوہارہ یا پانی سے نبی ﷺ کے روزہ افطار کرنے میں بہت لطیف حکمت مضمر ہے اس لئے کہ روزہ کی وجہ سے معدہ غذا سے خالی ہو جاتا ہے اب جگر کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں رہ جاتی جس کو جذب کر کے قوی اور اعضاء کو بدل ما یتحلل کے طور پر دے اور شیریں چیز جگر کو بہت زیادہ مرغوب ہے اس لئے جگر کی طرف بہت جلد سرایت کر جاتی ہے اور اگر تازہ کھجور ہے تو جگر اسے اور زیادہ بڑھ کر قبول کرتا ہے چنانچہ اس سے قوی اور جگر دونوں ہی کو قوت ملتی ہے اگر کھجور نہ ہو تو چھوہارہ اپنی شیرینی اور غذائیت کے لحاظ سے بہتر ہے اگر یہ بھی نہ ہو تو چند گھونٹ پانی ہی معدہ کی لپیٹ اور روزہ کی گرمی کو بجھا دیتا ہے پھر اس کے بعد کھانے کی خواہش ابھرتی ہے اور پوری رغبت سے کھانا کھایا جاتا ہے۔

ریحان: (خوشبو) اللہ تعالیٰ نے اس کا ذکر قرآن مجید میں کیا ہے فرمایا:

فَاَمَّآ اِنۡ كَانَ مِنَ الۡمُقَرَّبِيۡنَ فَرَوۡحٌ وَّرَيۡحَانٌ ۙ وَّجَنَّتُ نَعِيۡمٍ (واقعہ: ۸۸۔ ۸۹)

۱۔ امام بخاری نے صحیح بخاری ۵۴۴۰ میں کتاب الاطعمۃ کے باب القثاء بالرطب کے تحت اور امام مسلم نے صحیح مسلم ۲۰۴۳ میں کتاب الاشربۃ کے باب اکل القثاء بالرطب کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

(۱۶)۔ ابوداؤد نے ۲۳۵۶ میں ترمذی نے ۶۹۶ میں اور امام احمد بن حنبلؒ نے ۳/۱۶۴ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔

چنانچہ اگر وہ مقرب بندوں میں سے ہے تو عیش و آرام خوشبو اور نعمتوں کا باغ ہے۔

دوسری جگہ فرمایا:

وَالْحَبُّ ذُوْ الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ (رحمان: ۱۲)

''بھوسی والے دانے ہیں اور خوشبو ہے''۔

صحیح مسلم میں نبی ﷺ سے روایت ہے آپؐ نے فرمایا:

مَنْ عُرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَان فَلا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ طَيِّبُ الرَّائِحَةِ

''جس کو خوشبو پیش کی جائے اسے واپس نہ کرے اس لئے کہ یہ ہلکی ہوتی ہے اور خوشبو عمدہ بھی ہوتی ہے''۔[1]

سنن ابن ماجہ میں حضرت اسامہؓ کی حدیث نبی کریمؐ سے مروی ہے آپؐ نے فرمایا:

آلا مُشَمِّر لِلْجَنَّةِ فَإِنَّ الْجَنَّةَ لا خَطَرَلَهَا هِيَ وَرَبِّ الْكَعْبَةِ نُور يَتَلَأْلَأُ وَ رَيْحَانَة تَهْتَزُّ وَ قَصْر مَشِيْد وَنَهَر مُطَّرِد وَثَمَرَة نَضِيْجَة وَزَوْجَة حَسْنَاءُ جَمِيْلَة وَحُلَل كَثِيْرَة فِيْ مَقَامٍ اَبَداً فِيْ حَبْرَةٍ وَنَضْرَةٍ فِيْ دُوْرٍ عَالِيَةٍ سَلِيْمَةٍ بَهِيَّةٍ قَالُوْا نَعَمْ يَارَسُوْلَ اللهِ نَحْنُ الْمُشَمِّرُوْنَ لَهَا قَالَ قُوْلُوا اِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالٰى فَقَالَ الْقَوْمُ اِنْ شَاءَ اللهُ

''کوئی ہے جو اپنے آپ کو جنت کیلئے تیار کرے' اس لئے کہ جنت کیلئے کوئی خوف وخطر نہیں' رب کعبہ کی قسم یہ جنت درخشاں نور' متحرک' خوشبو' بلند و بالا محل' بہتی نہر اور پختہ پھل ہے' اور خوش سیرت حسین وجمیل بیوی طرح طرح کے ملبوسات ہمیشہ ہمیشہ کیلئے نعمتوں کے ڈھیر لگا ہوں کی شادابی وشگفتگی اور بلند و بالا بارونق مکانات کا نام ہے صحابہ نے فوراً کہا ہاں اے رسول اللہ ہم لوگ اس کیلئے تیار ہیں آپؐ نے فرمایا کہ انشاء اللہ کہو' چنانچہ تمام لوگوں نے انشاء اللہ کہا''۔[2]

ریحان ہر عمدہ خوشگوار اور خوشبودار پودے کو کہتے ہیں' ہر علاقہ کے لوگ اپنے لئے کوئی نہ کوئی خوشبو خاص کر لیتے ہیں' مغربی ممالک کے لوگ آس کی خوشبو پسند کرتے ہیں' اسی کو عرب والے ریحان کے نام سے جانتے ہیں' اور پسند کرتے ہیں' عراق اور شام کے باشندے پودینہ کی خوشبو پسند کرتے ہیں۔

۱۔ اس حدیث کی تخریج ص پر گزر چکی ہے۔

۲۔ اس کو ابن ماجہ نے ۴۳۳۲ میں کتاب الزہد کے باب صفۃ الجنۃ کے تحت اور ابن حبان نے ۲۶۲۰ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں ضحاک معافری ایک راوی ہے۔ جس کو صرف ابن حبان نے ثقہ قرار دیا اور اس کا استاذ سلیمان بن موسیٰ بھی اس کا ایک راوی ہے جس کے بارے میں ناقدین حدیث کے درمیان اختلاف ہے۔

اس کا مزاج درجہ اولیٰ میں سرد اور دوسرے درجہ میں خشک ہے اس کے باوجود یہ مرکب القوی ہے اس میں سرد جوہر ارضی زیادہ ہوتا ہے اس میں کسی قدر لطیف حرارت بھی ہوتی ہے جس سے مکمل تجفیف ہوتی ہے اس کے اجزاء قریب القوۃ ہیں اور اس میں داخلی و خارجی انداز پر قوت حالیہ وقوت قابضہ دونوں یکساں طور پر ساتھ ساتھ پائی جاتی ہیں۔

اسہال صفراوی کو روکتا ہے۔ گرم تر بخارات کیلئے دافع ہے' اور اگر اس کو سونگھ لیا جائے تو غیر معمولی طور پر مفرح قلب ہے اس کے سونگھنے سے وباء دور ہوتی ہے اسی طرح اس کو گھر میں چھڑکنے سے بھی وباء دور ہو جاتی ہے اور حالبین (وہ دو رگیں جن سے پیشاب گردہ سے مثانہ میں آتا ہے) میں پیدا ہونے والے ورم کیلئے نافع ہے اگر اس کا ضماد کیا جائے اور اگر اس کی کونپل کو پیس کر سرکہ میں آمیز کر کے سر پر ضماد کیا جائے تو نکسیر کو روکتا ہے اور اگر اس کے خشک پتوں کو پیس کر رستے زخموں پر چھڑکا جائے تو نفع ہوتا ہے کمزور اعضاء کو مضبوط بناتا ہے انگلی کے سرے کے ورم کیلئے نافع ہوتا ہے' اور اگر پھنسیوں اور ہاتھ پیر کے زخموں پر اس کو چھڑکا جائے تو زخم مندمل کرتا ہے' اور اگر بدن پر اس کی مالش کی جائے تو پسینہ روک دیتا ہے اور ردّی رطوبات کو سکھا دیتا ہے اور بغل کی گندگی کو ختم کرتا ہے اور اگر اس کے جوشاندہ میں مریض کو بٹھا دیں تو مقعد اور رحم کے پھوڑوں کیلئے نافع ہوتا ہے جوڑوں کے ڈھیلا پن کو ختم کرتا ہے اور اگر ٹوٹی ہوئی ہڈیوں پر اس کو لگایا جائے تو اس پر گوشت نہ چڑھے گا اور اس کیلئے مفید ہوگا۔ سر کی بھوسی اور سر کے رستے زخموں کیلئے نافع ہے اور سر کی پھنسیوں کو ختم کرتا ہے گرتے ہوئے بالوں کو روکتا ہے اور بالوں کو سیاہ کرتا ہے اور اگر اس کے پتے کو پیس کر اس پر تھوڑا سا روغن گل یا روغن زیتون ملا کر اس کا ضماد رستے زخموں' پہلو کی پھنسیوں' بدن کے سرخ دانے' اور ام حارہ پتی اور بواسیر پر کیا جائے تو ان سب کو جڑ سے ختم کر دیتا ہے۔

اس کا تخم سینے اور پھیپھڑے میں آنے والے خون کو نکالنے میں نافع ہے معدہ کی صفائی کرتا ہے اس میں چونکہ جلا اور صفا کرنے کی قوت ہوتی ہے اس لئے سینہ اور پھیپھڑے کو ضرر نہیں پہنچاتا اس کی خاصیت یہ ہے کہ کھانسی کے ساتھ آنے والے دست (اسہال) کو روکتا ہے ایک انوکھی دوا ہے پیشاب آور ہے مثانہ کی سوزش اور کیڑے مکوڑوں کے کاٹنے بچھو کے ڈنگ میں بھی نفع بخش ہے اس کی جڑ سے خلال کرنا مضر ہے اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

ریحان فارسی میں جسے پودینہ کہتے ہیں صحیح قول کی بنیاد پر گرم ہے اس کو سونگھنا گرم سر درد کیلئے مفید ہے اگر مریض کے سر پر پانی کے چھینٹے دیئے جائیں اس میں برودت ورطوبت

عارضی ہوتی ہے آخری درجہ میں بارد ہے اس کے تر اور خشک ہونے کے بارے میں دو قول منقول ہیں' لیکن صحیح قول یہی ہے کہ چاروں (رطوبت' برودت' حرارت' یبوست) مزاج رکھتا ہے خواب آور ہے اس کا تخم صفراوی اسہال کو روکتا ہے مروڑ کو ختم کرتا ہے مقوی قلب ہے تمام سوداوی بیماریوں میں نفع بخش ہے۔

رمان: (انار) اس کے متعلق ارشاد باری تعالیٰ ہے:

فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ (رحمن : ۲۸)

ان دونوں (جنتوں) میں پھل' کھجوریں' اور شیریں انار ہوں گے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے موقوفاً ومرفوعاً روایت ہے:

مَامِنْ رُمَّانٍ مِنْ رُمَّانِكُمْ هٰذَا اِلَّا وَهُوَ مُلَقَّحٌ بِحَبَّةٍ مِنْ رُمَّانِ الْجَنَّةِ

''تمہارا یہ انار جہاں کہیں بھی ہے یہ جنت کے دانہ سے قلم لگایا ہوا ہے''[1]

اس حدیث کا موقوف ہونا زیادہ قرین قیاس ہے' حرب وغیرہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انار کو اس کے بیج کے باریک چھلکوں کے ساتھ کھاؤ اس لئے کہ یہ معدہ کی صفائی کرتا ہے۔

شیریں انار حار رطب ہے' معدہ کیلئے عمدہ اور مقوی ہے' اس لئے کہ انار میں معمولی قبض ہوتا ہے حلق' سینہ اور پھیپھڑے کیلئے نافع ہے کھانسی کیلئے مفید ہے اس کا رس نرم کرتا ہے اور بدن کو عمدہ انداز میں غذائیت دیتا ہے بہت جلد سرایت کرتا ہے اور تحلیل ہو جاتا ہے اس لئے کہ اس میں رقت اور لطافت پائی جاتی ہے معدہ میں معمولی حرارت اور ریاح بھی پیدا کرتا ہے اسی وجہ سے یہ قوت باہ کیلئے مقوی ہے بخار زدہ لوگوں کیلئے مناسب نہیں اس میں عجیب خاصیت پنہاں ہے اگر اس کو روٹی کے ساتھ استعمال کیا جائے تو معدہ کی خرابی سے نجات دلاتا ہے۔

(ترش انار) بردیابس ہوتا ہے' معمولی قابض ہے' سوزش معدہ کیلئے مفید ہے پیشاب آور ہے اس میں دوسری دواؤں کی بہ نسبت پیشاب لانے کی زیادہ صلاحیت موجود ہے صفراء کو سکون بخشتا ہے اسہال کو بند کرتا ہے جگر کی حرارت کو بجھاتا ہے تمام اعضاء جسمانی کو تقویت

۱۔ اس کی سند میں محمد بن ولید بن ابان قلانسی راوی کذاب ہے۔ حدیثیں گھڑ کر بیان کرتا تھا اور ذہبی نے ''میزان'' ۴/۵۹ میں اس حدیث کو اباطیل میں شمار کیا ہے۔

پہنچاتا ہے صفراوی خفقان میں مفید ہے اور دل کی بہت سی دوسری بیماریوں میں نفع بخش ہے فم معدہ کیلئے نافع ہے مقوی معدہ ہے اور معدہ کے رطوبات ردیہ کو نکال پھینکتا ہے صفراء اور خون کی حرارت کو دور کرتا ہے۔

انار کے بیج کے باریک چھلکے کے ساتھ اس کا مشروب حاصل کیا جائے اور اس میں تھوڑا سا شہد آمیز کر کے پکا لیا جائے جب مرہم کی طرح ہو جائے تو آنکھوں میں سرمہ کی طرح لگایا جائے تو یہ آنکھ کی زردی کو ختم کرتا ہے اور آنکھوں کو رطوبات غلیظہ سے صاف کرتا ہے اور اگر اس کے مسوڑھے پر لگایا جائے تو منہ آنے کی بیماری کیلئے مفید ہے اور اگر شیریں و ترش دونوں طرح کے انار کو اس کے چھلکے کے ساتھ نچوڑ کر استعمال کیا جائے تو دست لانے کیلئے مفید ہے اور صفراوی گندے رطوبات کو نیچے لانے میں غیر معمولی تاثیر رکھتا ہے سہ روزہ بخاروں میں نافع ہے۔

کھٹا میٹھا انار مزاج اور نفع دونوں کے اعتبار سے متوسط ہے یہ ترش انار کی لطافت کے زیادہ قریب ہے دانہ انار کو شہد میں آمیز کر کے اس کا طلا کرنا انگلی کے سرے کی سوجن اور بڑے خبیث پھوڑوں کے لئے مفید ہے اور اس کے شگوفے زخموں کیلئے نافع ہیں۔

اطباء کا یہ قول مشہور ہے کہ جو انار بستانی کے تین شگوفے[1] ہر سال نگل لے تو اس کو پورے سال آشوب چشم سے نجات مل جائے گی۔

''حرف زاء''

زیت (زیتون) ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَّلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ (نور: ۳۵)

''وہ زیتون کے مبارک درخت (کے تیل) سے جلایا جاتا جو پورب کی جانب ہے اور نہ مغرب کی جانب بلکہ عین بیچوں بیچ ہے) اس کا تیل (اتنا صاف ہوتا ہے) کہ خود بخود جلنے کو ہوتا ہے خواہ اسے آگ نہ چھوئے''۔

ترمذی اور ابن ماجہ شریف میں ابو ہریرہؓ نے نبی ﷺ سے روایت کیا آپ نے فرمایا:

---

[1] جلنار الرمان بستانی: انار کی کلی اور شگوفہ کو کہتے ہیں' بعض لوگوں نے اسے بند انار کہا ہے۔

كُلُوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ

''روغن زیتون کھاؤ' اور اس کو لگاؤ' اس لئے کہ یہ ایک مبارک درخت سے حاصل کیا جاتا ہے۔[1]

اور بیہقی اور ابن ماجہ نے بھی عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ نبیؐ نے فرمایا:

اِئْتَدِمُوا بِالزَّيْتِ وَادَّهِنُوا بِهِ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ

''روغن زیتون کو بطور سالن استعمال کرو اور اس کا روغن لگاؤ اس لئے یہ ایک مبارک درخت سے حاصل ہوتا ہے''۔[2]

زیتون پہلے درجہ میں رطب ہے اس کو خشک کہنے والوں کی بات صحیح نہیں ہے۔

اور روغن زیتون زیتون کی طرح ہے۔ پختہ زیتون کا رس نہایت عمدہ اور بہتر ہوتا ہے اور نیم پختہ سے نکلنے والا تیل سرد خشک ہوتا ہے اور سرخ زیتون دونوں کے مابین متوسط ہوتا ہے۔ سیاہ زیتون گرم کرنے والا ہوتا ہے اور اسی میں اعتدال کے ساتھ رطب ہوتا ہے' ہر قسم کے زہر میں مفید ہے دست آور ہے پیٹ کے کیڑوں کو نکالتا ہے پرانا روغن زیتون بہت زیادہ گرم کن اور محلل ہوتا ہے اور جو پانی کے ذریعہ نکالا جاتا ہے اس میں حرارت کم ہوتی ہے اور لطیف تر اور نفع بخش ہوتا ہے اس کی تمام قسموں سے جلد میں نرمی اور ملائمت پیدا ہوتی ہے بالوں کی سفیدی کو روکتا ہے۔

زیتون کا نمکین پانی آتش زدہ مقام پر آبلے نہیں آنے دیتا اور مسوڑھوں کو مضبوط بناتا ہے اور برگ زیتون بدن کے سرخ دانوں اور پہلو پھنسیوں' گندے زخموں اور پتی کو روکتا ہے پسینہ بند کرتا ہے اس کے علاوہ اس کے بے شمار فوائد ہیں۔

زبد: (مکھن) ابوداؤد نے اپنی سنن ابوداؤد میں بسر اسلمی کے دونوں بیٹوں سے روایت نقل کی ہے ان دونوں نے بیان کیا کہ نبی اکرم علیہ الصلوۃ والسلام ہمارے یہاں تشریف لائے تو ہم نے آپؐ کی خدمت اقدس میں مکھن اور چھوہارہ پیش کیا آپؐ کو مکھن اور چھوہارے بہت مرغوب تھے۔[3]

۱۔ اس حدیث کی تخریج ص پر گزر چکی ہے۔ اس کی سند عمدہ ہے۔

۲۔ عبدالرزاق نے ''المصنف'' ۱۹۵۶۸ میں' ابن ماجہ نے ۳۳۱۹ میں کتاب الاطعمۃ کے باب ''الزیت'' میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اس کو حاکم نے ۱۲۲/۴ میں صحیح لکھا ہے اور ذہبی نے اس کی موافقت کی ہے۔ ابن عباسؓ کی حدیث اس کی شاہد ہے جس کو طبرانی نے ''الاوسط'' میں اور اسی طرح ''المجمع'' ۴۳/۵ میں نقل کیا ہے۔

۳۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے ۳۸۳۷ میں اور ابن ماجہ نے ۳۳۳۴ میں بیان کیا۔ اس کی اسناد صحیح ہیں۔

مکھن کا مزاج گرم تر ہے اس میں بہت سے فوائد ہیں منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ یہ مادہ کا انضاج کر کے اس کو تحلیل کرتا ہے اور کانوں کے پہلوی حصہ میں اور حالبین (دو رگیں جن سے پیشاب گردہ سے مثانہ میں اترتا ہے) میں پائے جانے والے ورموں کو دور کرتا ہے اور منہ کا ورم بھی ختم ہو جاتا ہے اور اس کا تنا استعمال کرنے سے عورتوں اور بچوں کے جسم کے تمام ورم ختم کر دیتا ہے اور اگر اس کو چاٹا جائے تو پھیپھڑے سے پیدا ہونے والے خون کو خارج کرنے میں نافع ہے اور پھیپھڑے کے ورموں کو نضج کرتا ہے۔

یہ دست آور ہے۔ سخت اعصاب کو نرم کرتا ہے اور سوداء اور بلغم کی حرارت کی وجہ سے ہونے والے ورموں کی سختی وصلابت کو دور کرتا ہے بدن کی خشکی کو ختم کرتا ہے اور بچوں کے مسوڑھوں پر اس کو لگانے سے دانت نکلنے میں آسانی ہوتی ہے خشکی اور ٹھنڈک کی وجہ سے ہونے والی کھانسی کیلئے مفید ہے۔ لخورہ اور بدن کی خشونت کو ختم کرتا ہے پاخانہ نرم کرتا ہے مگر بھوک کم کر دیتا ہے۔ شیریں چیز مثلاً شہد اور چھوہارہ بدہضمی میں نافع ہے چھوہارہ اور مکھن کو نبی ﷺ نے ایک ساتھ تناول فرمایا اس میں ایک بہت بڑی حکمت ہے کہ اس سے ایک دوسرے کی اصلاح ہو جاتی ہے۔

زبیب: (کشمش) اس کے متعلق دو احادیث مروی ہیں لیکن ان میں سے کوئی صحیح نہیں ہے پہلی حدیث ہے۔

نِعْمَ الطَّعَامُ الزَّبِيبُ يُطَيِّبُ النَّكْهَةَ وَ يُذِيبُ الْبَلْغَمَ

''کشمش کیا ہی عمدہ غذا ہے جو منہ کی بدبو کو زائل کرتی ہے اور بلغم کو پگھلا کر خارج کرتی ہے''۔

اور دوسری حدیث میں یوں مروی ہے:

نِعْمَ الطَّعَامُ الزَّبِيبُ يُذْهِبُ النَّصَبَ وَيَشُدُّ الْعَصَبَ وَيُطْفِئُ الْغَضَبَ وَ يُصَفِّي اللَّوْنَ وَيُطَيِّبُ النَّكْهَةَ

''کشمش کیا ہی عمدہ غذا ہے جو بیماری کو ختم کرتی ہے اعصاب کو مضبوط بناتی ہے آتش غضب کو بجھاتی ہے رنگ نکھارتی ہے اور منہ کی بدبو زائل کرتی ہے۔''

اس حدیث کا کوئی بھی ٹکڑا نبی ﷺ سے ثابت نہیں ہے۔

بہترین کشمش وہ ہے جو سائز میں بڑی ہو۔ اس میں گودا اور رس بھرپور ہو اور چھلکا باریک ہو گٹھلی ناپید ہو اور اس کا تخم نہ چھوٹا ہو نہ بڑا۔

کشمش کا مزاج پہلے درجہ میں گرم تر ہے اور اس کا تخم سرد خشک ہے وہ انگور کی طرح مزاج رکھتا ہے جس سے کشمش بنتی ہے' شیریں کشمش گرم ہوتی ہے اور ترش قسم کی کشمش قابض اور سرد ہوتی ہے اور سفید میں نسبتاً قبض زیادہ ہوتا ہے اس کا گودا سانس کی نالی کیلئے موزوں ہے کھانسی میں مفید ہے مثانہ اور گردہ کے درد کو ختم کرتی ہے' معدہ کو مضبوط بناتی ہے' شکم کو نرم کرتی ہے۔

اس کے شیریں گودا میں انگور سے زیادہ غذائیت ہوتی ہے البتہ خشک انجیر سے غذائیت میں کمتر ہے۔ اس میں قوت ناضجہ ہوتی ہے ہاضم ہے' قبض پیدا کرتی ہے اور اعتدال کے ساتھ تحلیل مادہ کرتی ہے غرضیکہ یہ معدہ جگر اور طحال کیلئے مقوی ہے حلق' سینہ پھیپھڑے' گردہ اور مثانہ کے درد میں مفید ہے بہتر یہ ہے کہ کھاتے وقت اس کی گٹھلی پھینک دی جائے۔

کشمش بہترین غذا عطا کرتی ہے اور چھوہارے کی طرح سدے نہیں پیدا کرتی' اگر اس کو گٹھلی سمیت کھایا جائے تو معدہ جگر اور طحال کیلئے غیر معمولی طور پر نفع بخش ہے اگر ہلتے ہوئے ناخنوں پر اس کا گودا چسپاں کر دیا تو اسے جلد ہی اکھیڑ دیتا ہے۔ شیریں کشمش بغیر گٹھلی کے مرطوب المزاج اور بلغمی لوگوں کیلئے مفید ہے جگر کو تازگی بخشتی ہے اور خصوصیت سے جگر کیلئے مفید ہے۔

حافظہ قوی کرنے کی بھی اس میں خوبی موجود ہے' زہری کا قول ہے کہ جو شخص حدیث یاد کرنا چاہے اسے کشمش کھانا چاہئے اور منصور عباسی اپنے دادا عبد اللہ بن عباسؓ کا مقولہ نقل کرتے ہوئے بیان کرتے تھے کہ کشمش کی گٹھلی بیماری ہے اور اس کا گودا دوا ہے۔

زنجبیل: (سونٹھ) اس کی تعریف میں قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْساً كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلاً (انسان: ۱۷)

جنت میں انھیں ایسے پیالے بھرے ہوئے پلائے جائیں گے جن میں سونٹھ کی آمیزش ہوگی۔

ابو نعیم نے اپنی کتاب "الطب نبوی" میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث نقل کی ہے انہوں نے بیان کیا کہ روم کے بادشاہ نے سونٹھ کی ایک ٹوکری نبی ﷺ کی خدمت اقدس میں بطور ہدیہ پیش کیا تو رسول اللہ نے سب کو ایک ایک ٹکڑا عنایت کیا اور مجھے بھی ایک ٹکڑا کھلا دیا۔

سونٹھ دوسرے درجہ میں گرم اور پہلے درجہ میں تر ہے گرم کن کھانا ہضم کرنے میں معاون

ثابت ہوتی ہے اعتدال کے طور پر پاخانہ نرم کرتی ہے ٹھنڈک اور رطوبت کی وجہ سے ہونے والے جگر کے سدوں میں نافع ہے اور اس کو کھانے اور بطور سرمہ استعمال کرنے سے رطوبت کے باعث پیدا ہونے والا آنکھوں کا دھندلا پن ختم ہو جاتا ہے' جماع کے لئے معاون ہے آنتوں اور معدہ میں پیدا ہونے والی ریاح غلیظ کو تحلیل کرتی ہے۔

بہر حال سونٹھ بارد معدہ اور بارد جگر دونوں کے لئے موزوں ہے اگر اس کو شکر کے ساتھ ملا کر دو درہم کی مقدار گرم پانی سے کھالی جائے تو لیس دار لعابی رطوبت کے لئے مسہل ثابت ہوگی ان معجونوں میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے جو بلغم کو تحلیل کرنے اور اسے ختم کرنے کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔

اور خوش ذائقہ سونٹھ گرم خشک ہے قوت جماع میں ہیجان پیدا کرتی ہے منی زیادہ کرتی ہے' معدہ اور جگر میں حرارت پیدا کرتی ہے کھانے کی خوش ذائقی بڑھاتی ہے اور بدن پر بلغم کے غلبہ کو ختم کرتی ہے' حافظہ زیادہ کرتی ہے جگر اور معدہ کی برودت کے لئے مناسب ہے اور پھل کھانے سے معدہ میں پیدا ہونے والی رطوبت کو ختم کرتی ہے منہ کی بدبو کو زائل کرتی ہے ثقیل غذاؤں اور کھانوں کے ضرر کو دور کرتی ہے۔

"حرف سین"

سنا: (ایک دست آور دوا) سنا اور سنوت دونوں کا پہلے بیان ہو چکا ہے' سنوت کے بارے میں سات اقوال ہیں پہلا قول یہ ہے کہ یہ شہد ہے' دوسرا قول یہ کہ یہ گھی کے ڈبے کا وہ جھاگ ہے جو گھی کے اوپر سیاہ لکیروں کی شکل میں نظر آتا ہے' تیسرا قول ہے کہ یہ زیرہ کی طرح کا ایک دانہ البتہ یہ زیرہ نہیں ہے' چوتھا قول یہ کہ یہ زیرہ کرمانی ہے' پانچواں قول یہ کہ سویا[1] ہے' چھٹا قول یہ کہ چھوہارہ ہے' ساتواں قول یہ کہ یہ بادیان ہے۔

سفر جل: (بہی) ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اسماعیل بن محمد طلحی کی حدیث کو نقل کیا ہے جس کو اسماعیل نے نقیب بن حاجب سے اور نقیب نے ابو سعید سے اور انہوں نے عبدالملک زبیری سے اور عبدالملک نے طلحہ بن عبید اللہ سے روایت کیا ہے' حضرت طلحہ کا بیان ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ کے ہاتھ میں ایک بہی تھی' مجھے دیکھ کر آپ نے فرمایا'

ا۔ شبت: سبز پودوں کی قسم کا ایک پودا ہے' جو شمر پودے کی طرح ہوتا ہے۔ اس کے پھول زرد اور دانے لمبے ہوتے ہیں۔ اس کا شمار مصالحہ جات میں ہوتا ہے۔

آجاؤ طلحہ اسے لے لو اس لئے کہ یہ دل کو تقویت پہنچاتی ہے۔[1]

اسی حدیث کو نسائی نے دوسرے طریقہ سے بیان کیا ہے:

قَالَ اَتَیْتُ النَّبِیَّ ﷺ وَ هُوَ فِیْ جَمَاعَةٍ مِنْ اَصْحَابِهٖ وَبِیَدِهٖ سَفَرْ جَلَةٌ یُقَلِّبُهَا فَلَمَّا جَلَسْتُ اِلَیْهِ دَحَابِهَا اِلَیَّ اِلَیَّ ثُمَّ قَالَ دُوْنَكَهَا اَبَاذَرٍّ فَاِنَّهَا تَشُدُّ الْقَلْبَ وَ تُطَیِّبُ النَّفْسَ وَتَذْهَبُ بِطَخَاءِ الصَّدْرِ

''طلحہ نے بیان کیا کہ میں خدمت نبویؐ میں حاضر ہوا نبی ﷺ صحابہؓ کی ایک جماعت کے ساتھ تشریف فرما تھے آپؐ کے ہاتھ میں ایک بہی تھی' جس کو آپؐ الٹ پلٹ کر رہے تھے' جب میں آپؐ کے پاس بیٹھ گیا تو آپؐ نے بہی میری طرف بڑھائی' پھر فرمایا کہ ابوذر اس کو لے لو اس لئے کہ یہ مقوی قلب ہے سانس کو خوشگوار کرتی ہے اور سینے کی گرانی دور کرتی ہے''۔[2]

بہی کے متعلق اور بھی بہت سی احادیث مروی ہیں' لیکن یہ حدیث سب سے عمدہ ہے دوسری حدیثیں صحیح نہیں ہیں' بہی کا مزاج بارد یابس ہے اور ذائقہ کے اعتبار سے اس کا مزاج بھی بدلتا رہتا ہے مگر تمام بہی سرد اور قابض ہوتی ہیں' معدہ کے لئے موزوں ہیں' شیریں بہی میں برودت و یبوست کم ہوتی ہے اور زیادہ معتدل ہوتی ہے اور ترش بہی میں قبض اور برودت و یبوست بہت زیادہ پائی جاتی ہے' بہی کی ساری قسمیں تشنگی کو بجھاتی ہیں اور قے کو روکتی ہیں پیشاب آور ہے پاخانہ بستہ کرتی ہے' آنتوں کے زخم کے لئے نافع ہے خون کی سیلانی ہیضہ اور متلی میں مفید ہے' اگر اس کو کھانے کے بعد استعمال کیا جائے تو تبخیر سے روکتی ہے اور اس کی سوختہ شاخیں اور دھلے ہوئے پتے' توتیاء کی طرح فوائد رکھتے ہیں کھانے سے پہلے اس کو استعمال کرنے سے قبض ہوتا ہے اور کھانے کے بعد استعمال کرنے سے پاخانہ نرم کرتا ہے' اور فضلات کو جلد خارج کرنے میں بے مثل ہے' اس کا زیادہ استعمال اعصاب کے لئے مضر ہے قولنج پیدا کرتا ہے' معدہ میں پیدا ہونے والی صفراء کی حرارت کو کم کرتا ہے۔

اگر اس کو بھون لیا جائے تو خشونت کم ہو جاتا ہے اور ہلکا بھی ہو جاتا ہے اور اگر اس کے بیچ میں گڑھا کر کے اس کا تخم نکال لیا جائے اور اس میں شہد ملا کر گوندھے ہوئے آٹے پر اس کو لیپ دیں پھر اس کو گرم بھوبھل پر سینک دیں تو بے حد مفید ثابت ہوگا۔

۱۔ ابن ماجہ نے ۳۳۳۹ میں کتاب الاطعمۃ کے باب اکل الثمار کے تحت اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں نقیب بن حاجب ابوسعید اور عبدالملک زبیری تینوں مجہول راوی ہیں' یہ حدیث دوسرے طریق سے بھی مروی ہے۔ جن کو حاکم نے ۴/۴۱۱ میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں عبدالرحمٰن بن حماد طلحی ایک راوی ہے۔ جس کے بارے میں ابوحاتم کا بیان ہے کہ یہ منکر الحدیث ہے اور ابن حبان وغیرہ نے کہا ہے کہ قابل حجت نہیں۔

۲۔ یہ حدیث بھی ضعیف ہے۔

شہد کے ساتھ اس کو بھون کر یا پکا کر استعمال کرنا بہتر ہوتا' اس کا تخم حلق' سانس کی نالی کی خشونت کو دور کرتا ہے' اس کے علاوہ بہت سے دوسرے علاج میں بھی نافع ہے۔

اس کا روغن پسینہ روکتا ہے معدہ کے لئے مقوی ہے اس کا مربہ معدہ اور جگر کو تقویت پہنچاتا ہے' دل کو مضبوط کرتا اور سانسوں کو خوشگوار بناتا ہے۔

تجم الفواد کا معنی ہے' دل کو راحت بخشتا ہے' بعض لوگوں کا قول ہے کہ اس کا معنی ہے کہ وہ دل کو کھولتا ہے اور کشادہ کرتا ہے' جمام الماء سے ماخوذ ہے یعنی بہت زیادہ پانی جو دور سے دور تک پھیلا ہوا ہے۔

طخاء: یعنی گرانی دل کے لئے ایسی ہی ہوتی ہے جیسے آسمان کے لئے بدلی ہوتی ہے ابوعبیدہ کا قول ہے کہ طخاء گرانی اور بے ہوشی کا نام ہے چنانچہ کہا جاتا ہے۔

مَافِي السَّمَاءِ طَخَاءٌ یعنی آسمان میں بدلی اور تاریکی نہیں ہے۔

مسواک: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مرفوعاً حدیث مذکور ہے کہ نبیؐ نے فرمایا:

لَوْلَا اَنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِیْ لَاَ مَرْتُھُمْ بِالسِّوَاکِ عِنْدَ کُلِّ صَلَاۃٍ

''اگر میری امت پر یہ بات شاق نہ ہوتی تو میں یقیناً ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا''[1]

اور صحیحین کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ نبی ﷺ جب رات کو بیدار ہوتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف کرتے تھے۔[2]

صحیح بخاری میں ایک مرفوع حدیث تعلیقاً مروی ہے آپؐ نے فرمایا کہ مسواک منہ کی صفائی اور اللہ تعالیٰ کی رضامندی ہے۔[3]

۱۔ امام بخاریؒ نے ۲/۳۱۲ میں کتاب الجمعه باب السواک یوم الجمعه کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۲۵۲ میں کتاب الطھارۃ باب السواک کے تحت اس کو حدیث حضرت ابوہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔

۲۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۲/۳۱۲ میں اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۲۵۲ میں اس کو نقل کیا ہے۔

۳۔ اس کو بخاریؒ نے ۴/۱۳۷ میں کتاب الصوم باب سواک الرطب و الیابس للصائم کے تحت حدیث عائشہؓ سے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ امام شافعیؒ نے ۱/۲۷ میں اور امام احمدؒ نے ۶/۴۷، ۶۲، ۱۲۴، ۱۴۶ اور ۲۳۸ میں' نسائی نے ۱/۱۰ میں اور دارمیؒ نے ۱/۱۷۴ میں اس کو موصول قرار دیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ نے اور ابن حبان نے ۱۴۳ میں اس کو صحیح کہا ہے' ابوبکر کی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے' جس کو امام احمدؒ نے ۱/۳' ۱۰ میں روایت کیا اور حدیث ابوامامہؓ اس کی شاہد ہے۔ ابن ماجہؒ نے ۲۸۹ میں اس کو نقل کیا اور حدیث انس سے بھی اس کی شہادت ملتی ہے۔ جس کو ابونعیمؒ نے ذکر کیا ہے اور حدیث ابن عباسؓ بھی اس کی موید ہے۔ جسے طبرانیؒ نے ''الاوسط'' میں بیان ہے۔

صحیح مسلم میں ہے کہ نبیؐ جب گھر میں تشریف لے جاتے تو پہلے مسواک کرتے۔[1]

مسواک کے بارے میں بے شمار احادیث منقول ہیں اور بسند مرفوع ثابت ہے کہ نبیؐ نے اپنی وفات سے پہلے عبدالرحمٰن بن ابی بکر کی مسواک کی[2] یہ بھی صحیح طور سے ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں نے تم لوگوں کو بکثرت مسواک کرنے کی تعلیم دی ہے۔[3]

مسواک بنانے کے لئے سب سے عمدہ پیلو کی لکڑی ہے۔ کسی نامعلوم درخت کی مسواک ہرگز استعمال نہ کی جائے، ممکن ہے وہ زہریلی ہو اس کے استعمال میں اعتدال برتنا چاہئے اس لئے کہ اس کا بہت استعمال کرنے سے دانتوں کی چمک دمک اور اس کی رونق ختم ہو جاتی ہے کیونکہ وہ معدے سے اٹھنے والے بخارات اور میل کچیل کو قبول کرنے کے لئے آمادہ ہو جاتا ہے اگر اعتدال کے ساتھ مسواک کا استعمال کیا جائے تو دانتوں میں چمک پیدا ہوتی ہے مسوڑھوں میں مضبوطی پیدا ہوتی ہے زبان کی گرہ کھل جاتی ہے منہ کی بدبو ختم ہو جاتی ہے اور دماغ پاک صاف ہو جاتا ہے اور کھانے کی اشتہا پیدا ہوتی ہے۔

بہتر یہ ہے کہ مسواک عرق گلاب میں تر کر کے استعمال کی جائے سب سے عمدہ مسواک اخروٹ کی جڑ ہوتی ہے چنانچہ "تیسیر" کے مصنف کا بیان ہے کہ اطباء کا خیال ہے کہ اگر کوئی شخص ہر پانچویں دن اخروٹ کی جڑ کی مسواک کرے تو اس سے تنقیہ دہن، حواس کی صفائی اور تندی ذہنی پیدا ہوگی۔

مسواک کرنے میں بے شمار فوائد ہیں منہ کی بدبو دور کر کے منہ کو خوشگوار کرتی ہے مسوڑھوں کو مضبوط بناتی ہے بلغم ختم کرتی ہے، آواز صاف کرتی ہے ہاضمہ کے لئے معاون ہے۔

کلام کے مجاری کو سہل بناتی ہے مسواک کرنے کے بعد پڑھنے، ذکر و اذکار کرنے نیز ادائیگی نماز کے لئے انسان میں نشاط پیدا ہو جاتا ہے نیند کو زائل کرتی ہے، اللہ کی رضامندی کے حصول کا ایک اہم سبب ہے، فرشتے پسند کرتے ہیں اور نیکیوں میں اس سے اضافہ ہوتا ہے۔

ہر وقت مسواک کرنا مستحب ہے مگر نماز وضو اور بیدار ہونے اور منہ کا ذائقہ بدلنے کے وقت زیادہ بہتر ہے چونکہ اس سلسلہ کی احادیث عام ہیں، اس لئے روزہ دار اور بلا روزہ سب

۱۔ امام مسلم نے ۲۵۳ میں حدیث عائشہ سے اس کو روایت کیا ہے۔

۲۔ امام بخاری نے ۱۰۶/۸ میں اس کو ذکر کیا ہے۔

۳۔ امام بخاری نے ۳۱۲/۲ میں کتاب الجمعۃ باب السواک یوم الجمعۃ کے تحت حدیث انسؓ سے اس کو نقل کیا ہے۔

کے لئے ہمہ وقت مستحب ہے کیونکہ روزہ دار کو اس کی ضرورت ہوتی ہے نیز اس سے رضائے الٰہی بھی حاصل ہوتی ہے اور روزہ میں رضائے الٰہی عام حالات کے مقابل زیادہ مطلوب ہوتی ہے اس سے منہ کی صفائی ہوتی ہے اور روزہ دار کے لئے پاکیزگی افضل عمل ہے۔ سنن ابوداؤد میں عامر بن ربیعہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا۔

رَأَیْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ مَالَا اُحْصِیْ یَسْتَاکُ وَھُوَ صَائِم

میں نے رسول اللہ ﷺ کو بار ہا دیکھا کہ آپؐ روزہ کی حالت میں مسواک کرتے تھے۔[1]

امام بخاریؒ نے عبداللہ بن عمرؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ نبی ﷺ صبح وشام مسواک کرتے تھے۔

اس پر لوگوں کا اجماع ہے کہ روزہ دار کلی کرے بعضوں نے اسے واجب قرار دیا ہے اور کچھ لوگ اسے مستحب کہتے ہیں اور کلی کرنا مسواک سے زیادہ اہم ہے اور گندہ ذہنی اور ناگوار بدبو کے ساتھ قربت الٰہی کا حصول ممکن نہیں اور نہ اس کے تعبد کی جنس سے ہے اور حدیث میں جو مذکور ہے کہ روزہ دار کے منہ کی بدبو قیامت کے دن خدا کے نزدیک پسندیدہ ہوگی یہ صرف بندہ کو روزہ پر ابھارنے کے لئے ہے اس لئے نہیں کہ گندہ ذہنی کو باقی رکھا جائے بلکہ روزہ دار کو تو دوسروں کے مقابل مسواک کی زیادہ ضرورت ہے۔

اور اس لئے بھی کہ رضائے الٰہی کا حصول تو روزہ دار کی منہ کی بدبو کو خوشگوار سمجھنے سے بہت زیادہ اہم ہے اور اس لئے بھی کہ آپ کو مسواک کرنا روزہ دار کے منہ کی بدبو کو باقی رکھنے سے زیادہ پسند تھا۔

مزید برآں یہ کہ مسواک کرنے سے روزہ دار کے منہ کی بو کی وہ خوشبو زائل نہیں ہو جاتی جو اللہ کے نزدیک بروز قیامت مشک سے بھی زیادہ محبوب ہوگی بلکہ روزہ دار قیامت کے دن ایسی حالت میں آئے گا کہ اس کے منہ کی بو مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشگوار ہوگی یہی روزہ کی نشانی ہوگی اگرچہ روزہ دار نے مسواک کرکے اس کو زائل کرنے کی کوشش ہی کیوں نہ کی ہو مگر پھر بھی خوشبو برقرار رہے گی جیسے کہ جنگ کا زخمی شخص اس حال میں آئے گا کہ اس کے خون کا رنگ تو وہی ہوگا جو عام لوگوں کے خون کا ہوتا ہے مگر اس کی خوشبو مشک کی خوشبو کی طرح ہوگی

---

[1] ابوداؤد نے ۲۳۶۴ میں کتاب الصوم باب السواک للصائم کے تحت اور امام احمدؒ نے ۳/۴۴۵ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اس کی سند میں عاصم بن عبیداللہ ضعیف راوی ہے۔ اس کو بخاری نے صیغہ مجہول کے ساتھ ۴/۱۳۶ میں تعلیقاً ذکر کیا ہے۔

حالانکہ دنیا میں اس نے ازالہ کا حکم دیا گیا ہے مگر پھر بھی یہ خوشبو بہرحال برقرار رہے گی۔
اور دوسری بات یہ کہ بھوک کی وجہ سے ہونے والی منہ کی بدبو مسواک سے زائل نہیں ہوتی اس لئے کہ وہ معدہ کے بالکل خالی ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے اور مسواک کرنے کے بعد بھی یہ سبب برقرار رہتا ہے البتہ اس کا اثر جاتا رہتا ہے جو دانتوں اور مسوڑھوں پر جما ہوا ہوتا ہے۔
رسول اللہ ﷺ نے امت محمدیہ کو یہ تعلیم دی کہ روزہ کی حالت میں کیا مستحب ہے اور کون سی چیز ناپسندیدہ ہے مسواک کو ناپسندیدہ چیز میں شمار نہیں کیونکہ آپؐ جانتے تھے کہ امت کے لوگ کر کے رہیں گے چنانچہ آپؐ نے ان کو مسواک کرنے کی ترغیب پوری شد و مد کے ساتھ دلائی اور لوگ مشاہدہ کرتے تھے کہ آپؐ خود حالت روزہ میں متعدد بار مسواک کرتے تھے جن کا شمار مشکل ہوتا اور آپؐ کو یہ بھی معلوم تھا کہ امت کے لوگ میری اقتداء کریں گے' اس لئے آپؐ نے کبھی بھی ان سے یہ نہیں فرمایا کہ زوال شمس کے بعد مسواک نہ کرو اور ضرورت کے ختم ہونے کے بعد کسی چیز کو بیان کرنا ممتنع ہے۔

سمن: (گھی) محمد بن جریری طبری نے اپنی اسناد کے ساتھ حضرت صہیبؓ سے یہ حدیث مرفوعاً روایت کی ہے۔

عَلَيْكُمْ بِاَلْبَانِ الْبَقَرِ فَاِنَّهَا شِفَاءٌ وَسَمْنُهَا دَوَاءٌ وَلُحُوْمُهَا دَاءٌ

"تم لوگ گائے کا دودھ استعمال کرو' اس لئے کہ وہ شفا ہے اور اس کا گھی دوا ہے اور گوشت بیماری ہے"

امام ترمذی نے اس حدیث کو احمد بن حسن سے اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے' احمد بن حسن نے بیان کیا کہ ہم سے محمد بن موسیٰ نسائی نے حدیث بیان کی ان سے دفاع بن دغفل سدوسی نے بیان کیا' اور انہوں نے عبدالحمید بن صیفی بن صہیب سے روایت کی اور انہوں نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے ان کے دادا سے روایت بیان کی ہے لیکن اس حدیث کی سند صحیح اور ثابت نہیں ہے۔[1]

گھی کا مزاج پہلے درجہ میں تر گرم ہے اس میں معمولی درجہ کی خاصیت جلاء ہے اور ایک قسم کی لطافت پائی جاتی ہے نرم و نازک بدن میں پیدا ہونے والے اورام کے لئے یہ دوا ہے مواد کو نضج کرنے اور نرم کرنے میں مکھن سے زیادہ قوت رکھتا ہے۔

ا۔ دفاع بن دغفل ضعیف راوی ہے اور عبدالحمید بن صیفی لین ہے' حاکم نے ۴/۴۰۴ میں حدیث ابن مسعود سے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ لیکن اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ حاکم ہی نے ۴/۱۹۷ میں یوں نقل کیا ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ تَعَالیٰ لَمْ یُنْزِلْ دَاءً اِلاَّ اَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً اِلاَّ الْهَرَمَ فَعَلَيْكُمْ بِاَلْبَانِ الْبَقَرِ فَاِنَّهَا تَرُمُّ مِنْ كُلِّ شَجَرَةٍ

حکیم جالینوس نے لکھا ہے کہ گھی سے کان کے اورام کا علاج میں نے کیا ہے اور ناک کے سرے کا ورم بھی اس سے دور ہوا مسوڑھوں پر گھی ملنے سے دانت جلد ہی نکل آتے ہیں اور اگر شہد اور تلخ بادام کے ساتھ استعمال کریں تو سینے اور پھیپھڑے کو جلا بخشتا ہے اور لیس دار کیموس غلیظ کو بھی ختم کرتا ہے مگر اس سے معدہ کو وقتی طور پر نقصان پہنچتا ہے بالخصوص جب کہ مریض بلغمی مزاج کا ہو۔

گائے اور بھیڑ کا گھی شہد کے ساتھ استعمال کیا جائے تو سم قتل سے نجات ملتی ہے اور سانپ کے ڈسے اور بچھو کے ڈنک مارنے میں نفع بخش ہوتا ہے ابن سنی نے اپنی کتاب میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ گھی سے زیادہ شفا دینے والی مفید ترین دوا کوئی نہیں۔

سمک: (مچھلی) امام احمد بن حنبلؒ نے اور ابن ماجہ نے اپنی سنن میں عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

اُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ اَلسَّمَكُ وَالْجَرَادُ وَالْكَبِدُ وَالطِّحَالُ

"ہمارے لئے دو مردار اور دو خون حلال کیے گئے مچھلی اور ٹڈی' جگر اور طحال بستہ خون"[1]

مچھلی کی ہزاروں قسمیں ہیں' ان میں سب سے بہتر مچھلی وہی ہوتی ہے جو لذیذ ہو اور اس کی بو خوشگوار ہو اور اس کی مقدار اوسط درجہ کی ہو کھال باریک ہو اس کا گوشت نہ زیادہ سخت ہو اور نہ زیادہ خشک ہو اور ایسے شیریں پانی کی ہو جو سنگریزوں سے بہتا ہوا نکلے اور گھاس پھوس اس کی غذا ہو نہ کہ وہ گندگی کھانے والی ہو اور سب سے بہترین جگہ اس کی یہ ہے کہ بہتے دریا سے نکالی ہوئی ہو جو ان دریاؤں کی چٹانی اور ریتلی جگہوں میں پناہ لئے ہوئے ہوں' بہتے ہوئے شیریں پانی میں رہتی ہوں' جن میں نہ کوئی گندگی ہو اور نہ کیچڑ ہو پانی میں بکثرت موجیں اور تھپیڑے ہوں اور یہ سورج اور ہوا کی زد پر ہو۔

سمندری مچھلیاں' بہتر' عمدہ' پاکیزہ اور زود ہضم ہوتی ہیں اور تازہ مچھلی بارد رطب ہوتی ہے دیر ہضم ہوتی ہے اس سے بلغم کی کثرت ہوتی ہے مگر دریائی اور نہر کی مچھلیاں اس سے مستثنیٰ ہیں' اس لئے کہ یہ بہتر اخلاط پیدا کرتی ہیں' بدن کو شادابی عطا کرتی ہیں' منی میں بھی اضافہ ہوتا ہے

---

[1] امام احمدؒ نے ۵۷۲۳ میں' ابن ماجہ نے ۳۲۱۸' ۳۳۱۴ میں اور امام شافعیؒ نے ۲/۲۲۵ میں' دار قطنیؒ نے ص ۵۳۹' ۵۴۰ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی اسناد کمزور ہیں لیکن اس کو امام بیہقیؒ نے ۱/۲۵۴ میں عبداللہ بن عمرؓ پر موقوف کر کے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے لفظی طور پر یہ حدیث موقوف ہے۔ اور حکماً یہ مرفوع ہے۔

اور گرم مزاج لوگوں کی اس سے اصلاح ہوتی ہے۔
نمکین مچھلی میں سب سے عمدہ وہ مچھلی ہے جو ابھی جلد ہی نمک سود کی گئی ہو اس کا مزاج گرم خشک ہے اس پر نمک لگائے ہوئے جتنا وقت گزرے گا اسی قدر اس کی حرارت و یبوست بڑھتی جائے گی سلور مچھلی میں لزوجت بہت زیادہ ہوتی ہے اس کو جری بھی کہتے ہیں ان مچھلیوں کو یہود نہیں کھاتے تھے' اگر اس کو تازہ کھالیا جائے تو پاخانہ نرم کرتی ہے اور اگر اس کو نمکین کر کے کچھ دنوں تک رکھیں پھر استعمال کریں' تو سانس کی نالی کو صاف کرتی ہے آواز کو عمدہ بناتی ہے اور اگر اس کو پیس کر بیرونی طور پر اس کا ضماد کیا جائے تو آنول[1] کو گراتی ہے اور بدن کے گہرے حصوں سے فضولات کو خارج کرتی ہے اس لئے کہ اس میں قوت جاذبہ موجود ہے۔
نمک ملائی ہوئی جری مچھلی کے پانی میں آنتوں کے زخم کا مریض اگر بیماری کے شروع میں بٹھا دیا جائے تو نجات ممکن ہے اس لئے کہ مواد عرض کو ظاہر بدن تک کھینچ کر نکالتی ہے اور اگر اس کا حقنہ کیا جائے تو عرق النساء سے نجات ملتی ہے۔
مچھلی کا سب سے عمدہ حصہ وہ ہے جو دم کے قریب ہوتا ہے تازہ فربہ مچھلی کا گوشت اور چربی بدن کو تازگی بخشتی ہے چنانچہ صحیحین میں جابر بن عبداللہؓ کی حدیث مروی ہے انہوں نے بیان کیا۔

بَعَثنَا النَّبِیُّ ﷺ فِیْ ثَلا ثمِائَةِ رَاکِبٍ وَاَمِیْرُنَا اَبُوْ عُبَیْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَاَتَیْنَا السَّاحِلَ فَاَصَابَنَا جُوْعٌ شَدِیْدٌ حَتّٰی اَکَلْنَا الْخَبَطَ فَاَلْقٰی لَنَا الْبَحْرُ حُوْتاً یُقَالُ لَهَا عَنْبَرٌ فَاَکَلْنَا مِنْهُ نِصْفَ شَهْرٍ وَاءْتَدَمْنَا بِوَدَکِهٖ حَتّٰی ثَابَتْ اَجْسَامُنَا فَاَخَذَ اَبُوْ عُبَیْدَةَ ضِلْعاً مِنْ اَضْلَاعِهٖ وَحَمَلَ رَجُلاً عَلٰی بَعِیْرِهٖ وَنَصَبَهٗ فَمَرَّ تَحْتَهٗ

"رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تین سو سواروں کے ساتھ بھیجا اور ہمارے کمانڈر ابوعبیدہ بن جراح تھے جب ہم ساحل بحر تک پہنچے تو ہمیں شدید بھوک نے آلیا اور اس بھوک میں ہم نے درختوں کے پتے جھاڑ کر کھائے اتفاق سے سمندر کی موجوں نے ایک عنبر نامی مچھلی پھینکی' جس کو ہم نے ۱۵ دن تک کھایا اور اس کی چربی کا شوربہ بنایا' جس میں ہمارے جسم فربہ ہو گئے۔ حضرت ابوعبیدہ نے اس مچھلی کی ایک پسلی کو کھڑا کیا اور ایک شخص کو اونٹ پر سوار کر کے اس پسلی کی کمان کے نیچے سے گزارا تو اس کے نیچے سے وہ باآسانی گزر گیا"[2]

۱۔ شیمہ آنول: یہ اس پتلی جھلی کو کہتے ہیں جس میں بچہ اپنی ماں کے شکم میں ملفوف ہوتا ہے اور پیدائش کے ساتھ یہ خارج ہوتی ہے۔
۲۔ بخاری نے ۵۳۱/۹ میں کتاب الصید والذبائح کے باب قول اللہ تعالیٰ اُحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهٗ کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۱۹۵۳ میں کتاب الصید والذبائح باب اباحۃ میتۃ البحر کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

سلق: (چقندر) ترمذی اور ابوداؤد نے ام منذر سے روایت کی ہے' انہوں نے بیان کیا:

دَخَلَ عَلَيَّ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلِيّ وَلَنَا دَوَالٍ مُعَلَّقَة قَالَتْ فَجَعَلَ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ يَأْكُلُ وَعَلِيّ مَعَه يَأْكُلُ فَقَالَ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ مَهْ يَاعَلِيُّ فَإنَّكَ نَاقِهٌ' قَالَتْ فَجَعَلْتُ لَهُمْ سِلْقاً وَشَعِيْراً فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا عَلِيُّ فَاصِبْ مِنْ هٰذَا فَإنَّهُ اَوْفَقُ لَكَ

''کہ رسول اللہؐ میرے پاس تشریف لائے' آپؐ کے ساتھ حضرت علیؓ بھی تھے اور ہمارے یہاں لٹکتے ہوئے کھجوروں کے خوشے تھے۔ ام منذرؓ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہؐ اور آپؐ کے ساتھ حضرت علیؓ ان خوشوں سے کھجور کھانے لگے پھر آپؐ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ علی بس کرو اس لئے کہ تم ابھی کمزور ہو' بیماری سے اٹھے ہو۔ ام منذر کا بیان ہے کہ میں نے ان کے لئے چقندر اور جو کا ڈش تیار کیا تو رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ علی اس ڈش کو کھاؤ' اس لئے کہ یہ تیرے لئے مفید ترین ہے۔''

یہ حدیث امام ترمذی کے نزدیک حسن غریب ہے۔[1]

چقندر کا مزاج پہلے درجہ میں گرم خشک ہے بعضوں نے اسے رطب بتایا ہے اور کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ یہ یبوست و رطوبت سے مرکب ہے' اس میں ہلکی برودت ہوتی ہے' یہ مواد کو تحلیل کرتا ہے اور سدے کھولتا ہے سیاہ چقندر میں قبض ہے بالخورہ' مہاسے' سر کی بھوسی اور بدن کے مسے کے لئے اس کا اطلاع مفید ہے' جوں کو ختم کرتا ہے' شہد کے ساتھ اس کا پانی آمیز کر کے بالخورہ پر طلاء کرنے سے فائدہ ہوتا ہے اور جگر اور طحال کے سدوں کو کھول دیتا ہے۔ بہت زیادہ سیاہ چقندر پاخانہ بستہ کرتا ہے بالخصوص جب کہ اس کو مسور کی دال کے ساتھ استعمال کریں۔ حالانکہ یہ دونوں ردی چیزیں ہیں اور سفید چقندر مسور کے ہمراہ پاخانہ نرم کرتا ہے اور اسہال کے لئے اس کے پانی کا حقنہ دیا جاتا ہے اور درد قولنج میں مسالے اور تلخ چیزوں کے ساتھ اس کا استعمال مفید ہے البتہ غذائیت کم پائی جاتی ہے کیموس ردی پیدا کرتا ہے' خون کو جلاتا ہے سرکہ اور رائی سے اس کی اصلاح ہوتی ہے' اس کا زیادہ استعمال کرنے سے قبض اور اپھارہ پیدا ہوتا ہے۔

''حرف شین''

شونیز (کلونجی): اس کا تفصیلی بیان حبۃ السوداء کے ذیل میں کیا جا چکا ہے۔

شبرم (ایک گھاس کا نام ہے) ترمذی اور ابن ماجہ دونوں نے اپنی سنن میں اسماء بنت عمیسؓ کی حدیث روایت کی ہے انہوں نے بیان کیا ہے۔

۱۔ اس حدیث کی تخریج گذر چکی ہے۔

قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ بِمَاذَا كُنْتِ تَسْتَمْشِيْنَ قَالَتْ بِالشُّبْرُمِ قَالَ حَارٌ جَارٌ

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کس چیز سے دست لائی ہو! انہوں نے کہا کہ شبرم سے آپؐ نے فرمایا کہ یہ بہت گرم اور نقصان دہ ہے''[1]

شبرم کا درخت چھوٹا اور بڑا دونوں قسم کا ہوتا ہے' آدمی کے قد کے برابر یا اس سے کچھ لمبا ہوتا ہے اس کی دو سرخ شاخیں ہوتی ہیں جن پر سفیدی چڑھی ہوئی معلوم ہوتی ہے اور شاخوں کے آخری حصے پر پتیوں کا جھرمٹ ہوتا ہے' اس کی کلیاں چھوٹی زرد مائل بہ سفیدی ہوتی ہیں' پھول جھڑ جاتے ہیں اور اس کی جگہ سلائی نما کونپلیں رہ جاتی ہیں' جن میں بن کے پھل کی طرح چھوٹے تخم ہوتے ہیں' یہ بیج سرخ رنگ کے ہوتے ہیں ان میں رگیں ہوتی ہیں جن پر سرخ چھلکے ہوتے ہیں ان کو بطور دوا استعمال کیا جاتا ہے اور شاخوں سے نکلنے والے دودھ کے بھی کام آتے ہیں۔

شبرم چوتھے درجہ میں گرم خشک ہے۔ مسہل سوداء ہے کیموسات غلیظہ کو نکالتا ہے اسی طرح صفراء اور بلغم کے لئے بھی مسہل ہے درد پیدا کرتا ہے اور قے لاتا ہے اس کا بکثرت استعمال مہلک ہے بہتر ہے کہ اس کو استعمال سے پہلے چوبیس گھنٹے تازہ دودھ میں بھگو دیں اور دودھ کو دن میں دو یا تین مرتبہ بدلا جائے پھر اس کو دودھ سے نکال کر دھوپ میں خشک کیا جائے اور اس کے ساتھ گلاب اور کتیرا[2] آمیز کر لیا جائے اور اس کو شہد کے پانی یا شیرہ انگور کے ہمراہ پیا جائے اس کی خوراک مریض کی قوت برداشت کے مطابق دو دانگ سے چار دانگ تک ہے حنین کے نزدیک شبرم کا دودھ نا قابل استعمال ہے اس کا کھانا پینا بالکل ممنوع ہے عطائی اطباء نے اس سے علاج کر کے بہت سے لوگوں کی جانیں لے لی ہیں۔

شعیر (جو): ابن ماجہ نے عائشہؓ سے روایت کی ہے انہوں نے بیان کیا:

كَانَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ إِذَا أَخَذَ أَحَداً مِنْ أَهْلِهِ الْوَعْكُ أَمَرَ بِالْحَسَاءِ مِنَ الشَّعِيْرِ فَصُنِعَ ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسَوْا مِنْهُ ثُمَّ يَقُوْلُ إِنَّهُ لَيَرْتُوْ فُؤَادَ الْحَزِيْنِ وَيَرُوْ فُؤَادَ السَّقِيْمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ الْوَسْخَ بِالْمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا

1۔ اس حدیث کو ترمذی نے سنن ترمذی ۲۰۸۲ میں کتاب الطب کے تحت اور ابن ماجہ نے ۳۴۶۱ میں بیان کیا ہے لیکن اس کی اسناد ضعیف ہے۔

2۔ قاموس میں ہے کہ کتیرا ایک درخت سے نکلنے والی رطوبت ہے۔ جو بیروت اور لبنان کے پہاڑوں پر پایا جاتا ہے۔

''رسول اللہ ﷺ کے گھر والوں میں سے جب کسی کو بخار آتا تو جو کا حریرہ استعمال کرنے کا حکم دیتے چنانچہ حریرہ تیار کیا جاتا پھر آپ ان کو حریرہ پینے کا حکم دیتے اور فرماتے کہ یہ رنجیدہ دل کو قوی کرتا ہے اور بیمار کے دل کو دھوتا ہے جیسا کہ تم میں سے کوئی اپنے چہرے کے گرد و غبار کو پانی سے دھوتا ہو''۔[1]

یرتو کے معنی ہے مضبوط بناتا ہے اور یسرو کا معنی ہے دھلتا ہے اور زائل کرتا ہے ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ آب جو کا جوشاندہ اس کے ستو سے زیادہ غذائیت رکھتا ہے یہ کھانسی، حلق کی خشونت کے لئے مفید ہے، فضولات کی حدت کو جڑ سے ختم کرتا ہے، پیشاب آور ہے، معدہ کو جلا دیتا ہے، تشنگی دور کرتا ہے، حرارت ختم کرتا ہے، اس میں ایسی قوت پائی جاتی ہے جس سے جلا پیدا ہوتی ہے زود ہضم ہوتا اور تحلیل مواد ردیہ ہوتا ہے۔

اس کا طریقہ یہ ہے کہ چھنے ہوئے عمدہ جو کی ایک مقدار لی جائے اور اس کے پانچ گنا صاف شیریں پانی اس میں ملا لیا جائے، پھر اس کو ایک صاف برتن میں رکھ کر، ہلکی آنچ پر پکایا جائے کہ جل کر صرف پانچواں حصہ باقی رہ جائے پھر اسے صاف کر کے ضرورت کے مطابق استعمال کیا جائے۔

شواء (بھنا ہوا گوشت) اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ضیافت کے بارے میں جو انہوں نے اپنے مہمانوں کے سامنے رکھی تھی، اس طرح بیان کیا ہے۔

فَمَا لَبِثَ اَنْ جَآءَ بِعِجْلٍ حَنِيْذٍ (هود : ٦٩)

''ابھی چند ہی لمحے گزرے تھے کہ وہ بھنا ہوا بچھڑے کا گوشت لائے''۔

حنیذ گرم پتھر پر بھنے ہوئے گوشت کو کہتے ہیں۔

ترمذی میں ام سلمہؓ سے روایت مذکور ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک بھنا ہوا پہلو پیش کیا، آپؐ نے اسے تناول فرمایا پھر نماز کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور وضو نہیں کیا، ترمذی نے بیان کیا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔[2]

۱۔ ابن ماجہ نے ۳۴۴۵ میں کتاب الطب باب التلبینۃ کے تحت اور ترمذی نے ۲۰۴۰ میں کتاب الطب باب ما یطعم المریض کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے اور امام احمد نے ۶/۳۲ میں اس کو بیان کیا ہے اس کی سند میں ام محمد والدہ محمد بن صائب کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے ثقہ نہیں قرار دیا۔ اس کے بقیہ راوی ثقہ ہیں اس کے باوجود ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں بیان کیا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس باب میں حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً بایں الفاظ روایت ہیں ''اَلتَّلْبِيْنَةُ مَجْمَةٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيْضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحُزْنِ'' یہ متفق علیہ حدیث ہے۔

۲۔ ترمذی نے ۱۸۳۰ میں کتاب الاطعمۃ باب ماجاء فی اکل الشوء کے تحت اور امام احمد نے ۶/۳۰۷ میں اس کو بیان کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

ترمذی میں ہی عبداللہ بن حارث سے حدیث مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں بھنا ہوا گوشت کھایا۔[1]

ترمذی میں ایک دوسری حدیث مغیرہ بن شعبہ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک رات مہمان ہوا آپؐ نے پہلو کو بھوننے کا حکم دیا چنانچہ آپؐ کے حکم کی تعمیل کی گئی اور پہلو بھون کر خدمت نبویؐ میں پیش کیا گیا۔ تو آپؐ چھری لے کر میرے لئے ٹکڑے ٹکڑے کرنے لگے' اسی دوران حضرت بلالؓ نماز کے لئے اذان دینے آگئے تو آپؐ نے چھری زمین پر رکھ دی اور فرمایا تمہارے ہاتھ کام نہیں کرتے کاٹ کر کھاتے کیوں نہیں۔[2]

سب سے عمدہ بھنا ہوا گوشت یک سالہ بھیڑ کا ہوتا ہے' پھر نوخیز بچھڑے کا جو خوب فربہ ہو' اس کا مزاج حار رطب مائل بہ یبوست ہوتا ہے' یہ سوداء خوب پیدا کرتا ہے' یہ تندرست و توانا اور ریاضت کرنے والوں کی غذا ہے اس کو پکا کر کھانا زیادہ مفید ہے۔ معدہ پر گرانی نہیں ہوتی اور یہ بھونے ہوئے اور مطجن گوشت سے زیادہ تر ہوتا ہے۔

دھوپ کی حرارت میں بھنا ہوا گوشت بہت زیادہ مضر ہوتا ہے اور انگاروں پر بھنا ہوا گوشت شعلوں پر بھنے ہوئے سے بہتر ہوتا ہے اور انگاروں پر بھنے ہوئے گوشت کو حنیذ کہتے ہیں۔

شحم (چربی): مسند میں حضرت انسؓ کی حدیث مروی ہے جس میں مذکور ہے کہ ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ کی ضیافت کی اور آپؐ کی اس دعوت میں اس نے جو کی روٹی اور پگھلی ہوئی چربی جس کا ذائقہ بدل گیا تھا' پیش کیا۔[3]

اور صحیح بخاری میں عبداللہ بن مغفل سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ غزوہ خیبر کے دن ایک ڈول چربی لائی گئی' اسے میں نے لے لیا اور کہا کہ واللہ اس میں سے کسی کو بھی کچھ نہ

۱۔ امام احمدؒ نے ۴/۱۹۰' ۱۹۱ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ اس کی سند میں ابن لھیعہ سئی الحفظ راوی ہے لیکن اس سے پہلے والی حدیث سے اس کی تائید ہو جاتی ہے۔

۲۔ امام احمد بن حنبلؒ نے ۴/۲۵۲ میں اور ابوداؤد نے ۱۸۸ میں کتاب الطھارۃ باب فی ترک الوضوء ممامست النار کے تحت اس کو نقل کیا ہے اس کی اسناد صحیح ہیں۔

۳۔ امام احمدؒ نے ۳/۲۱۱' ۲۷۰ میں اس کو بیان کیا' اس کی اسناد صحیح ہیں اور امام بخاری نے ۴/۲۵۷ اور ۵/۹۹ میں' ترمذی نے ۱۲۱۵ میں حضرت انسؓ سے روایت کیا کہ وہ رسول اللہؐ کے پاس جو کی روٹی اور پگھلائی ہوئی چربی لے کر آئے۔

دوں گا یہ کہہ کر جب میں متوجہ ہوا تو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ ہنس رہے ہیں اور کچھ نہیں کہا۔[1]

بہترین قسم کی چربی بالکل جوان جانور کی ہوتی ہے اس کا مزاج گرم تر ہے اس میں گھی سے کمتر رطوبت ہوتی ہے اس لئے اگر گھی اور چربی کو ایک ساتھ پگھلایا جائے تو چربی بہت جلد جم جاتی ہے یہ حلق کی خشونت کے لئے مفید ہے جسم کو ڈھیلا کرتی ہے اور تعفن پیدا کرتی ہے نمکین لیموں سے اس کے ضرر کو ختم کیا جا سکتا ہے۔

اسی طرح سونٹھ سے اس کی اصلاح ہوتی ہے بکری کی چربی زیادہ قابض ہوتی ہے اور بکرے کی چربی بہت جلد تحلیل ہو جاتی ہے آنتوں کے زخموں میں نافع ہے مینڈھے کی چربی ان میں سب سے زیادہ قوت بخش اور عمدہ ہوتی ہے۔ زحیر[2] اور پیچش کے مریضوں کو اس کی چربی کا حقنہ لگایا جاتا ہے۔

''حرف صاد''

صلوٰۃ (نماز) اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَاسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ وَاِنَّهَا لَكَبِيْرَةٌ اِلَّا عَلَى الْخَاشِعِيْنَ (بقرۃ : ۴۵)

''صبر اور نماز کے ساتھ (اللہ سے) مدد طلب کرو بیشک یہ بہت بھاری ہے مگر اللہ سے ڈرنے والوں پر نہیں''

دوسری جگہ فرمایا:

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اسْتَعِيْنُوْا بِالصَّبْرِ وَالصَّلٰوةِ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ (بقرۃ:۱۵۳)

''اے مومنو صبر اور نماز کے ساتھ (اللہ سے) مدد طلب کرو بیشک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے''۔

تیسری آیت میں ارشاد باری ہے:

وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْاَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوٰى (طٰہٰ : ۱۳۲)

''اپنے متعلقین کو نماز کا حکم دیجئے اور خود بھی اس پر کاربند رہیے۔ ہم تم سے روزی کے طالب نہیں ہیں (بلکہ)

۴۔ امام بخاریؒ نے ۱۸۲/۶ میں کتاب الجہاد باب مایصیب من الطعام فی ارض الحرب کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۱۷۷۲ میں کتاب الجہاد کے باب جواز الاکل من الغنیمة من دار الحرب کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

ا۔ زحیر: پیٹ کی ایک بیماری ہے۔ جس میں آنتوں کی دیواریں چھل جاتی ہیں اور ''زحیر'' پیچش کی بیماری کو کہتے ہیں۔

ہم ہی تم کو روزی دیتے ہیں اور انجام خیر پرہیزگاری کے لئے ہے"۔

سنن میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپ نماز کے لئے بے قرار ہو جاتے۔[1]

ہم نے اس سے پہلے ہی نماز کے ذریعہ تمام دردوں سے اس کے استحکام سے قبل ہی شفا حاصل کرنے کی بات پیش کی ہے۔

نماز میں رزق کو کھینچ لانے کی قوت ہے' چہرہ کو تابانی بخشتی ہے' سستی کو دور کرتی ہے' نفس کے لئے فرحت بخش ہے' اعضاء جسمانی میں نشاط پیدا کرتی ہے' قوتوں کے لئے معاون ۔ سینہ کھولتی ہے' روح کو غذا دیتی ہے' دل کو روشنی عطا کرتی ہے اور تحفظ نعمت کا سبب ہے ذریعہ ہے برکت کو کھینچ کر لاتی ہے' مصیبت کو دور کرنے کی اس میں تاثیر موجود ہے شیطان سے دور رحمٰن سے قریب کرنے والی ہے۔

الغرض نماز بدن اور دل دونوں کی صحت کی نگرانی وحفاظت کی عجیب وغریب تاثیر رکھتی ہے۔ اور ان دونوں سے مواد ردیہ کو نکال پھینکتی ہے دنیا میں جتنے بھی لوگ کسی مشکل' بیماری' آفت' یا کے شکار ہوتے ہیں ان میں نماز پڑھنے والے کے تناسب کم سے کمتر ہوتا ہے اور اس کی عاقبت ہر طرح سے محفوظ و مامون رہتی ہے۔

دنیاوی شرور کو روکنے میں بھی نماز کی تاثیر عجیب ہے بالخصوص جب کہ نماز اپنے ا سے ادا کی جائے اور اس کا ظاہر و باطن بالکل درست ہو تو پھر دنیا و آخرت کے شرور' دافع اور ان دونوں کے مصلاح وفوائد کا لانے والا اس سے زیادہ کوئی نہیں ہو سکتا' اس سبب یہ ہے کہ نماز اللہ کے ساتھ ربط پیدا کرنے کا نام ہے اور اللہ کے ساتھ بندے کا تعلق جتنا ہی استوار ہوگا اسی حساب سے بندے کے اوپر خیرات وحسنات اور عافیت وصحت ۔ اس کو نوازا جاتا ہے اور غنیمت و آسودگی عطا ہوتی ہے اور عیش وعشرت میسر ہوتی ہے ا مسرت وشادمانی کا ایک وافر حصہ ملتا ہے یہ ساری چیزیں اس کے پاس ہونگی اور اسی طرف ان کا رخ ہوگا۔

---

[1] ۔ اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔ یہ صحیح حدیث ہے۔ اس کو امام احمد اور ابوداؤد نے حذیفہ بن یما رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کیا ہے۔

صبر: صبر نصف ایمان ہے۔[1] اس لئے کہ ایمان صبر اور شکر دو چیزوں سے مرکب ماہیت کا نام ہے جیسا کہ بعض سلف کا قول ہے کہ ایمان دو برابر حصہ رکھتا ہے نصف حصہ صبر اور دوسرا نصف شکر ہے۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا:

اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّکُلِّ صَبَّارٍ شَکُوْرٍ (ابراھیم : ۵)

''بیشک اس میں صبر کرنے والوں اور شکر گزاروں کے لئے بہت سی نشانیاں ہیں''

صبر کا ایمان میں وہی درجہ ہے جو پورے بدن میں سر کو حاصل ہے صبر کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) فرائض الٰہی پر صبر کہ اس کو کسی طرح ضائع نہ ہونے دے۔

(۲) اللہ کی حرام کردہ اشیاء پر صبر کہ کبھی بھی اس کا ارتکاب نہ کرے۔

(۳) تیسری قسم قضاء وقدر الٰہی پر صبر کرنا کہ اس پر ناراضگی کا کبھی اظہار نہ کرے۔

جس نے صبر کے ان تینوں مراحل کو مکمل کر لیا اس کا صبر کامل ہو گیا اور اسے دنیا و آخرت کی لذت، عیش و عشرت اور کامیابی، کامرانی حاصل ہو گئی اس لئے کہ صبر کے پل کو عبور کئے بغیر کوئی کامیابی سے ہمکنار نہیں ہو سکتا جس طرح کوئی شخص پل صراط سے گزرے بغیر جنت تک نہیں پہنچ سکتا۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بہترین زندگی وہ ہے جس کو ہم صبر کے ساتھ گزاریں اور اگر دنیا کے مراتب کمال جن کو انسان سعی پیہم سے حاصل کرتا ہے ان میں سے ہر ایک پر غور کریں تو بخوبی معلوم ہو جائے گا کہ ان میں سے ہر ایک کا تعلق صبر ہی سے ہے اور ہر وہ نقصان جس پر انسان قابل مذمت قرار پاتا ہے اور وہ اس کی قدرت کے ماتحت حاصل ہوتا ہے سب بے صبری کا نتیجہ ہوتا ہے لہٰذا شجاعت و پاکدامنی اور ایثار و جاں نثاری سب ایک گھڑی کے نتیجہ میں ظہور میں آتے ہیں۔

---

[1] ابو نعیم نے ''الحلیۃ'' ۵/۳۴ میں اور خطیب بغدادی نے ''تاریخ بغداد'' ۳/۲۲۶ میں اور بیہقی نے ''شعب الایمان'' میں حدیث ابن مسعودؓ سے اس کو روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں محمد بن خالد مخزومی ضعیف ہے۔ حافظ ابن حجر نے ''فتح الباری'' ۱/۴۵ میں اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور اس کو ابن مسعودؓ کا قول لکھا ہے۔

فَالصَّبْرُ طِلَّسْم عَلٰی کَنْزِ الْعُلٰی مَنْ حَلَّ ذَا الطِّلَّسْمَ فَازَ بِکَنْزِہٖ

''صبر بلندیوں کے گنجینہ کا طلسم ہے جس نے اس طلسم کو حل کیا اس نے خزانہ پالیا''[1]

دل اور بدن کی اکثر بیماریاں بے صبری سے پیدا ہوتی ہیں اس لئے دلوں، بدنوں اور روحوں کی حفاظت وصحت کے لئے صبر سے زیادہ مفید کوئی اکسیری نسخہ نہیں چنانچہ صبر فاروق اکبر ہے اور یہی سب سے بڑا تریاق ہے۔

اس میں اللہ کی معیت نصیب ہوتی ہے کیونکہ اللہ اپنوں کا ساتھ دیتا ہے وہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے انہیں سے وہ محبت کرتا ہے اور اللہ کی نصرت صبر کے ساتھ ہی ہوتی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کی مدد فرماتا ہے اور صبر اس کے ماننے والوں کے لئے عمدہ چیز ہے جیسا کہ خود فرمایا۔

وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِيْنَ (نحل: ۱۲۶)

''اور اگر تم لوگ صبر سے کام لیتے تو یہ صبر صابرین کے لئے بہتر ہوتا''۔

اور صبر ہی درحقیقت کامیابی کا ذریعہ ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اصْبِرُوْا وَصَابِرُوْا وَرَابِطُوْا وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ (آل عمران: ۲۰۰)

''اے مومنو! صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر کی تلقین کرو اور آپس میں ملے جلے رہو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم مراد پاؤ''

صبر (ایلوا)[2]: ابوداؤد نے کتاب المراسیل میں قیس بن رافع قیسی سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان دو تلخ چیزوں میں کیسی شفا ہے ایلوا اور رائی میں۔[3]

سنن ابوداؤد میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ جب ابوسلمہ کا انتقال ہوا تو نبی ﷺ میرے پاس تشریف لائے میں نے اپنے چہرے پر ایلوا مل رکھا تھا آپؐ نے فرمایا کہ ام سلمہ یہ کیا ہے؟ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ ایلوا ہے اس میں خوشبو کا

۱۔ طلسم اس کی جمع طلسمات آتی ہے یہ چند لکیریں یا ایسی تحریر ہے جسے شعبدہ باز اس خیال سے استعمال کرتا ہے کہ اس سے ہر موذی کا دفاع کیا جا سکتا ہے۔

۲۔ صبر ایلوا کو کہتے ہیں، ڈاکٹر ازہری نے لکھا ہے کہ آج بھی خوشبو میں اس کو استعمال کیا جاتا ہے اور یونانی دوا خانوں میں ملتا ہے اور جدید ادویہ میں ایک خاص مقدار مساک کے لئے استعمال ہوتی ہے۔

۳۔ اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اس حدیث کی تخریج گزر چکی ہے۔ یہ ضعیف ہے۔

نام بھی نہیں ہے آپؐ نے فرمایا کہ یہ چہرے کے حسن کو نکھارتا ہے لہٰذا اس کو صرف رات ہی میں لگاؤ۔ دن میں اس کو استعمال کرنے سے آپؐ نے منع فرمایا۔[2]

ایلوا میں بہت سے فوائد ہیں بالخصوص جب کہ ایلوا ہندی ہو دماغ اور آنکھ کے اعضاء کے صفراوی فضولات کو نکال باہر کرتا ہے اور روغن گل کے ساتھ پیشانی پر اس کا طلاء کرنے سے سر درد سے نجات ملتی ہے ناک اور منہ کے زخموں کے لئے نفع بخش ہوتا ہے سوداء کو بذریعہ اسہال نکالتا ہے اور مالیخولیا کو دور کرتا ہے فارسی ایلوا ذہن کو تیز کرتا ہے دل کو قوی کرتا ہے اور معدہ کے بلغمی اور صفراوی فضولات کو صاف کرتا ہے جب کہ اس کو پانی کے ساتھ دو چمچہ استعمال کریں اور جھوٹی بھوک اور فاسد خواہش سے روکتا ہے اگر سردی کے موسم میں اس کو استعمال کریں تو دستوں کے ساتھ خون آنے کا خطرہ لاحق رہتا ہے۔

صوم: (روزہ): روزہ روحانی قلبی اور جسمانی امراض کے لئے ڈھال ہے اس کے فوائد بے شمار ہیں۔

حفظان صحت اور مواد ردیہ کو خارج کرنے میں عجیب تاثیر رکھتا ہے اور نفس کو تکلیف دہ چیزوں کے تناول کرنے سے روکتا ہے خصوصاً جب کہ ارادہ کے ساتھ اعتدال کے طور پر مناسب شرعی وقت میں اس کو رکھا جائے اور فطری طور پر جسم کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔

پھر روزہ سے اعضاء جوارح کو سکون ملتا ہے اور اس کی قوتوں کا تحفظ ہوتا ہے اور اس میں ایک ایسی خاصیت ہوتی ہے جو ایثار انسانی کی نمائندگی کرتی ہے اس سے دل کو فوری یا آئندہ فرحت ملتی ہے جن لوگوں کے مزاج پر رطوبت و برودت کا غلبہ ہو ان کے لئے روزہ ایک مفید ترین چیز ہے اور اس کی صحت روزہ رکھنے سے عمدہ ہوتی ہے۔

روزہ کا شمار روحانی اور طبعی دواؤں میں کیا جاتا ہے اگر روزہ دار ان چیزوں کو ملحوظ رکھے جن کو طبعی اور شرعی طور پر رکھنا ضروری ہے تو اس سے دل اور بدن کو بے حد نفع پہنچے گا اور روزہ سے مواد فاسدہ غریبہ جو بیماری پیدا کرنے کے لئے مستعد ہوتا ہے زائل ہو جاتا ہے اور مواد فاسدہ کو جو اس کے کم و بیش کے مطابق پیدا ہوتے ہیں زائل کرتا ہے اس طرح روزہ دار کو جن

۲۔ ابوداؤد نے ۲۳۰۵ میں کتاب الطلاق باب فیما تجتنبه المعتدة فی عدتها کے تحت' نسائی نے ۶/۲۰۴' بن ضحاک ایک راوی ہے جس کی توثیق صرف ابن حبان نے کی ہے۔ نیز اس کے دو راوی مجہول ہیں۔ آپ کا قول یشب الوجہ کا معنی ہے کہ وہ چہرے کو بارونق اور حسین بناتا ہے' یہ شب النار سے ماخوذ ہے۔ یعنی اس نے آگ کو روشن کیا تو اس سے روشنی اور شعلے پھوٹ پڑے۔

چیزوں کی حفاظت کرنی ہوتی ہے وہ ان کی حفاظت کرتا ہے اور روزہ رکھنے کا جو مقصد، معر اور علت غائی ہے اس کے باقی رکھنے پر معاون ثابت ہوتی ہے اور اس سے روزہ کی تکمیل ہوتی ہے اس لئے کہ روزہ سے کھانا پینا چھوڑ دینا مقصود نہیں بلکہ اس کے علاوہ کچھ اور مقصود ہے اسی چیز کے پیش نظر روزہ کو تمام اعمال میں یہ خصوصیت حاصل ہے کہ یہ اللہ سبحانہ وتعالیٰ کے لئے ہے اور چونکہ روزہ بندہ اور اس چیز کے درمیان ڈھال کا کام کرتا ہے جو انسان کے جسم وقلب دونوں کو فوری یا آئندہ ضرر رساں ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

يَآ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ (بقرہ : ۱۸۲)

"اے مومنو! تم پر روزہ فرض کیا گیا، جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں پر فرض کیا گیا تھا تا کہ تم تقویٰ شعار بن جاؤ"

روزہ کا ایک مقصد یہ ہے کہ وہ ڈھال اور بچاؤ کا کام کرتا ہے اور یہ سب سے بڑی احتیاط اور سب سے زیادہ نفع بخش پرہیز ہے۔

اور دوسرا مقصد یہ ہے کہ دل اور اس کے ارادہ کو اللہ کے لئے یکجا کر دیا جائے اور نفس کے قویٰ کو محبت الٰہی اور اطاعت خداوندی کے لئے زیادہ سے زیادہ جاندار بنا دیا جائے اور روزہ کے بعض اسرار ورموز اور اس کے حکم کا ذکر ہم پہلے کر چکے ہیں۔

"حرف ضاد"

ضب (گوہ): صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے۔

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ سُئِلَ عَنْهُ لَمَّا قُدِّمَ اِلَيْهِ وَامْتَنَعَ مِنْ اَكْلِهٖ اَحَرَامٌ هُوَ؟ فَقَالَ لَا وَلٰكِنْ لَّمْ يَكُنْ بِاَرْضِ قَوْمِيْ فَاَجِدُنِيْ اَعَافُهٗ وَاُكِلَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَعَلٰى مَائِدَتِهٖ وَهُوَ يَنْظُرُ

"رسول اللہ ﷺ کے سامنے جب گوہ پیش کی گئی اور آپؐ نے اس کے کھانے سے احتراز فرمایا تو آپؐ سے دریافت کیا گیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ نہیں یہ حرام نہیں ہے لیکن یہ ہمارے یہاں پایا نہیں جاتا اس لئے میں پسند نہیں کرتا لوگوں نے آپؐ کے سامنے دسترخوان پر کھایا اور آپؐ دیکھ رہے تھے"[1]

صحیحین میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ نہ میں اسے حلال قرار دیتا ہوں اور نہ حرام کہتا ہوں۔[2]

۱۔ اس حدیث کی تخریج گزر چکی ہے۔ ۲۔ اس روایت کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔

گوہ گرم خشک ہے جماع کی خواہش بڑھاتی ہے اور اگر اس کو پیس کر کانٹا چبھنے کے مقام پر ضماد کریں تو اس کو نکال پھینکتا ہے۔

ضفدع (مینڈک): امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ مینڈک کو دوا میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ہلاک کرنے سے منع فرمایا ہے۔ ان کا اشارہ اس حدیث کی طرف ہے جس کو انہوں نے اپنی مسند میں عثمان بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک طبیب نے مینڈک کا ذکر بسلسلہ دوا کیا تو آپؐ نے اس کو مارنے سے روک دیا۔[1]

مصنف ''قانون'' شیخ نے لکھا ہے کہ مینڈک کا خون یا اس کا گوشت کھانے سے بدن متورم ہو جاتا ہے اور جسم کا رنگ خیالا ہو جاتا ہے اور منی ہمہ وقتی نکلتی رہے گی یہاں تک کہ انسان موت سے دوچار ہو جائے گا اس کے ضرر کے اندیشہ کو مدنظر رکھتے ہوئے اطباء نے اس کا استعمال ترک کر دیا مینڈک کی دو قسمیں ایک آبی اور دوسرا خشکی کا مینڈک' خشکی پر رہنے والے مینڈک کے کھانے سے انسان ہلاک ہو جاتا ہے۔

''حرف طاء''

طیب (خوشبو): رسول اللہ ﷺ سے یہ بات ثابت ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

حُبِّبَ اَلَیَّ مِنْ دُنْیَاکُمُ النِّسَاءُ وَالطِّیْبُ وَجُعِلَتْ قُرَّۃُ عَیْنِیْ فِی الصَّلَاۃِ

''تمہاری دنیا کی دو چیزیں مجھے بہت پسند ہیں عورت اور خوشبو اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے''[2]

نبی کریمؐ بکثرت خوشبو کو استعمال فرماتے تھے آپؐ کو گندی بو بہت ناگوار تھی اور آپؐ پر بہت گراں گزرتی' خوشبو روح کی غذا ہے جو قوئ انسانی کے لئے سواری ہے اور خوشبو سے دوگنی ہوتی اور بڑھتی رہتی ہے۔ جیسا کہ کھانے پینے سے اس میں اضافہ ہوتا ہے۔ آرام و سکون' احباب کی ملاقات و ہم نشینی اور پسندیدہ امور کے واقع ہونے اور اسی طرح ناپسندیدہ شخص کے ناپید ہونے سے جس سے دل کو خوشی ملتی ہے اور اس کا دیکھنا گوارا نہ ہو جیسے گراں بار دشمن وغیرہ تو اس سے بھی اس میں بالیدگی آتی ہے۔ اس لئے کہ ان کی ہم نشینی اور ملاقات سے قوی میں

---

[1] اس روایت کی تخریج پہلے ذکر کر دی گئی ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے۔
[2] اس حدیث کی تخریج گزر چکی ہے' یہ صحیح ہے۔

ضعف پیدا ہوتا ہے اور رنج وغم سے انسان دوچار ہوتا ہے ایسے گراں بار لوگ روح کے لیے وہی مقام رکھتے ہیں جو بدن کے لئے بخار کا ہوتا ہے' یا گندی بو کا ہوتا ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کو ان عادات و اخلاق سے روکا جو نبی ﷺ کی ہم نشینی میں ان کی تکلیف و اذیت کا سبب ہوں چنانچہ قرآن نے فرمایا۔

وَلٰکِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَادْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا وَلَا مُسْتَاْنِسِیْنَ لِحَدِیْثٍ اِنَّ ذٰلِکُمْ کَانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَیَسْتَحْیٖ مِنْکُمْ وَاللّٰہُ لَا یَسْتَحْیٖ مِنَ الْحَقِّ (احزاب : ۵۲)

''لیکن جب تم کو دعوت دی جائے تو داخل ہوا کرو پھر جب کھا چکو تو چلے جایا کرو اور باتوں میں دل لگا کر بیٹھے نہ رہا کرو اس سے نبی کو تکلیف ہوتی ہے مگر وہ حیا کی وجہ سے تم سے نہیں کہتے اور اللہ حق بات کے اظہار سے نہیں رکتا''۔

غرضیکہ خوشبو رسول اللہ ﷺ کی مرغوب ترین چیزوں میں سے تھی۔ حفظان صحت انسا میں اس کو خاص مقام حاصل ہے اس سے بہت آلام و ہموم دور ہو جاتے ہیں اس لئے کہ قوت طبعی اس کے ساتھ ہوتی ہے۔

طین (مٹی) : اس سلسلے میں بہت سی موضوع احادیث وارد ہیں لیکن ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں ہے جیسے یہ حدیث کہ جس نے مٹی کھائی اس نے اپنے قتل میں مدد کی اسی طرح حدیث ہے جس میں مذکور ہے اے حمیرا مٹی نہ کھا اس لئے کہ یہ شکم کو روک دیتی ہے اور زرد پیدا کرتی ہے' چہرے کی رونق ختم کر دیتی ہے۔[1]

مٹی کے سلسلہ میں ساری حدیثیں موضوع ہیں جن کی کوئی اصل نہیں اور نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں البتہ یہ صحیح ہے کہ مٹی نقصان دہ اور اذیت دینے والی ہے رگوں کے منہ کو بند دیتی ہے۔

اس کا مزاج سرد خشک ہے۔ قوت تجفیف زیادہ ہوتی ہے پاخانہ بستہ کرتی ہے یہ سیلا خون اور منہ کے زخموں کو پیدا کرتی ہے۔

طلح (خرما یا کیلا کا شگوفہ) : اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

(وَطَلْحٍ مَّنْضُوْدٍ) (واقعہ : ۲۹)

''اور تہ بہ تہ کیلوں کے شگوفے ہوں گے''۔

۱۔ مولف کی کتاب ''المنار المنیف'' ص ۶۱ ملاحظہ کیجئے۔

اکثر مفسرین نے اس سے کیلا مراد لیا ہے منضود تہہ بہ تہہ ایک دوسرے پر چڑھی ہوئی کنگھی
طرح بعضوں نے طلح کو کانٹے دار درخت کے معنی میں لیا ہے جس کے کانٹے کی جگہ میں
ے پھل دبا ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کا پھل ایک دوسرے پر چڑھا ہوا تہہ بہ تہہ ہوتا ہے جس
رح کیلے کا پھل ہوتا ہے۔ یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے اور اسلاف میں سے جن لوگوں نے
ں سے کیلا مراد لیا ہے ان کا مقصد تمثیل ہے تخصیص نہیں۔
شگوفہ کیلا کا مزاج گرم تر ہوتا ہے ان میں سب سے عمدہ شیریں اور پختہ ہوتا ہے یہ سینہ
پھیپھڑے، کھانسی، گردوں، مثانہ کے زخموں میں بے حد مفید ہے پیشاب آور ہوتا ہے منی
ھاتا ہے جماع کی خواہش کو برانگیختہ کرتا ہے پاخانہ نرم کرتا ہے اگر اس کو کھانے سے پہلے
ھایا جائے تو معدہ کے لئے مضر ہے صفراء اور بلغم زیادہ پیدا کرتا ہے شکر اور شہد کے ذریعہ اس
ے ضرر کو دور کیا جاتا ہے۔

لع (کھجور کا گابھا) اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيْدٌ (ق : ١٠)

اور لمبی کھجوریں (پیدا کرتے ہیں) جن کے گابھے تہہ بہ تہہ ہوتے ہیں۔

دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔

وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيْمٌ (اشعراء : ١٤٨)

''اور کھجوروں میں جن کے شگوفے بہت نازک اور تہہ بہ تہہ ہوتے ہیں''۔

شگوفہ کھجور جو پھل آنے کے شروع میں کھجور کے درختوں پر پھوٹتا ہے اس کے چھلکے کو کفری
ہتے ہیں نضید منضود کے معنی میں ہے کہ کنگھی کی طرح ایک دوسرے پر چڑھی ہوئی جب تک
گوفہ غلاف میں بند رہے اسے نضید کہیں گے اور جب غلاف سے باہر نکل آیا تو وہ نضید نہ رہا
نسیم اور نضید دونوں ہم معنی ہیں۔
شگوفہ کی دو قسمیں ہیں مذکر اور مونث۔

لقیح: نر کے مادے کو جو پسے ہوئے آٹے کی طرح ہوتا ہے مادہ میں داخل کر دینا جسے عرف
ام میں تابیر کہتے ہیں اور یہ عمل نر و مادہ کے درمیان جفتی کے حکم میں ہوتا ہے۔ چنانچہ امام
سلمؒ نے صحیح مسلم میں طلحہ بن عبیدؓ سے روایت نقل کی ہے انہوں نے بیان کیا:

مَرَرْتُ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فِيْ نَخْلٍ فَرَاٰى قَوْماً يُلَقِّحُوْنَ فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هٰؤُلَاءِ؟

قَالُوْ يَاْخُذُوْنَ مِنَ الذَّكَرِ فَيَجْعَلُوْنَهٗ فِي الْاُنْثٰى قَالَ مَا اَظُنُّ ذٰلِكَ يُغْنِيْ شَيْئًا فَبَلَغَهُمْ فَتَرَكُوْهُ فَلَمْ يَصْلُحْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ اِنَّمَا هُوَ ظَنٌّ فَاِنْ كَانَ يُغْنِيْ شَيْئًا فَاصْنَعُوْهُ فانما اِنَّمَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَاِنَّ الظَّنَّ يُخْطِئُ وَيُصِيْبُ وَلٰكِنْ مَاقُلْتُ لَكُمْ عَنِ اللّٰهِ عزوجله فَلَنْ اَكْذِبَ عَلَى اللّٰهِ

''میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ایک کھجور کے درخت کے پاس سے گزرا تو دیکھا کہ لوگ تابیر کر رہے ہیں آپ نے یہ دیکھ کر دریافت کیا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ یہ نر کھجور کا مادہ لے کر مادہ میں داخل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میرے خیال سے اس سے کچھ فائدہ نہیں ہے جب یہ خبر لوگوں کو ملی تو انہوں نے اس کو چھوڑ دیا چنانچہ اس سال پھل عمدہ نہیں ہوا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ میرا ایک خیال تھا اگر اس سے کچھ فائدہ ہو تو اس کو کرو اس لئے کہ میں بھی تمہارے جیسا ایک انسان ہوں اور خیال کبھی غلط اور کبھی صحیح ثابت ہوتا ہے لیکن جو باتیں میں وحی الٰہی سے کہتا ہوں تو میں اس میں ہرگز جھوٹ نہیں بولتا[1]

---

[1] امام مسلمؒ نے ۲۳۶۱ میں کتاب الفضائل باب وجوب امتثال ماقاله شرعا دون ما ذکره من معایش الدنیا علی سبیل ارای کے تحت یوں بیان کیا ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جماعت کے پاس سے گزرا جو کھجور کے درختوں پر چڑھی ہوئی تھی۔ آپ نے پوچھا کہ یہ کیا کر رہے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ وہ لوگ تابیر کر رہے ہیں۔ یعنی نر کھجور کو لے کر مادہ کھجور میں داخل کرتے ہیں۔ اس طرح تلقیح ہو جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ اس سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ راوی کا بیان ہے کہ جب لوگوں کو اس کی خبر ہوئی تو انہوں نے اس عمل کو ترک کر دیا۔ پھر آپ کو بتایا گیا کہ معاملہ یوں ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ اگر اس سے فائدہ ہو تو اس کو تم لوگ انجام دو۔ اس لئے کہ یہ میرا ایک خیال تھا۔ جو صحیح ثابت نہ ہو لہٰذا میرے خیال کو دلیل نہ بنانا البتہ جب میں خدا کی جانب سے تم سے کوئی بات کہوں تو اسے لازم پکڑ لینا۔ اس لئے کہ میں خدا پر غلط باتیں نہیں باندھتا۔'' امام مسلم نے ۲۳۶۲ میں رافع بن خدیج سے بایں الفاظ روایت کی ہے۔ ''رافع نے بیان کیا کہ نبی اکرم ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو دیکھا کہ لوگ تابیر کر رہے ہیں۔ آپ نے دریافت کیا کہ تم لوگ یہ کیا کر رہے ہو؟ لوگوں نے بتایا کہ ہم اسے برابر کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر تم اسے نہ کرتے تو بہتر تھا۔ لوگوں نے اسے ترک کر دیا۔ تو اس سال پھل نہیں آئے یا اس سے سال پھل کم آئے۔ چنانچہ لوگوں نے اس کا تذکرہ آپ سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں ایک انسان ہوں جب میں تم کو دین سے متعلق کسی کا حکم دوں تو اسے اختیار کر لو اور اگر رائے وقیاس سے کسی چیز کا حکم دوں تو میں ایک انسان ہوں اور امام مسلم نے ہی ۲۳۶۳ میں عائشہؓ وانسؓ کی حدیث سے اس کو بایں الفاظ نقل کیا ہے' کہ نبی ﷺ ایک جماعت کے پاس سے گزرے جو تابیر کر رہی تھی۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تم لوگ اسے نہ کرتے تو بہتر ہوتا۔ اس سال خراب پھل آئے آپ پھر یہاں سے گزرے تو دریافت کیا کہ تمہارے کھجور کو کیا ہو گیا تو لوگوں نے کہا کہ آپ نے ہی ایسا ایسا کہا تھا۔ بس پھل خراب ہو گیا۔ آپ نے فرمایا تم لوگ اپنے دنیاوی معاملات کو بہتر طور پر جانتے ہو۔ امام نووی نے بیان کیا کہ علماء کی رائے یہ ہے کہ دنیاوی باہمی معاملات میں آپ کی رائے دیگر لوگوں کی طرح ہے۔ اس لئے اس طرح کی بات کا ہونا تعجب خیز نہیں ہے اور اس میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے۔

شگوفہ کھجور قوت باہ کے لئے مفید ہے قوت جماع بڑھاتا ہے' اگر عورت اس کے سفوف کا جماع کرنے سے پہلے حمول کرے تو حاملہ ہونے میں بھرپور مدد ملتی ہے اس کا مزاج دوسرے درجہ میں سرد خشک ہے معدہ کو تقویت پہنچاتا ہے اور اس کی حفاظت کرتا ہے اور خون کو گاڑھا کر کے اس کے ہیجان کو روکتا ہے دیر ہضم ہے۔

گرم مزاجوں کے لئے ہی اس کا استعمال مفید اور اگر اس میں زیادتی ہو جائے تو اس صورت میں گرم جوارشات کا استعمال کرنا چاہئے پاخانہ بستہ کرتا ہے احشاء کو مضبوط بناتا ہے اور جمار (صمغ کھجور) اسی کے حکم میں ہے اسی طرح کچی اور نیم پختہ کھجور کا درجہ ہے اس کا بکثرت استعمال معدہ اور سینے کے لئے ضرر رساں ہے اس کے کھانے سے کچھ قولنج بھی ہو جاتا ہے اس کا ضرر دور کرنے کے لئے گھی یا مذکورہ اصلاح پسند چیزوں میں سے کسی کو اس کے ساتھ استعمال کرنا چاہئے۔

"حرف عین"

عنب (انگور): "غیلانیات" حبیب بن یسار کی حدیث عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے انہوں نے بیان کیا۔

رَأَيْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ يَأْكُلُ الْعِنَبَ خَرْطاً

"میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپؐ انگور منہ سے لپک لپک کھا رہے تھے"

ابو جعفر عقیلی نے اس حدیث کو بے بنیاد قرار دیا ہے اس میں ایک راوی داؤد بن عبدالجبار ابو سلیم کوفی ہے جس کو یحییٰ بن معین نے کذاب قرار دیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ آپؐ کو انگور اور تربوز بہت مرغوب تھے۔

اللہ سبحانہ وتعالیٰ نے قرآن مجید میں چھ مقامات پر انگور کو ان نعمتوں میں سے شمار کیا ہے جو بندوں پر دنیا اور جنت دونوں جگہ میں انعام کیا ہے۔[1] انگور سب سے عمدہ پھل ہے اس کے فوائد بھی زیادہ ہیں۔ تازہ اور خشک دونوں طریقہ سے کھایا جاتا ہے سبز اور پختہ دونوں کو استعمال کرتے ہیں پھلوں میں پھل' روزی میں روزی اور شوربوں میں بہترین شوربہ اور دواؤں میں

(۶۰)۔ انگور کا ذکر قرآن مجید میں گیارہ جگہ آیا ہے۔ سورہ بقرہ ۲۶۶' سورہ انعام ۹۹' سورہ رعد ۴' سورہ نحل ۱۱' ۶۷' سورہ اسراء ۹۱' سورۂ کہف ۳۲' سورہ المومنین ۱۹' سورہ یٰسین ۳۴' سورہ نبا ۳۲ اور سورہ عبس ۲۸ میں آیا ہے۔

نفع بخش دوا ہے اور مشروب بھی ہے۔

اس کا مزاج گیہوں کی طرح تر گرم ہے عمدہ انگور رسیلا اور بڑے سائز کا ہوتا ہے اور سفید انگور سیاہ سے عمدہ ہے حالانکہ شیرینی میں دونوں یکساں ہوتے ہیں اور دو یا تین دن کا چنا ہوا انگور ایک دن کے توڑے ہوئے انگور سے عمدہ ہوتا ہے اس لئے کہ اپھارہ پیدا کرتا ہے اور مسہل ہوتا ہے۔

اور درخت پر اتنے وقت تک چھوڑ دیں کہ اس کا چھلکا سکڑ جائے' غذا کے لئے یہ عمدہ ہوتا ہے بدن کو تقویت پہنچاتا ہے کش مش اور انجیر کی طرح اس میں غذائیت ہوتی ہے۔

اور اگر اس کی گٹھلی نکال لی جائے تو پاخانہ نرم کرنے کے لئے مفید ہے اس کو زیادہ کھانے سے سر درد پیدا ہوتا ہے اس کی مضرت کو کھٹے میٹھے انار سے دور کیا جا سکتا ہے۔

انگور مسہل ہوتا ہے فربہ بناتا ہے اور انگور سے عمدہ تغذیہ ہوتا ہے یہ ان تین پھلوں میں سے شمار ہوتا ہے جن کو لوگ پھلوں کا بادشاہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں' انگور' کھجور اور انجیر۔

عسل (شہد): اس کے فوائد کا بیان پہلے ہو چکا ہے ابن جریج نے بیان کیا کہ زہری کا قول ہے کہ شہد استعمال کرو اس لئے کہ اس سے حافظہ عمدہ ہوتا ہے وہ شہد سب سے عمدہ ہوتا ہے جس میں حدت کم ہو سفید' صاف اور شیریں ہو پہاڑوں اور درختوں سے حاصل کی جانے والی شہد' میدانوں سے حاصل کی جانے والی شہد سے بہتر ہے۔ یہ شہد کی مکھیوں کے رس چوسنے کے مقام اور جگہ کے اعتبار سے عمدہ اور بہتر ہوتا ہے۔

عجوۃ: (تازہ کھجور کی ایک عمدہ قسم) صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں سعد بن ابی وقاص کی حدیث نبی ﷺ سے مروی ہے۔ آپؐ نے فرمایا:

مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذٰلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَّلَا سِحْرٌ

"جس نے صبح کے وقت عجوہ کھجور کے سات دانے کھالئے اس کو اس دن زہر اور جادو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔"[61]

سنن نسائی اور ابن ماجہ میں حضرت جابرؓ اور ابو سعید خدریؓ کی حدیث مرفوعاً مروی ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

---

(۶۱)۔ اس حدیث کی تخریج گذر چکی ہے۔

الْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهِيَ شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ وَالْكَمْأَةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاءُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ

"عجوہ کھجور جنت سے آئی ہے یہ زہر کے لئے شفاء ہے کماۃ من کا ایک حصہ ہے اور اس کا پانی آنکھ کے لئے شفاء ہے" [1]

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس عجوہ سے مراد مدینہ منورہ کی عجوہ کھجور ہے جو وہاں کی کھجور کی ایک عمدہ قسم ہے حجازی کھجوروں میں سب سے عمدہ اور مفید ترین کھجور ہے یہ کھجور کی اعلیٰ قسم ہے انتہائی لذیذ اور مزے دار ہوتی ہے جسم اور قوت کے لئے موزوں ہے تمام کھجوروں سے زیادہ رس دار لذیذ اور عمدہ ہوتی ہے حرف تاء میں کھجور اس کے مزاج اور اس کے فوائد کا تفصیلی بیان ہو چکا ہے اور اس سے جادو اور زہر کے دفاع کا ذکر بھی کر چکے ہیں اس لئے اس کے اعادہ کی کوئی ضرورت نہیں۔

عنبر: (ایک بہت بڑی سمندری مچھلی) صحیحین میں حدیث جابر گزر چکی ہے جس میں ابو عبیدہ کا واقعہ مذکور ہے کہ صحابہ کرام نے عنبر کو ایک مہینہ کھایا اور اس کے گوشت کے کچھ ٹکڑے اپنے ساتھ مدینہ بھی لے گئے تھے اور اس کو بطور ہدیہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کیا اسی سے لوگ استدلال کرتے ہیں کہ سمندر کی صرف مچھلی ہی نہیں بلکہ تمام مردار مباح ہیں اس پر یہ اعتراض ہے کہ سمندر کی موجوں نے اس کو ساحل پر زندہ پھینک دیا تھا جب پانی ختم ہو گیا تو وہ مر گئی اور یہ حلال اس لئے ہے کہ اس کی موت پانی سے الگ ہونے کی بنیاد پر ہوئی یہ اعتراض صحیح نہیں ہے اس لئے کہ صحابہ کرام ساحل پر اس کو مردہ پایا تھا اور انہوں نے یہ نہیں دیکھا تھا کہ وہ ساحل پر زندہ آئی اور پھر پانی کے ختم ہونے کے بعد مر گئی۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر وہ زندہ ہوتی تو سمندر کی موجیں اسے ساحل پر نہ پھینکتیں اس لئے کہ یہ بالکل واضح ہے کہ سمندر صرف مردار کو ساحل پر پھینکتا ہے زندہ جانوروں کو نہیں پھینکتا۔

---

[1] ترمذی نے ۲۰۶۷ میں کتاب الطب کے تحت حدیث سعد بن عامر کو محمد بن عمرو سے انہوں نے ابو مسلم سے اور انہوں نے ابو ہریرہ سے اس کو روایت کیا ہے اور اس کو حسن قرار دیا ہے اور یہ حسن ہی ہے اور امام احمد بن حنبل نے ۳/ ۴۸ میں، ابن ماجہ نے ۳۴۵۳ میں شہر بن حوشب سے روایت کیا ہے۔ جسے ابو سعید خدری اور حضرت جابر نے روایت کیا ہے۔ اس باب میں رافع بن عمرو مزنی سے روایت ہے کہ عجوہ پھل اور اس کا درخت دونوں ہی جنت سے ہیں۔ اس کو احمد نے ۳/ ۴۲۶، ۵/ ۳۱، ۶۵ میں اور ابن ماجہ نے ۳۴۵۶ میں ذکر کیا ہے اس کی سند قوی ہے اور امام احمد نے ۵/ ۳۳۶ میں بریدہ سے روایت کی ہے۔

اگر بالفرض یہ بات مان لی جائے پھر بھی اس کو اباحت کے لئے شرط نہیں مانا جا سکتا اس لئے کہ کسی چیز کی اباحت میں شک کرتے ہوئے اسے مباح نہیں قرار دیا جاتا' اسی وجہ سے اس شخص کو ایسے شکار کے کھانے سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے جو پانی میں ڈوب کر مر گیا ہے اس لئے کہ اس کی موت کے سبب کے متعلق شک ہے کہ اس کی موت بندوق کی گولی سے ہوئی ہے یا پانی کی وجہ سے۔

عنبر خوشبو میں بھی ایک اعلیٰ قسم ہے' مشک کے بعد اس کی خوشبو کا شمار ہوتا ہے جس نے عنبر کو مشک سے بھی عمدہ بتایا' اس کا خیال صحیح نہیں ہے نبی ﷺ سے روایت ہے آپ نے مشک کے بارے میں فرمایا کہ مشک اعلیٰ ترین خوشبو ہے۔[1]

مشک اس کی خصوصیات اور فوائد کا بیان آگے آئے گا انشاء اللہ کہ مشک جنت کی خوشبو ہے اور جنت میں صدیقین کی نشست گاہیں بھی مشک کی بنی ہوں گی نہ کہ عنبر کی۔

یہ قائل صرف اس بات سے فریب کھا گیا کہ عنبر پر مرور ایام کے بعد بھی اس میں کوئی تغیر نہیں ہوتا' چنانچہ وہ سونے کے حکم میں ہے لہٰذا یہ مشک سے بھی اعلیٰ ترین ہوئی یہ استدلال صحیح نہیں ہے اس لئے کہ صرف عنبر کی اس ایک خصوصیت سے مشک کی ہزاروں خوبیوں کا مقابلہ نہیں کیا جا سکتا۔

عنبر کی بہت سی قسمیں ہیں اور اس کے رنگ بھی مختلف ہوتے ہی عنبر سفید' سیاہی مائل سفید' سرخ' زرد' سبز' نیلگوں' سیاہ اور دورنگا' ان میں سب سے عمدہ سیاہ مائل بہ سفید ہوتا ہے پھر نیلگوں' اس کے بعد زرد رنگ کا ہوتا ہے اور سب سے خراب سیاہ ہوتا ہے عنبر کے عنصر کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ یہ ایک پودا ہے جو سمندر کی گہرائی میں اگتا ہے اسے بعض سمندری جانور نگل جاتے ہیں اور جب کھا کر مست ہو جاتے ہیں تو اسے جگالی کی شکل میں باہر نکال پھینکتے ہیں اور سمندر اس کو ساحل پر پھینک دیتا ہے۔

بعض لوگوں کا یہ قول ہے کہ یہ ہلکی بارش ہے جو آسمان سے جزائر سمندر میں نازل ہوتی ہے اس کو سمندر کی موجیں ساحل پر پھینک دیتی ہیں۔ بعضوں نے کہا کہ یہ ایک سمندری جانور کا گوبر ہے جو گائے کے مشابہ ہوتا ہے اور کچھ لوگوں نے اس کے سمندری جھاگ کی ایک قسم قرار دی ہے۔

---

[1] امام مسلم نے ۲۲۵۲ میں اور ترمذی نے حدیث ابو سعید خدری سے اس کو بیان کیا ہے۔

مصنف ''قانون'' شیخ نے لکھا ہے کہ میرے خیال میں یہ سمندری چشموں سے ابلنے والا مادہ ہے جسے سمندر کا جھاگ کہا جاتا ہے یا یہ کسی لکڑی کے کیڑے کا پاخانہ ہے۔

اس کا مزاج گرم خشک ہے دل و دماغ' حواس' اعضائے بدنی کے لئے تقویت بخش ہے فالج اور لقوہ میں مفید ہے بلغمی بیماریوں کے لئے اکسیر ہے ٹھنڈک کی وجہ سے ہونے والے معدہ کے دردوں اور ریاح غلیظ کے لئے بہترین علاج ہے اور اس کے پینے سے سدے کھلتے ہیں اور بیرونی طور پر اس کا ضماد نفع دیتا ہے' اس کا بخور زکام سردرد کے لئے نافع ہے اور برودت سے ہونے والے درد آدھا سیسی کے لئے شافی علاج ہے۔[1]

عود (اگر): عود ہندی دو قسم کی ہوتی ہے ایک تو کست ہے جو دواؤں میں استعمال کیا جاتا ہے اور عام طور پر اسے قسط کہتے ہیں دوسری قسم کو خوشبو میں استعمال کیا جاتا ہے اس کو الوہ کہا جاتا ہے چنانچہ امام مسلم نے اپنی صحیح مسلم میں عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ آپ خشک اگر جلا کر اور اس میں کافور ڈال کر بخور کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ اسی طرح بخور کرتے تھے۔[2]

اور اہل جنت کے عیش و عشرت کے بیان میں آپ ہی سے حدیث مروی ہے جس میں مذکور ہے کہ ان کی انگیٹھیاں اگر کی ہوں گی۔[3]

مجامر مجمر کی جمع ہے جس چیز سے دھونی دی جائے اسے مجمر کہتے ہیں جیسے عودہ وغیرہ اگر کی کئی قسمیں ہیں' ان میں سب سے عمدہ ہندی پھر چینی ہے اس کے بعد قماری اور مندلی کا درجہ ہے۔

سب سے عمدہ سیاہ اور نیلگوں رنگ کی ہوتی ہے جو سخت' چکنی اور وزن دار ہو' اور سب سے خراب ہلکی پانی پر تیرنے والی ہوتی ہے یہ مشہور ہے کہ عود ایک درخت ہے جس کو کاٹ کر زمین میں ایک سال تک دفن کر دیتے ہیں اس طرح زمین اس کا غیر نفع بخش حصہ کھا جاتی ہے اور

۱۔ ڈاکٹر ازہری نے لکھا ہے کہ فن طب میں عنبر کی افادیت علاجی کی بحث پورے طور پر واضح ہو کر سامنے نہیں آئی۔ اطباء ہمیشہ اس کا استعمال بطور مقوی باہ' محرک جماع کراتے رہے ہیں۔ یا فالج میں اس کا استعمال کراتے رہے۔ اب اس زمانے میں اس کا استعمال عموماً عطر کی خوشبو بنانے کے فن میں ہوتا ہے۔

۲۔ امام مسلم نے ۲۲۵۴ میں کتاب الالفاظ باب استعمال المسک کے تحت یوں بیان کیا ہے کہ مشک اعلیٰ ترین خوشبو ہے۔

۳۔ امام بخاری نے ۲۶۰/۶ میں کتاب الانبیاء باب خلق آدم کے تحت اور امام مسلم نے ۲۸۳۴ (۱۵) میں کتاب الجنۃ کے باب اول زمرۃ تدخل الجنۃ کیت حت حدیث ابوہریرہ سے اس کو نقل کیا ہے۔

عمدہ لکڑی باقی رہ جاتی ہے اس میں زمین کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

اور اس کا چھلکا اور وہ حصہ جس میں خوشبو نہیں ہوتی' متعفن ہو جاتا ہے۔

اس کا مزاج تیسرے درجہ میں گرم خشک ہے سدوں کو کھول دیتا ہے ریاح شکن ہے فضولات رطبی کو ختم کرتا ہے احشاء اور قلب کو مضبوط بناتا ہے اور فرحت بخشتا ہے دماغ کے لئے بے حد نافع ہے جو اس کو تقویت بخشتا ہے اسہال کو روکتا ہے مثانہ کی برودت کی وجہ سے ہونے والے سلس البول میں نافع ہے۔

ابن سمجون[67] نے بیان کیا کہ عود کی مختلف قسمیں ہیں' اور لفظ الوہ سب کو شامل ہے' اس کا استعمال داخلی اور خارجی دونوں طرح پر کیا جاتا ہے کبھی اس کو تنہا اور کبھی اس کے ساتھ کچھ ملا کر دھونی دی جاتی ہے۔ اس کے ساتھ کافور ملا کر بخور کرنے میں طبی نکتہ یہ ہے کہ اس میں ایک دوسرے کی اصلاح ہو جاتی ہے بخور کرنے سے فضاء عمدہ اور ہوا درست ہو جاتی ہے اس لئے کہ ہوا ان چھ ضروری چیزوں میں سے شمار کی جاتی ہے جس کی اصلاح سے بدن کی اصلاح ہوتی ہے۔

عدس (مسور) : اس بارے میں جتنی بھی احادیث وارد ہیں ان میں سے کسی کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ آپؐ نے اس کے متعلق کچھ نہیں فرمایا جیسے یہ حدیث ہے کہ مسور کی پاکیزگی (٧٠) ستر انبیاء کی زبان مبارک سے بیان کی گئی ہے' اسی طرح ایک حدیث یہ ہے کہ جس میں مذکور ہے کہ مسور رقت قلب پیدا کرتی ہے اشک آور ہے' اور یہ بزرگوں کی غذا ہے جو کچھ اس بارے میں مذکور ہے اس میں سب سے اہم اور صحیح بات یہ ہے کہ یہود کی خواہش مسور کی تھی جس کو انہوں نے من وسلویٰ پر ترجیح دیا اس کا ذکر لہسن اور پیاز کے ساتھ قرآن میں کیا گیا ہے۔

اس کی طبیعت زنانہ ہے سرد خشک ہے اس میں دو متضاد قوتیں ہیں پہلی یہ کہ پاخانہ کو بستہ کرتا ہے اور دوسری یہ کہ مسہل ہے' اس کا چھلکا تیسرے درجہ میں گرم خشک ہے یہ چرپراہٹ لگانے والی اور مسہل ہے اس کا تریاق اس کا چھلکا ہے' اسی لئے مسلم مسور پسی ہوئی سے عمدہ ہوتی ہے معدہ پر ہلکی ہوتی ہے زود ہضم ہے نقصان بھی کم کرتی ہے اس لئے کہ اس کا مغز خشک

---

(٦٧)۔ یہ حامد بن سمجون چوتھی صدی کے فاضلین اطباء میں سے ہے۔ فن طباعت میں ماہر تھا اور مفرد دواؤں کی قوت اور اس کے فوائد واثرات کو معلوم کرنے کی بے پناہ صلاحیت تھی۔ عیون الانبیاء ٢/ ٥١' ٦٢ ملاحظہ کیجئے۔

و تر ہونے کی وجہ سے دیر ہضم ہوتا ہے اس کے کھانے سے سوداء بہت زیادہ پیدا ہوتا ہے۔ مالیخولیا میں تو بہت زیادہ مضر ہے اعصاب اور بصارت کے لئے نقصان دہ ہے۔

خون گاڑھا کرتی ہے سوداوی مزاج والوں کو اس سے پرہیز کرنا چاہئے اس کا کثرت استعمال ان کو بہت سی مہلک بیماریوں مثلاً وسواس' جذام اور میعادی بخاری میں مبتلا کرتا ہے اس کے ضرر کی اصلاح چقندر اور پالک ساگ[1] سے ہوتی ہے۔

تیل کا زیادہ کھانا بھی اس کے ضرر سے دافع ہے اور نمکسود[2] مسور سب سے زیادہ نقصان دہ ہوتی ہے اس میں شیرینی آمیز کر کے بھی استعمال کرنے سے احتراز کرنا چاہئے اس لئے کہ یہ جگر میں سدے پیدا کرتی ہے اس میں شدید خشکی ہوتی ہے اس لئے اس کو ہمیشہ استعمال کرنے سے دھندلا پن پیدا ہوتا ہے۔ پیشاب کرنے میں پریشانی ہوتی ہے اور ورام باردہ پیدا ہوتے ہیں' اور اسی طرح ریاح غلیظہ بھی پیدا کرتی ہے سب سے عمدہ مسور عمدہ دانے والی سفید رنگ کی ہوتی ہے جو جلد ہی پک جاتی ہے۔

لیکن بعض جاہلوں کا یہ خیال کہ مسور حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے دستر خوان کا خاصہ ہے جس کو وہ اپنے مہمانوں کے سامنے خاص طور پر پیش کرتے تھے' کھلا ہوا جھوٹ ہے اور سراسر افترا پردازی ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے بھنے ہوئے بچھڑے کے گوشت سے ان کی ضیافت کا ذکر قرآن میں کیا ہے۔

بیہقی نے اسحٰق سے نقل کیا' انہوں نے بیان کیا کہ عبداللہ بن مبارکؒ سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا گیا' جس میں مسور کا ذکر ہے کہ مسور کی پاکیزگی ستر انبیاء نے بیان کی ابن مبارک نے فرمایا کہ کسی نبی نے بھی اس کی پاکیزگی نہیں بیان کی ہے البتہ یہ نقصان دہ اور نفاخ ہے پھر فرمایا کہ اس حدیث کو تم سے کس نے بیان کیا؟ لوگوں نے جواب دیا کہ مسلم بن سالم[3] نے بیان کیا' پوچھا کہ انہوں نے کس سے روایت کی ہے لوگوں نے کہا کہ انہوں نے تو آپ سے روایت کی ہے تو آپ نے فرمایا کہ اور مجھ سے بھی؟

۱۔ قاموس میں ہے کہ اسفاناخ۔ ایک مشہور پودا ہے جو عرب میں باہر سے لایا گیا اور اس میں جلاء اور صفا کرنی کی قوت ہوتی ہے۔ سینے اور پشت کے لئے مفید ہے' پاخانہ نرم کرتی ہے۔ اسے ہندی میں پالک کہتے ہیں۔

۲۔ نمکسود ایسے گوشت کا ٹکڑا جسے کاٹ کر نمک اور مسالہ اس میں ملاتے ہیں۔ دیکھئے۔ ''معتمد ص ۵۲۵''

۳۔ یہ سلم بن سالم بلخی زاہد ہے ابن معین' احمد' ابوزرعہ' ابو حاتم اور نسائی نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے دیکھئے مؤلف کی کتاب ''المنار المنیف'' ص ۵۱' ۵۲ اور ''الفوائد المجموعۃ ص ۱۶۱''

”حرف غین“

غیث (بارش) قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر آیا ہے اس کا نام کان کے لئے لذت بخش ہے روح اور بدن کو بارش بھلی لگتی ہے اس کے ذکر سے کانوں میں زندگی آجاتی ہے اور اس کے نازل ہونے سے دل شاداب ہو جاتا ہے بارش کا پانی اعلیٰ ترین' بہت زیادہ لطیف' نفع بخش اور سب سے زیادہ بابرکت ہو جاتا ہے بالخصوص اگر گرجتی بدلی کا پانی لایا ہوا ہو اور پہاڑیوں کی بلندیوں سے میدانوں میں جمع ہو جائے' تو تمام پانیوں سے مرطوب ہوتا ہے۔

اس لئے کہ وہ زمین پر زیادہ مدت تک باقی نہیں رہتا کہ زمین کی خشکی سے حصہ لے سکے اور اس میں خشک جوہر اراضی کی آمیزش نہیں ہوتی' اسی لئے اس میں جلد ہی تغیر و تعفن پیدا ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں غایت درجہ کی لطافت اور اثر پذیری ہوتی ہے' اس میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ موسم ربیع کی بارش موسم سرما کی بارش سے زیادہ لطیف ہوتی ہے' یا نہیں اس بارے میں دو قول منقول ہیں۔

جن لوگوں نے موسم سرما کی بارش کو ترجیح دی ہے اس کا سبب یہ بتاتے ہیں کہ اس وقت سورج کی تمازت کم ہوتی ہے' اس لئے سمندر سے پانی کو وہی حصہ جذب کرتی ہے جو بہت زیادہ لطیف ہوتا ہے اور فضا صاف اور دخانی بخارات سے خالی ہوتی ہے نیز فضا میں گرد و غبار بھی نہیں ہوتا کہ پانی میں مل جائے' اس لئے ان سب اسباب کی بنیاد پر اس زمانے کی بارش لطیف و صاف ہوتی ہے اور اس میں کوئی آمیزش نہیں ہوتی۔

اور جس نے ربیع کی بارش کو ترجیح دی اس کا خیال یہ ہے کہ آفتاب کی تمازت سے بخارات غلیظ تحلیل ہو جاتے ہیں جس سے ہوا میں رقت و لطافت پیدا ہو جاتی ہے اس وجہ سے پانی ہلکا ہو جاتا ہے اور اس کے اجزاء ارضی کی مقدار کم تر ہو جاتی ہے اور پودوں اور درختوں اور خوش کن فضا کے مصادف ہو جاتی ہے۔

امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ نے حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کی ہے' انس کا بیان ہے۔

(كُنَّا مَعَ رَسُوْلِ اللهِ ﷺ) فَاَصَابَنَا مَطر فَحَسَرَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ ثَوْبَهُ وَقَالَ اِنَّهُ

حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ

''ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ ہم کو بارش پہنچی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا کپڑا اتار دیا اور فرمایا کہ یہ اپنے رب کے قریبی وعدہ کا ایفاء ہے۔''[1]

استقاء کے بارے میں ہدایت نبوی کی بحث میں رسول اللہ ﷺ کے بارش طلب کرنے اور بارش کے پانی کے ابتدائی قطروں کو متبرک سمجھنے کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔

''حرف فاء''

- فاتحۃ الکتاب (سورہ فاتحہ): اس کو ام القرآن' سبع مثانی' شفاء تام' نافع دواء کامل جھاڑ پھونک' کامرانی اور بے نیازی کی کلید' حافظ قوت قرار دیا گیا ہے اور جس نے اس کی قدر و منزلت پہچان کر اس کا حق ادا کیا اور اپنی بیماری پر عمدہ طور پر اس کی قرأت کی تو یہ اس کے لئے رنج وغم' حزن وملال اور خوف وڈر کے لئے دافع ثابت ہوگی اور اس نے شفاء حاصل کرنے اور اس کے ذریعہ علاج کرنے کا طریقہ معلوم کر لیا اور وہ راز سربستہ حاصل کر لیا' جو اسی کے لئے خاص طور پر چھپا کر رکھا گیا تھا۔

بعض صحابہ کرام کو جب اس کی وقعت ومنزلت کا علم ہوا اور ڈنک زدہ پر اس کو پڑھ کر دم کیا تو اسے فوری شفاء ہوئی' نبی ﷺ نے ان سے دریافت کیا کہ تم کو کیسے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کے ذریعہ دم کیا جاتا ہے۔[2]

توفیقِ ایزدی نے جس کی یاوری کی اور جسے نور بصیرت عطا کیا گیا وہ اس سورہ کے اسرار و رموز سے واقف ہو گیا اور اسے یہ معلوم ہو گیا کہ توحید الٰہی کے کن خزانوں پر یہ مشتمل ہے ذات وصفات واسماء وافعال کی معرفت حاصل ہوگی اور شریعت' تقدیر ومعاد کے دلائل اس پر واضح ہو گئے اور حاصل توحید ربوبیت وتوحید الوہیت کا عرفان ہوا اور اس نے توکل وتفویض کی حقیقت بھی کامل طور پر معلوم کر لی ہے اللہ ہی کے ہاتھ میں سب کچھ ہے اسی کے لئے ساری تعریف ہے اور ہر طرح کی بھلائی اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اور تمام امور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں ہدایت کی طلب میں جو کہ سعادت دارین کا ذریعہ ہے اسی

۱۔ امام مسلم نے صحیح مسلم ۸۹۸ میں کتاب الصلوٰۃ الاستسقاء کے باب الدعاء فی الاستسقاء کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ یہ حدیث صحیح بخاری میں مذکور ہے اس کی تخریج گزر چکی ہے۔

اللہ کی ضرورت ہے اور دنیا و آخرت کی بھلائیوں کے حصول اور دونوں جگہوں کی خرابیوں کی مدافعت سے سورہ کے معانی کا جو تعلق ہے اس کو بھی اس نے معلوم کر لیا ہوگا اور اس حقیقت سے بھی آشنا ہو گیا کہ عافیت تام اور نعمت کامل اسی کے ساتھ مربوط ہے اور اسی سورہ کے تحقق پر اس کا دارومدار ہے ساتھ ہی بہت سی دواؤں اور دم سے اس کو بے نیاز کر دیا اور اسی کے ذریعہ خیر کے دروازے اس کے لئے کھول دیئے گئے اور مفاسد کے شر اور اس کے اسباب کو اسی کے ذریعہ دفع کیا گیا۔

یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس کو سمجھنے کے لئے ایک عجیب فطرت' بڑی سمجھ اور ایمان کامل کی ضرورت ہے۔

اللہ کی قسم کوئی فاسد بات یا باطل بدعت ایسی نہ ہوگی کہ سورۃ فاتحہ نے اس کی تردید آسن سے آسان تر' نہایت واضح اور صحیح ترین راستوں سے نہ کی ہو' اور معارف الٰہی کا کوئی دروازہ' دلوں کے اعمال' ان کی بیماریوں کی دواؤں کا کوئی ذکر ایسا نہ ہوگا کہ سورہ فاتحہ نے اسے نہ کھولا ہو اور اسی نے ان خزانوں کی طرف رہنمائی کی اور اللہ رب العالمین کی سیر کرنے والوں کو کوئی منزل ایسی نہ ملے گی جس کی ابتداء اور انتہا سورہ فاتحہ میں نہ ہو۔

اللہ کی قسم سورہ فاتحہ کی شان و عظمت تو اس سے بھی بالاتر ہے اور اس سے بھی کہیں بلند ہے جب بھی کسی بندے نے اس کے ساتھ پوری وابستگی اور دل بستگی کا اظہار کیا اسے فلاح نصیب ہوئی اور جس پر یہ حقیقت منکشف ہو گئی کہ اس کا املاء کرانے والا کون ہے اور کس نے اس کو کامل شفاء مضبوط بچاؤ اور کھلی روشنی بنا کر نازل کیا ہے' اس نے گویا اس کی حقیقت اور اس کے لوازم کو کماحقہ سمجھ لیا وہ کبھی کسی بدعت و شرک کا شکار نہیں ہوگا اور نہ ہی کوئی قلبی بیماری اسے لاحق ہوگی اگر ہوئی بھی تو تھوڑی دیر کے لئے چندے آئی' چندے گئی کہ مصداق ہو گئی۔

بہرحال سورۃ فاتحہ زمین کے خزانوں کے لئے کلید ہے اسی طرح جنت کے خزانوں کی بھی کلید ہے لیکن ہر شخص کو اس کلید کے استعمال کرنے کا صحیح طریقہ معلوم نہیں اگر خزانوں کے متلاشی اس سورۃ کے نکتہ کو جان لیتے اور اس کے حقائق سے آشنا ہو جاتے اور اس کلید کے لئے سالوں سال کوشش کرتے اور اس کے استعمال کا صحیح طریقہ معلوم کر لیتے تو پھر وہ ان خزانوں تک پہنچنے میں کوئی دقت و مزاحمت محسوس نہ کرتے۔

ہم نے جو کچھ اوپر بیان کیا ہے سخن سازی' یا استعارہ کے طور پر نہیں بلکہ حقیقت کی روشنی میں بیان کیا ہے لیکن دنیا کے اکثر لوگوں سے اس راز کو پوشیدہ رکھنے میں اللہ تعالیٰ کی

زبردست حکمت ہے، جس طرح کہ روئے زمین کے خزانوں سے لوگوں کو ناواقف رکھنے میں اس کی حکمت ہے آنکھوں سے پوشیدہ خزانوں پر ارواح خبیثہ متعین رہتے ہیں، جو انسان اور ان خزانوں کے درمیان حائل رہتے ہیں۔

اور ان پر ارواحِ عالیہ کا غلبہ ہوتا ہے جو اپنی قوت ایمانی سے بھرپور ہوتی ہیں، ان روایات عالیہ کے پاس ایسے ہتھیار ہوتے ہیں، جن کا مقابلہ شیاطین نہیں کر سکتے اور نہ ان پر ان کا غلبہ ہوتا ہے، اسی وجہ سے ان کو ان کے سامان سے کچھ نہیں مل پاتا، کیونکہ جب یہ قتل کیا جائے گا، تب ہی مقتول سپاہی کا سامان حاصل ہوگا اور یہاں یہ صورت ہی نہیں پائی جاتی۔

فاغیہ (حنا کی کلی) مہندی کی کلی کو کہتے ہیں اس کی خوشبو نہایت عمدہ ہوتی ہے چنانچہ بیہقی نے اپنی کتاب ''شعب الایمان'' میں عبداللہ بن بریدہ کی حدیث کو مرفوعاً ذکر کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا۔

سَيِّدُ الرَّيَاحِينِ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ الْفَاغِيَةُ

''دنیا اور آخرت میں خوشبوؤں کی سردار حنا کی کلی ہے''[1]

اور شعب الایمان میں ہی انس بن مالک ؓ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک سب سے پسندیدہ خوشبو حنا کی کلی تھی ان دونوں حدیثوں کے بارے میں اللہ ہی بہتر جانتا ہے ہم اس کی صحت یا عدم صحت کی شہادت نہیں دے سکتے۔

اس کا مزاج معتدل حرارت اور معتدل یبوست ہے اس میں معمولی طور پر قبض پایا جاتا ہے اگر اونی کپڑوں کی تہہ کے درمیان اس کو رکھ دیا جائے تو دیمک لگنے سے محفوظ رہیں گے، فالج اور تمدد و کراز کے مرہم میں اسے ڈالتے ہیں اور اس کا روغن ورم اعضاء کو تحلیل کرتا ہے اور اعصاب کو نرم بناتا ہے۔

فضة (چاندی): یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی انگشتری چاندی کی تھی اور اس کا نگینہ بھی چاندی کا تھا۔[2] اور آپ ؐ کی تلوار کا قبضہ چاندی کا تھا[3] اور احادیث نبویہ ؐ میں چاندی

۱۔ ابونعیم نے کتاب ''الطب'' میں اور طبرانی نے ''الاوسط'' میں اسی طرح ''المجمع'' ۳۵/۵ میں اس کو بیان کیا ہے اس کی سند بہت ضعیف ہے۔

۲۔ امام بخاری نے ۲۷۱/۱۰، ۲۷۲ میں ترمذی نے ''الشمائل نمبر ۸۴'' میں حدیث انس ؓ سے اس کو ذکر کیا ہے۔

۳۔ ترمذی نے شمائل (۹۹) میں اور جامع ترمذی ۱۴۹۱ میں، ابوداود نے ۲۵۸۳ میں، نسائی نے ۲۱۹/۸ میں اس کو نقل کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔ قبیعہ تلوار کے قبضہ کے کنارے پر چاندی یا لوہے وغیرہ کا جو ٹکڑا ہوتا ہے اسے کہتے ہیں۔

کے زیور بنانے اور اس کے استعمال کرنے سے ممانعت صحیح طور پر منقول نہیں ہے' البتہ چاندی کے برتنوں میں پانی پینے سے منع کیا گیا ہے اور برتنوں کا باب زیورات بنوانے سے زیادہ تنگ ہے اسی لئے عورتوں کو نقرئی لباس و زیور کی اجازت دی گئی ہے اور نقرئی برتنوں کو حرام قرار دیا گیا لہٰذا برتنوں کی حرمت سے لباس و زیور کی حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

''سنن'' میں مرفوعاً روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ لیکن چاندی سے کھیل کود کرو[1] اس لئے اب اس کی تحریم کے لئے کھلی دلیل ضروری ہے خواہ نص ہو یا اس پر اجماع ہو اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بھی ثابت ہو تو خیر حرمت کا ثبوت مل جائے گا ورنہ مردوں پر اس کی تحرم والی بات پر دل مطمئن نہیں حدیث میں مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے ایک ہاتھ میں سونا اور دوسرے ہاتھ میں ریشم لیا اور فرمایا کہ یہ دونوں چیزیں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کے لئے حلال ہیں[2]

اس روئے زمین پر چاندی اللہ کے رازوں میں سے ایک راز ہے اور ضرورتوں کے لئے طلسم ہے اور دنیا والوں کا باہم احسان بھی ہے چاندی کا مالک دنیا والوں کی نگاہوں میں قابل رشک ہوتا ہے اور لوگوں کے دلوں میں اس کی عظمت ہوتی ہے مجالس کا صدر نشین بنایا جاتا ہے اور اپنے دروازوں پر اس کا گرم جوشی کے ساتھ استقبال کرتے ہیں اس کی ہم نشینی اور صحت سے تکان نہیں ہوتی اور نہ کسی طرح دل پر بار محسوس کیا جاتا ہے لوگوں کی انگلیاں اس کی طرف اٹھتی ہیں اور لوگ اس کے چشم براہ رہتے ہیں' اگر کوئی بات کہتا ہے تو لوگ سنتے ہیں' اگر کسی کی سفارش کر دے تو سفارش قبول ہوتی ہے اگر گواہی دیتا ہے تو اس کی شہادت تسلیم کر لی جاتی ہے' اگر لوگوں سے خطاب کرتا ہے تو لوگ اس پر نکتہ چینی نہیں کرتے اگر چہ یہ بہت زیادہ بوڑھا ہو اور اس کے سارے بال سفید ہو گئے ہوں پھر بھی وہ لوگوں کو جوانوں سے زیادہ حسین و جمیل نظر آتا ہے۔

چاندی کا شمار فرحت بخش دواؤں میں ہوتا ہے یہ رنج و غم' حزن و ملال کو دور کرتی ہے دل کی کمزوری اور خفقان کو ختم کرتی ہے اور بڑے بوڑھوں کے استعمال کئے جانے والے معجونوں

1۔ امام احمد نے ۲/۳۳۴' ۳۷۸ میں ابوداؤد نے ۴۲۳۶ میں کتاب الخاتم کے باب ماجاء فی الذهب للنساء کے تحت اس کی تخریج کی ہے۔ اس کی اسناد حسن ہیں۔

2۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ متعدد صحابہ سے مروی ہے جیسے علی' ابوموسیٰ اشعری' عمر' عبداللہ ابن عمرو' عبداللہ بن عباس' زید بن ارقم' واثلہ بن اسقع' عقبہ بن عامر اور حافظ زیلعی نے ''نصب الرایۃ'' ۴/۲۲۲' ۲۲۵ میں اس کی تخریج مکمل طور پر کی ہے۔

میں اس کو ڈالتے ہیں یہ اپنی قوت جاذبہ کے سبب سے دل کے اخلاط فاسدہ جذب کر لیتی ہے' بالخصوص جب کہ زعفران اور شہد اس میں آمیز کر کے استعمال کریں تو اکسیر بن جاتی ہے۔

اس کا مزاج سرد خشک ہے اس سے حرارت و رطوبت کی ایک مقدار پیدا ہوتی ہے اور وہ جنتیں جن کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں سے کیا ہے چار ہیں دو سونے کی ہوں گی اور دو چاندی کی ہوں گی اور ان کے برتن زیور اور دوسری چیزیں سب اس کی ہوں گی' چنانچہ صحیح بخاری میں ام سلمہ کی حدیث مرفوعاً مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا۔

اَلَّذِیْ یَشْرَبُ فِیْ اٰنِیَةِ الذَّھَبِ وَالْفِضَّةِ اِنَّمَا یُجَرْ جِرُ فِیْ بَطْنِہٖ نَارَ جَھَنَّمَ

''سونے اور چاندی کے برتنوں میں جو پانی پیتا ہے وہ اپنے شکم میں جہنم کی آگ ڈالتا ہے'' [1]

ایک دوسری مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے فرمایا:

لَا تَشْرَبُوْا فِیْ اٰنِیَةِ الذَّھَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَاْکُلُوْا فِیْ صَحَافِھِمَا فَاِنَّھُمَا لَھُمْ فِیْ الدُّنْیَا وَلَکُمْ فِیْ الْاٰخِرَةِ

''چاندی اور سونے کے برتنوں میں نہ پانی پیو' اور نہ ان کی تھالیوں میں کھانا کھاؤ اس لئے کہ یہ دنیا میں ان (کافر) لوگوں کے لئے ہے اور آخرت میں تم مسلمانوں کے لئے ہے'' [2]

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ چاندی کی تحریم کی حکمت یہ ہے کہ کہ مخلوق میں نقود کی کمی کے باعث تنگی نہ ہو' اس لئے کہ اگر اس کے اوانی و ظروف بنائے جانے لگیں تو وہ حکمت فوت ہو جائے گی' جس کے پیش نظر اس کو وضع کیا گیا ہے اور اس سے مصالح بنی آدم کو ٹھیس پہنچے گی' دوسرے لوگوں نے کہا کہ اس کی حرمت کا سبب تکبر اور فخر ہے ایک جماعت کا قول ہے کہ تحریم کی حقیقی علت یہ ہے کہ جب فقراء و مساکین دوسرے لوگوں کو اس کا استعمال کرتے ہوئے دیکھیں گے تو ان کی دل شکنی ہو گی اور ان کو تکلیف پہنچے گی۔

تحریم کے اسباب جو اوپر بیان کئے گئے ہیں وہ نا قابل تسلیم نہیں ہیں' اس لئے کہ نقود کی کمی اور تنگی کے سبب سے نقرئی زیوروں کا بنانا اور چاندی کو پگھلا کر اس کے ڈبے تیار کرنا بھی حرام

۱۔ امام بخاری نے ۸۴/۱۰ میں کتاب الاشربة باب الشرب فی انیة الذھب کے تحت اور امام مسلم نے ۲۰۶۵ میں کتاب اللباس والزینة کے باب تحریم استعمال اوانی الذھب والفضة فی الشرب وغیرہ کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ امام بخاری نے صحیح بخاری ۴۸۱/۹۹ میں کتاب الاطعمة کے باب الاکل فی اناء مفضض کے تحت حدیث حذیفہ سے اس کو بیان کیا ہے۔

ہونا چاہئے یا اسی طرح کی تمام چیزوں کو جن کا شمار اوانی وظروف میں نہیں ہونا حرام قرار دینا چاہئے تکبر اور فخر وغرور یہ تو ہمہ وقت حرام ہے خواہ جس چیز میں بھی کیا جائے رہ گیا فقراء و مساکین کی دل شکنی کا مسئلہ تو اس کا کوئی ضابطہ نہیں ہے کیونکہ لوگوں کی بلند و بالا بلڈنگوں اور عمارتوں' عمدہ باغات لہلہاتی کھیتیاں' تیز رفتار عمدہ سواریاں اور ملبوسات فاخرہ اور لذیذ ومزیدار کھانے اور اسی طرح کی دیگر مباح چیزوں کو دیکھ کر ان کی دل شکنی ہوتی ہے اور یہ ملول خاطر ہوتے ہیں جب کہ ان تمام علتوں کا اعتبار نہیں' اس لئے کہ علت جب موجود ہوتی تو معلول کا بھی وجود بہرحال ہوگا لہٰذا صحیح بات یہی سمجھ میں آتی ہے کہ تحریم کی حقیقی علت وہ دلی کیفیت ہے' جو اس کے استعمال سے پیدا ہوتی ہے اور ایسی حالت ہے جو عبودیت کی پورے طور پر منافی ہے۔ اس لئے نبی ﷺ نے اس کی تحریم کی علت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ دنیا کافروں کے لئے ہے اس لئے کہ ان کے لئے عبودیت کا کوئی حصہ نہیں حاصل ہوتا جس سے وہ آخرت میں اس کی نعمتوں کو پاسکیں لہٰذا اللہ کے کسی پرستار بندے کے لئے دنیا میں اس کا استعمال کرنا درست نہیں ہے' دنیا میں اس کا استعمال صرف وہی شخص کرتا ہے جو عبودیت الٰہی سے خارج ہے اور آخرت کے بجائے دنیا اور اس کی موجودہ حالت پر رضا مند ہو گیا۔

''حرف قاف''

قرآن: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مَاهُوَ شِفَاۤءٌ وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ (اسراء: ۸۲)

''ہم قرآن سے ایسی چیز نازل کرتے ہیں' جو یقین کرنے والوں کے لئے شفا اور رحمت ہے''۔

اس آیت میں لفظ ''من راجح'' قول کی بنیاد پر بیان جنس کے لئے ہے' تبعیض کے لئے نہیں ہے دوسری جگہ ارشاد باری ہے۔

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِى الصُّدُوْرِ

''اے لوگو! تمہارے رب کی جانب سے تمہارے پاس وعظ (اور نصیحت) اور سینوں کی بیماریوں کے لئے شفا پہنچ چکی ہے'' (یونس: ۵۷)

قرآن مجید بدنی اور قلبی بیماریوں کے لئے شفاء کامل ہے اور دنیا و آخرت کے تمام امراض کے لئے شافی علاج ہے۔

یہ الگ بات ہے کہ ہر ایک کو اس سے شفا حاصل کرنے کی اہلیت نہ ہو اور نہ شفا لینے کی توفیق ہو۔ اگر مریض علاج قرآنی کا صحیح طریقہ جانتا ہے اور صداقت و ایمان کامل' جذبہ خالص اور پختہ اعتقاد کے ساتھ اپنی بیماری کا اس سے علاج کرے اور اس کی شرطوں کا پورا پورا لحاظ رکھے تو پھر وہ کبھی کسی بیماری کا شکار نہیں ہو سکتا۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ بیماریوں کی کیا مجال ہے کہ وہ آسمانوں اور زمین کے رب کا مقابلہ کریں اور اس کو توڑ دیں جب کہ اللہ اس کلام کو اگر پہاڑوں پر نازل کر دیتا تو اسے چکنا چور کر دیتا اور اگر زمین پر اس کو نازل کر دیتا تو وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی' اس لئے دنیا میں کوئی ایسی قلبی و جسمانی بیماری نہیں ہے' جس کے سبب و علاج کی طرف قرآن نے رہنمائی نہ کی ہو اور اس سے پرہیز و احتیاط کی راہ وہی اختیار کر سکتا ہے جس کو اللہ نے اپنی کتاب کی سمجھ عطا فرمائی ہے شروع ہی میں ہم نے قرآن کے ان رہنما اصولوں اور رہبر دستوروں کا ذکر کر دیا ہے جن سے حفظان صحت پرہیز ایذا دینے والے مواد کا استفراغ کرنا ممکن ہے اور انہیں رہبر اصولوں کی روشنی میں ان تمام انواع صحت واذیت کی طرف رہنمائی کی جا سکتی ہے۔

قلبی بیماریوں کا ذکر تفصیل کے ساتھ موجود ہے اور اس کے اسباب و علاج کا بھی تفصیلی بیان قرآن نے کیا ہے جیسا کہ فرمایا:

اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلٰى عَلَيْهِمْ (عنکبوت: ۵۱)

''کیا ان کو یہ کافی نہیں کہ ہم نے تم پر اپنی کتاب نازل کی جو ان پر تلاوت کی جاتی ہے''

جس کو قرآن سے شفا حاصل نہ ہوئی اس کو اللہ شفاء کی کوئی راہ نہیں دکھا سکتا اور جس کے لئے قرآن کافی نہ ہو' اس کی کفایت اللہ کے یہاں ممکن نہیں۔

قثاء: (ککڑی) سنن میں عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھجور کے ساتھ ککڑی کھاتے تھے اس حدیث کو امام ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔[1]

---

[1] ابوداؤد نے سنن ابوداؤد ۳۸۳۵ میں کتاب الاطعمة باب الجمع بین لونین کے تحت اور ترمذی نے ۱۸۴۵ میں کتاب الاطعمۃ کے باب ماجاء فی اکل القثاء بالرطب کے ذیل میں اس کو بیان کیا ہے اور ابن ماجہ نے ۳۳۲۵ میں کتاب الاطعمۃ کے باب القثاء والرطب یجتمعان کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے اور امام بخاری نے ۹/۹۴۵ میں کتاب الاطعمة باب القثاء کے تحت اور امام مسلم نے ۲۰۴۳ میں کتاب الاشربته باب اکل القثاء بالرطب کے ذیل میں عبداللہ بن جعفر سے بایں طور روایت کیا ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ککڑی کھجور کے ساتھ تناول فرما رہے تھے۔

ککڑی: دوسرے درجہ میں سرد تر ہے معدہ کی شدت حرارت کو بجھاتی ہے یہ فاسد نہیں ہوتی اگر ہوتی بھی ہے تو بتدریج ہوتی ہے مثانہ کے درد کے لئے نافع ہے اس کی بو سے بیہوشی ختم ہو جاتی ہے اس کا تخم پیشاب آور ہے اگر کتے کے کاٹے ہوئے مقام پر اس کے پتے کا ضماد کریں تو مفید ہے دیر ہضم ہے اس کی برودت سے معدہ کو کبھی ضرر بھی پہنچتا ہے اس لئے اس کے استعمال کے وقت مصلح کا لحاظ رکھنا چاہئے تاکہ وہ اس کی برودت و رطوبت کو معتدل کر دے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو تر کھجور کے ساتھ استعمال کیا ہے اگر اس کو چھوہارے کشمش یا شہد کے ہمراہ استعمال کریں تو اس میں اعتدال پیدا ہو جائے گا۔

قسط: (کست) یہ دونوں الفاظ مترادف ہیں۔

صحیح بخاری صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث نبی ﷺ سے مروی ہے آپ نے فرمایا۔

خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ

''جن چیزوں سے تم علاج کرتے ہو ان میں سب سے بہترین دوا پچھنا لگوانا اور قسط سمندری ہے''۔[1]

مسند میں ام قیس کی حدیث نبی ﷺ سے مروی ہے آپ نے فرمایا:

عَلَيْكُمْ بِهٰذَا الْعُوْدِ الْهِنْدِيِّ فَإِنَّ فِيْهِ سَبْعَةَ اَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ

''تم اس عود ہندی کو بطور دوا استعمال کرو اس لئے کہ اس میں سات بیماریوں کے لئے شفاء ہے ذات الجنب ان ہی میں سے ایک بیماری ہے''۔[2]

قسط دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک سفید رنگ کی ہوتی ہے۔ جس کو قسط سمندری کہتے ہیں اور دوسری قسم کو ھندی کہتے ہیں جو سفید رنگ کی قسط سے گرم تر ہوتی ہے اور سفید رنگ کی قسط اس سے کم تر ہوتی ہے۔ ان کے فوائد بے شمار ہیں۔ دونوں قسم کی قسط تیسرے درجہ میں گرم خشک ہوتی ہیں۔ بلغم کو خارج کرتی ہیں۔ زکام کے لئے دافع ہیں۔ اگر ان دونوں کو پیا جائے تو معدہ و جگر کی کمزوری کے لئے نافع ہیں اور ان دونوں کی برودت کے لئے مفید ہیں۔ نیز بادی اور معیادی بخار کے لئے مفید ہیں یہ پہلو کے درد کو ختم کرتی ہیں۔ ہر قسم کے زہر کے لئے تریاق کا کام کرتی ہیں اگر اس کو پانی اور شہد کے ساتھ ملا کر چہرے کی مالش کی جائے تو جھائیں جاتی

1۔ اس حدیث کی تخریج گزر چکی ہے۔

2۔ اس حدیث کو امام احمد نے ۶/۳۵۶ میں ذکر کیا ہے اور یہ صحیح بخاری ۱۰/۱۲۵ میں کتاب الطب کے باب السعوط بالقسط الھندی والبحری کے تحت مذکور ہے۔

رہتی ہے حکیم جالینوس نے لکھا ہے کہ قسط ٹیٹنس اور دردزہ میں مفید ہے اور کدو دانے کے لئے قاتل ہے۔

چونکہ فن طب سے ناآشنا اطباء کو اس کا علم نہ تھا کہ قسط ذات الجنب میں مفید ہے' اس لئے انہوں نے اس کا انکار کیا ہے۔ اگر یہ بات کہیں حکیم جالینوس سے ان کو ملتی تو اسے نص کا مقام دیتے۔ حالانکہ بہت سے متقدمین اطباء نے اس بات کی تشریح کر دی ہے کہ قسط بلغم سے ہونے والے ذات الجنب کے درد میں مفید ہے۔ اس کو خطابی نے محمد بن جہم کے واسطہ سے بیان کیا ہے۔

ہم اس سے پہلے بھی یہ وضاحت کر چکے ہیں کہ انبیاء و رسل کی طب کے سامنے اطباء کی موجودہ طب کی حیثیت اس سے کم تر ہے۔ جو فسوں کاروں اور کاہنوں کا طریقہ علاج' اطباء کے اس مکمل فن طب کے مقابلہ میں ہے۔

اور قابل غور بات یہ ہے کہ جو علاج وحی الٰہی کے ذریعہ تجویز کیا گیا ہو' اس کا مقابلہ اس علاج سے کیسے کیا جا سکتا ہے۔ جو صرف تجربہ اور قیاس کا مرہون منت ہو' ان دونوں کے درمیان ایڑی چوٹی سے بھی زیادہ کا فرق ہے۔ یہ نادان تو ایسے بے عقل ہیں کہ اگر ان کو یہود و نصاریٰ اور مشرک اطباء سے کوئی دوامل جائے تو اسے آنکھ بند کر کے قبول کر لیتے ہیں اور تجربہ کی کوئی شرط اس کی قبولیت کے لئے نہیں پیش کرتے۔

ہم بھی اس بات کے منکر نہیں ہیں کہ عادت کا دواؤں کے اثر میں خاص مقام ہوتا ہے اور اس کی تاثیرات کے نافع و ضرر رساں ہونے میں یہ چیز مانع بن سکتی ہے۔ چنانچہ جو شخص کسی خاص دوا یا غذا کا عادی ہو۔ اس کے لئے یہ دوا زیادہ نفع بخش اور موزوں ثابت ہوتی ہے بہ نسبت اس شخص کے جو کہ اس کا عادی نہ ہو بلکہ جو دوا کا عادی نہیں ہوتا' اس کو اتنا فائدہ نہیں ہوتا یا کچھ بھی فائدہ نہیں ہوتا۔

اگرچہ فاضل اطباء کسی بات کو مطلقاً بیان کرتے ہیں مگر اس میں بیاطن مزاج' موسم مقامات اور عادات کی رعایت ہوتی ہے اور جب یہ قید اس کے کسی علاج یا تشخیص کے سلسلہ میں بڑھا دی جائے تو ان کے کلام اور ان کی علمی دسترس پر کوئی حرف نہیں آتا پھر کیسے صادق مصدوق ﷺ کے کلام پر حرف آ سکتا ہے' چونکہ اکثر انسان جہالت و گمراہی کا پتلا ہوتا ہے اس لئے وہ اس سے باز نہیں آتے۔ ہاں وہ شخص اس زمرہ سے خارج ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ روح ایمانی اور نور بصیرت عطا کر کے ہدایت کرے اور اس کی مدد کرے۔

قصب السکر: (گنا) بعض صحیح احادیث میں سکر کا استعمال ہوا ہے۔ چنانچہ حوض کوثر کے بارے میں ہے کہ اس کا پانی شکر سے بھی زیادہ شیریں ہے۔[1] سکر کا لفظ اس حدیث کے علاوہ کہیں اور نہیں ملتا۔

شکر ایک نو ایجاد چیز ہے۔ اس بارے میں قدیم اطباء نے بحث نہیں کی ہے۔ نہ اسے جانتے ہی تھے اور نہ ہی مشروبات میں اس کا ذکر کرتے تھے۔ بلکہ ان کو صرف شہد سے واقفیت تھی اور اسی کو دواؤں کے ہمراہ استعمال کرتے تھے۔

اس کا مزاج گرم تر ہے' کھانسی کے لئے مفید ہے۔ رطوبت ومثانہ کو جلاء دیتی ہے۔ سانس کی نالی کو صاف کرتی ہے۔ اس میں شکر سے زیادہ تلیین پائی جاتی ہے۔ تے پر ابھارتی ہے۔ پیشاب آور ہے۔ قوت باہ میں اضافہ کرتی ہے۔

چنانچہ عفان بن مسلم نے بیان کیا کہ جو کھانے کے بعد گنا چوس لے تو وہ پورے دن جماع کا سرور ولطف لے سکے گا' اگر اس کو گرم کر کے استعمال کیا جائے تو سینے اور حلق کی خشونت کو دور کرتا ہے۔ اس سے ریاح پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے ریاح کو روکنے کے لئے اس کو چھیل کر کھانا چاہئے اور اس کے بعد گرم پانی سے اس کو دھولیں تو اور زیادہ مفید ہے شکر صحیح قول کی بنیاد پر گرم تر ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ بارد ہے۔ سب سے عمدہ شکر سفید صاف وشفاف

---

[1] ہمارے سامنے جو مصادر ومراجع موجود ہیں اس میں کہیں بھی یہ لفظ حوض کی صفت کے بیان میں مذکور نہیں ملتا بلکہ ''احلی من العسل'' شہد سے بھی زیادہ شیریں ہے' کے لفظ کے ساتھ صحیح مسلم ۲۴۷ میں حدیث ابو ہریرہ کے ذیل میں مذکور ہے' اسی طرح ترمذی ۲۴۴۷ میں اور مسلم نے ۲۳۰۰ میں' ''مسند'' ۵/۱۴۹ میں' حدیث ابوذر کے تحت موجود ہے اور ترمذی ۲۵۴۵ میں حدیث انس بن مالک سے منقول ہے اور ترمذی ۳۳۵۸ میں بھی یہ روایت موجود ہے اور مسند ۲/۶۷ میں حدیث ابن عمرؓ سے اور مسند ۲/۱۹۹ میں حدیث عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ سے منقول ہے اور اسی مسند ۱/۳۹۹ ہی میں حدیث ابن مسعودؓ سے اور مسند کے ۵/۲۷۵' ۲۸۱' ۲۸۳ میں اور مسلم ۲۳۰۱ میں حدیث ثوبان سے مذکور ہے اور مسند ۵/۳۹۰' ۳۹۴' ۴۰۶ میں حدیث حذیفہ سے اور ''مسند'' ۵/۲۵۰ میں حدیث ابو امامہ سے منقول ہے۔ شکر کا لفظ ابو ہریرہؓ کی اس حدیث میں مذکور ہے جس کو امام ترمذیؒ نے جامع ترمذی ۲۵۰۶ میں کتاب الزہد کے تحت مرفوعاً ذکر کیا ہے۔ جس کے الفاظ یوں ہیں کہ آخری زمانہ میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو دنیا کو دین کے ساتھ گڈمڈ کر دیں گے۔ بھیڑ کی نرم کھال پہن کر لوگوں کے سامنے نکلیں گے ان کی زبان اور گفتگو شکر سے بھی زیادہ شیریں ہوگی اور ان کے دل بھیڑیے سے زیادہ خونخوار ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ میرے ساتھ دھوکا بازی سے کام لینا چاہتے ہیں۔ یا مجھ پر جسارت کر دکھاتے ہیں۔ میں نے بھی قسم کھائی ہے کہ میں ان پر ایسے فتنے برپا کروں گا۔ جو ان میں سے حلیم و بردبار کو حیران چھوڑ دے گا۔ اس کی سند میں یحییٰ بن عبید اللہ بن عبداللہ بن موہب متروک راوی ہے۔

دانے دار ہوتی ہے۔[1] پرانی شکر تازہ سے زیادہ لطیف ہوتی ہے' اگر اس کو پکا کر اس کا جھاگ نکال لیا جائے تو تشنگی اور کھانسی میں مفید ہے۔

معدہ میں صفراء پیدا کرنے کی وجہ سے معدہ کے لئے مضر ہے۔ لیموں یا عرق سنترہ یا انار ترش کے عرق سے اس کی مضرت دور کی جاسکتی ہے۔

چونکہ شکر میں حرارت اور تلیین کم پائی جاتی ہے۔ اس لئے بعض لوگ اس کو شہد پر ترجیح دیتے ہیں اور اسی چیز نے ان کو شہد کی بجائے شکر کے استعمال پر آمادہ کیا' شہد کے فوائد شکر کے بہ نسبت بہت زیادہ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے شہد کو شفا اور دواء کے ساتھ ہی سالن اور شیرینی قرار دیا ہے۔ پھر شہد کے منافع کے مقابل شکر کا ذکر کیا؟

شہد میں تقویت معدہ پائی جاتی ہے' پاخانہ نرم کرتی ہے۔ نگاہ تیز کرتی ہے' اس کا دھندلا پن ختم کرتی ہے۔ اس کا غرغرہ کرنے سے خناق (سانس لینے میں دشوار ہونے والی بیماری) دور ہو جاتی ہے۔ فالج ولقوہ سے نجات ملتی ہے اور وہ تمام بیماریوں جو برودت کی بنیاد پر جسم میں رطوبات پیدا کرتی ہیں' سب کو شفا بخشتی ہے اور رطوبات کو بدن کی گہرائیوں سے بلکہ تمام بدن سے ہی باہر نکال پھینکتی ہے۔ صحت کی حفاظت کرتی ہے' اسے فربہ بناتی ہے اور گرم کرتی ہے۔ قوت باہ میں اضافہ کرتی ہے۔ مواد فاسدہ کو تحلیل کر کے جلا بخشتی ہے۔ رگوں کے منہ کھول دیتی ہے۔ آنتوں کی صفائی کرتی ہے کیڑے کو خارج کرتی ہے۔ بارد اور بلغمی مزاج والوں اور بوڑھوں کے لئے موزوں ترین دوا ہے۔ الغرض شہد سے زیادہ کوئی مفید دوا ہو ہی نہیں سکتی۔ علاج کے لئے اور دواؤں سے مایوسی کے وقت یہی ایک چیز ہے۔ جو نافع ہوتی ہے۔ اعضائے انسانی کی محافظ ہے اور معدہ کی تقویت چند در چند کرتی ہے۔ پھر اس کے منافع' خصوصیات کے سامنے شکر کا کہاں ذکر اور کیا مقام ہے۔

"حرف کاف"

کتاب الحمٰی: (تعویذ بخار) مروزی نے بیان کیا کہ عبداللہ کو یہ معلوم ہوا کہ میں بخار میں مبتلا ہوں' تو انہوں نے میرے بخار کے لئے ایک رقعہ لکھ کر روانہ کیا جس میں یہ مذکور تھا۔

1۔ طبرزد فارسی معرب ہے' اصل میں تبرزد ہے یعنی وہ سخت ہے' نہ تو نرم اور نہ لچک دار' تبر پھاوڑے کو کہتے ہیں یعنی اس کا ابھار اردگرد سے پھاوڑے کی طرح ہوتا ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، بِسْمِ اللّٰہِ وَبِاللّٰہِ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ، قُلْنَا یَانَارُ کُوْنِیْ بَرْدًا وَّسَلَامًا عَلٰی اِبْرَاھِیْمَ وَاَرَادُوْا بِہٖ کَیْدًا فَجَعَلْنَا ھُمُ الْاَخْسَرِیْنَ اَللّٰھُمَّ رَبَّ جِبْرَائِیْلَ وَمِیْکَائِیْلَ وَاِسْرَافِیْلَ اِشْفِ صَاحِبَ ھٰذَا الْکِتَابِ بِحَوْلِکَ وَقُوَّتِکَ وَجَبَرُوْتِکَ اِلٰہَ الْحَقِّ آمِیْنَ

''اللہ کے نام سے شروع جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اللہ کے نام سے اور اللہ کے ساتھ محمد اللہ کے رسول ہیں ہم نے کہا اے آگ ابراہیم پر ٹھنڈک اور سلامتی بن جا' ابراہیم کے ساتھ ان (کافروں) نے فریب کرنے کا ارادہ کیا تھا' تو ہم ان کو ناکام بنا دیا۔ اے اللہ جبرئیل' میکائیل اور اسرافیل کے رب تو اپنی قوت و طاقت تصرف اور جبروت سے اس تعویز والے کو شفاء عطا کر۔ اے حقیقی معبود۔ آمین''۔

مروزی نے بیان کیا کہ ابوالمنذر رعمرو بن مجمع نے ابوعبداللہ کا یہ رقعہ پڑھ کر سنایا اور میں اسے سن رہا تھا۔ انہوں نے حدیث بیان کی کہ ہم سے یونس بن حبان نے حدیث بیان کی کہ میں نے ابوجعفر محمد بن علی سے تعویز لٹکانے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ اگر تعویز میں کتاب الٰہی قرآن یا کلام رسول لکھا ہو تو اس کو لٹکاؤ اور اس سے شفاء حاصل کرو۔ میں نے کہا کہ میں چار روزہ بخار کے لئے بِسْمِ اللّٰہِ وَبِاللّٰہِ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰہِ الخ......تعویذ میں لکھتا ہوں' آپ نے کہا بہتر ہے۔

امام احمدؒ نے عائشہ صدیقہؓ وغیرھا سے نقل کیا ہے کہ عرب لوگ اس بارے میں نرم رویہ اختیار کرتے تھے۔

حرب کا قول ہے کہ امام احمد بن حنبلؒ اس بارے میں متشدد نہ تھے اور عبداللہ بن مسعودؓ اس کو نہایت درجہ ناپسند کرتے تھے' امام احمد بن حنبلؒ نے بیان کیا کہ مجھ سے تمام کے بارے میں دریافت کیا گیا' جو نزول بلاء کے وقت عموماً گردن میں لٹکائی جاتی تھی' آپ نے فرمایا کہ میرے خیال میں اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

خلال نے بیان کیا کہ ہم سے عبداللہ بن احمدؒ نے حدیث بیان کی فرمایا کہ میرے والد خوفزدہ شخص کے لئے تعویذ لکھتے تھے اور نزول بلاء کے وقت ہونے والے بخار کے لئے بھی تعویز لکھا کرتے تھے۔ کتاب عسرۃ ولادت (ولادت کی پریشانی کا تعویز)

خلال نے بیان کیا کہ ہم سے عبداللہ بن احمدؒ نے حدیث بیان کی فرمایا کہ جب کسی عورت کو دردزہ ہوتا اور ولادت کی پریشانی ہوتی تو میرے والد ایک سفید برتن یا کسی صاف پاک چیز میں عبداللہ بن عباسؓ کی یہ حدیث لکھتے تھے:

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ الْحَلِيْمُ الْكَرِيْمُ سُبْحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ (كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَايُوْعَدُوْنَ لَمْ يَلْبَثُوْآ اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَاغٌ (احقاف: ۳۵)

''اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ حلیم کریم ہے' عرش عظیم کا رب اللہ پاک ہے۔ تمام تعریف اللہ رب العلمین ہی کے لائق ہے۔ جس روز وہ عذاب دیکھیں گے جس کا ان کو وعدہ کیا جاتا ہے تو وہ سمجھیں گے کہ دنیا میں ہمارا قیام صرف ایک گھڑی بھر ہوا ہے' یہ (قرآن) تبلیغ ہے''۔

كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَايُوْعَدُوْنَ لَمْ يَلْبَثُوْآ اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحَاهَا. (نازعات: ۴۶)

''جس روز وہ اس کو دیکھیں گے تو وہ ایسے ہو جائیں گے گویا وہ دنیا میں دن کے آخری وقت یا ناشتہ کے وقت تک رہے ہوں''۔

خلال نے بیان کیا کہ ابوبکر مروزی نے مجھے خبر دی کہ ابوعبداللہ کے پاس ایک شخص آیا اور کہا اے ابوعبداللہ آپ ایسی عورت کے لئے تعویز لکھتے ہیں جو دو دن سے دردزہ میں مبتلا ہو؟ ابوعبداللہ نے فرمایا کہ اس سے کہو کہ ایک بڑا پیالہ اور زعفران لے کر میرے پاس آ جائے۔ میں نے دیکھا کہ ابوعبداللہ بہت سی عورتوں کے لئے اس کو لکھا کرتے تھے۔

عکرمہ سے منقول ہے کہ انہوں نے عبداللہ بن عباس سے نقل کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گزر ایک گائے کے پاس سے ہوا۔ جس کا بچہ اس کے پیٹ میں پھنس گیا تھا تو اس نے کہا اے اللہ کے پیغمبر آپ میرے لئے اللہ سے دعا کیجئے کہ مجھے اس مصیبت سے نجات مل جائے' تو آپ نے یہ دعا فرمائی۔

يَامُخَلِّصَ النَّفْهِ مِنَ النَّفْسِ وَيَامُخْرِجَ النَّفْسِ مِنَ النَّفْسِ خَلِّصْهَا

''اے نفس کو نفس سے پیدا کرنے والے اور اے نفس کو نفس سے نکالنے والے (اللہ) تو اسے مصیبت سے نجات دے''۔

انہوں نے بیان کیا کہ فوراً ہی بچہ باہر آ گیا اور گائے کھڑی ہو کر اسے سونگھنے لگی۔ پھر فرمایا کہ ولادت کی دشواری پیش آنے کی صورت میں اس کو لکھ کر دیا کرو۔ جتنے بھی دم کے طریقے اور الفاظ پہلے بیان کئے جا چکے ہیں۔ سب کو بطور تعویز لکھ کر استعمال کرنا نافع اور مفید ہے۔

سلف کی ایک جماعت نے بعض قرآنی آیات کو لکھنے اور اس کے پینے کی رخصت دی ہے اور اسے شفاء قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ اللہ نے اسے شافی بتلایا ہے۔

عسر: (ولادت کا دوسرا تعویذ) ان آیات کو ایک صاف پاک برتن میں لکھ کر حاملہ کو پلا دیا

جائے اور اس کے شکم پر اس کو چھڑک دیا جائے۔

اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ وَاَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ وَاِذَا الاَرْضُ مُدَّتْ وَاَلْقَتْ مَافِيْهَا وَتَخَلَّتْ (الانشقاق: ۱۔۴)

''جب آسمان پھٹ جائے گا اور اپنے پروردگار کے حکم کو سننے کے لئے کان لگائے گا اور اسے لائق کیا گیا ہے اور جب زمین تان دی جائے گی اور اس میں جو کچھ ہوگا وہ باہر پھینک دے گی اور خالی ہو جائے گی''۔

کتاب الرعاف: (نکسیر کا تعویز) شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمتہ اللہ علیہ مرعوف کی پیشانی پر یہ آیت لکھتے تھے۔

وَقِيْلَ يَآاَرْضُ ابْلَعِيْ مَآئَكِ وَيَاسَمَآءُ اَقْلِعِيْ وَغِيْضَ الْمَآءُ وَقُضِيَ الْاَمْرُ (ھود: ۴۴)

''اور حکم دیا گیا کہ اے زمین اپنا پانی نگل جا اور اے آسمان تھم جا اور پانی گھٹ گیا اور حکم الٰہی پورا ہوا''۔

میں نے آپ کو فرماتے ہوئے سنا کہ آپ نے اس کو بہت سے لوگوں کے لئے لکھا اور سب کے سب اچھے ہو گئے۔

اس کے بعد فرمایا کہ اس کو نکسیر زدہ کے خون سے لکھنا جائز نہیں جیسا کہ بہت سے نادان کرتے ہیں۔ اس لئے کہ خون نجس ہے اور نجس چیز سے کلام الٰہی کو لکھنا جائز نہیں۔

نکسیر کا دوسرا تعویذ: حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک چادر کے ساتھ نکلے ایک نکسیر زدہ کو پایا تو چادر سے اس کو باندھ کر یہ آیت پڑھی۔

يَمْحُوا اللّٰهُ مَايَشَآءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهٗ اُمُّ الْكِتَابِ (رعد: ۳۹)

''اللہ ہی جس (حکم) کو چاہتا ہے موقوف کر دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے قائم رکھتا ہے اور انہی کے پاس اصل کتاب ہے''۔

کتاب للخزاز: (بالخورہ کا تعویذ) مریض کے سر پر آیت لکھی جائے۔

فَاَصَابَهَآ اِعْصَارٌ فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ بِحَوْلِ اللّٰهِ وَقُوَّتِهٖ (بقرہ ۲۶۶)

''تو اس باغ کو تو آگ کا ایک جھونکا لگ جائے جس میں آگ ہو پھر وہ باغ جل جائے۔ اللہ کے تصرف اور قوت کے ذریعے''۔

اس کا دوسرا تعویذ غروب آفتاب کے وقت لکھا جائے۔

يَآ اَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوْا اتَّقُوْا اللهَ وَاٰمِنُوْا بِرَسُوْلِهٖ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَّحْمَتِهٖ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُوْرًا تَمْشُوْنَ بِهٖ وَيَغْفِرْلَكُمْ اللهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (حديد : ٢٨)

''اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ' اللہ تعالیٰ تم کو اپنی رحمت سے دوہرا (ثواب) عطا کرے گا اور تم کو ایسا نور عطا کرے گا۔ جس کے ذریعہ تم چلتے پھرتے رہو گے اور وہ تم کو بخش دے گا۔ اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے''۔

کتاب اخر للحمی المثلثۃ: (سہ روزہ بخار کا دوسرا تعویز) تین عمدہ پتیوں پر اس کو لکھا جائے اور ہر روز ایک پتی لے کر بخار زدہ اپنے منہ میں رکھے اور پانی سے نگل جائے تو بخار ختم ہو جائے گا۔ دعا یہ ہے۔

بِسْمِ اللهِ فَرَّتْ' بِسْمِ اللهِ مَرَّتْ بِسْمِ اللهِ قَلَّتْ

''اللہ کے نام سے بھاگ کھڑا ہوا' اللہ کے نام سے جاتا رہا اور اللہ کے نام سے کم ہو گیا''

کتاب آخر لعرق النساء: (درد عرق النساء کا تعویز)

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَللّٰهُمَّ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ وَمَلِيْكَ كُلِّ شَيْءٍ وَ خَالِقَ كُلِّ شَيْءٍ اَنْتَ خَلَقْتَنِيْ وَاَنْتَ خَلَقْتَ النِّسَا فَلَا تُسَلِّطْهُ عَلَيَّ بِاَذًى وَلَا تُسَلِّطْنِيْ عَلَيْهِ بِقَطْعٍ وَاشْفِنِيْ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا وَلَا شَافِيَ اِلَّا اَنْتَ

''شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اے اللہ ہر چیز کے پروردگار اور ہر چیز کے مالک اور ہر چیز کے پیدا کرنے والے تو نے ہی مجھے پیدا کیا ہے اور تو ہی نے نساء کو پیدا کیا ہے اس کو مجھ پر تکلیف کے ساتھ مسلط نہ کر اور نہ اس کو مجھ پر کاٹنے کے لئے مسلط کر مجھے ایسی کامل شفاء عطا فرما جو کسی بیماری کو نہ چھوڑے' تو ہی شفا دینے والا ہے''۔

کتاب للعرق الضارب: (پھڑکتی رگ کا تعویز) ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو بخار اور تمام دردوں کے لئے یہ دعا سکھائی کہ تم اپنی زبان سے کہو تو شفا حاصل ہوگی۔

بِسْمِ اللهِ الْكَبِيْرِ اَعُوْذُ بِاللهِ الْعَظِيْمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَعَّارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ

''اللہ کبیر کے نام سے اور اللہ برتر سے میں ہر رگ فتنہ انگیز سے اور جہنم کی آگ کی گرمی کے شر سے پناہ چاہتا ہوں۔''[1]

1۔ امام ترمذیؒ نے ۲۰۷٦ میں کتاب الطب میں اس کو ذکر کیا ہے اس کی مسند میں ابراہیم بن اسماعیل بن ابی حبیبہ راوی ضعیف ہے۔ نعر العرق۔ رگ کا پھڑکنا۔

کتاب وجع الضرس (تعویز برائے درد دنداں):

اس رخسار پر جس کی طرف کی داڑھ میں درد ہو یہ لکھنا چاہیے۔

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَالَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ قَلِيْلاً مَاتَشْكُرُوْنَ (مومنون : ۷۸)

''شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ (اللہ) ایسا (قادر ومنعم) ہے جس نے تمہارے لئے کان، آنکھیں اور دل بنائے (لیکن) تم لوگ بہت کم شکر ادا کرتے ہو''۔

اور اگر کوئی چاہے تو یہ آیت بھی لکھ سکتا ہے:

وَلَه مَاسَكَنَ فِی الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وهُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ (انعام: ۱۳)

''اور اسی (اللہ) ہی کی سب (ملک) ہے جو کچھ رات اور دن میں رہتے ہیں اور وہی بڑا سننے والا اور جاننے والا ہے''۔

کتاب الخراج (پھوڑے کے لئے تعویز): پھوڑے کے اوپر یہ آیت لکھی جائے:

وَيَسْئَلُوْنَکَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّیْ نَسْفاً O فَيَذَرُهَا قَاعاً صَفْصَفاً O لَا تَرٰی فِيْهَا عِوَجاً وَّلَآ اَمْتاًO (طٰهٰ: ۱۰۵۔۱۰۷)

''اور لوگ تجھ سے پہاڑوں کے متعلق پوچھتے ہیں تو تو کہہ دے کہ ان کو میرا رب بالکل اڑا دے گا پھر اس کو ایک ہموار میدان کر دے گا۔ جس میں (اے مخاطب) تو کوئی ناہمواری دیکھے گا اور نہ کوئی بلندی دیکھے گا''۔

کماۃ (سانپ کی چھتری): نبی ﷺ سے ثابت ہے آپؐ نے فرمایا:

اَلْكَمْأَةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاءُ هَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ

''کھمبی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھ کے لئے شفاء ہے''۔

امام بخاری، امام مسلم نے اس حدیث کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔[1]

ابن اعرابی نے کماۃ کو کمہ کی جمع خلاف قیاس بتایا ہے۔ اس لئے کہ جمع اور واحد کے درمیان صرف تا کا فرق ہے اور اس کا واحد بھی تا کے ساتھ ہے۔ جب اسے حذف کر دیا تو جمع کے لئے ہو گیا، اب سوال یہ ہوتا ہے کہ کماۃ جمع ہے یا اسم جمع ہے؟ اس بارے میں دو قول مشہور ہیں، چنانچہ اہل لغت کا قول ہے کہ اس سے دو لفظ کماۃ وکماء نکلتے ہیں۔ جیسے جباۃ وجب

(۸۶)۔ امام بخاریؒ نے ۱۰/ ۱۳۷، ۱۳۸ میں کتاب الطب باب المن شفاء للعین کے تحت اور امام مسلم نے ۲۰۴۹ میں کتاب الاشربته باب فضل الکماۃ کے ذیل میں حدیث سعید بن زیدؓ سے اس کو بیان کیا ہے۔

ہے۔ ابن اعرابی کے علاوہ دوسرے لوگوں نے کہا کہ کماۃ قیاس کے مطابق ہے۔ کماۃ واحد کے لئے اور کم کثیر کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ کماۃ واحد جمع دونوں کے لئے یکساں طور پر مستعمل ہے۔

جو لوگ پہلی لغت کے قائل ہیں وہ شاعر کے اس کلام سے استدلال کرتے ہیں کہ کم اکموء کی طرح جمع ہے۔

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ اَكْمُؤًا وَعَسَاقِلاً　　وَلَقَدْ نَهَيْتُكَ عَنْ بَنَاتِ الْاَوْبَرِ[1]

''اور میں تمہارے لئے عمدہ کھمبی اور سانپ کی چھتری چن کر لایا کہ تم کھاؤ اور میں نے تم کو بری قسم کی کھمبی کی کھانے سے روک دیا''۔

اس شعر سے کم کے مفرد اور کماۃ کے جمع ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

کھمبی زمین پر خود رو ہوتی ہے۔ اس کے چھتری دار ہونے کی وجہ سے کماۃ کہتے ہیں اور محاورہ میں کماء الشہادۃ گواہی چھپانے کے معنی میں مستعمل ہے۔ کھمبی زیر زمین مستور ہوتی ہے۔ اس میں پتے اور ڈنٹھل نہیں ہوتے اس کا مادہ جوہر ارضی بخاری ہے۔ جو زمین میں اس کی سطح کے برابر موسم سرما کی ٹھنڈک کے باعث محتقن ہوتا ہے۔ ربیع کی بارش میں یہ بڑھ جاتی ہے، پھر یہ زمین پر اگ آتی ہے اور سطح زمین پر جسم و شکل کے ساتھ ابھرتی ہے۔ اسی وجہ سے اس کو زمین کی چیچک کہتے ہیں کیونکہ وہ صورت اور مادہ میں چیچک کے بالکل مشابہ ہوتی ہے کیونکہ اس کا مادہ رطوبت دموی ہوتی ہے۔ جو عموماً جوانی اور نمو کے وقت ہی جلد زمین پر ابھر آتی ہے۔ جب کہ حرارت کا پورے طور پر غلبہ ہوتا ہے اور قوت اس کو مزید بڑھا دیتی ہے۔

یہ موسم بہار میں عام طور پر پائی جاتی ہے اس کو خام و پختہ دونوں طریقہ سے کھایا جاتا ہے عرب اسے گرج کا پودا کہتے ہیں۔ اس لئے کہ گرج کی کثرت سے یہ زیادہ پائی جاتی ہے اور کڑک ہی کی وجہ سے زمین پھٹتی ہے۔ دیہات کے باشندوں کی یہ غذا ہے اور عرب کی زمین پر اس کی پیداوار زیادہ ہے۔ عمدہ قسم کی کھمبی وہی ہوتی ہے۔ جو ریتلی زمین کی ہو جہاں پانی کم ہو۔

---

[1] یہ بیت ''مجالس ثعلب'' ص ۲۲۴ ''خصائص'' ۳/ ۵۸ ''الکامل'' ص ۱۲۶۴ ''مجمع الامثال'' ۱۰/ ۱۶۹! ''المقتضب'' ۴/ ۴۸ ''المنصف'' ۳/ ۳۴ اور المحتسب ۲/ ۱۲۴ میں مذکور ہے۔ اس سے لغت یا نحو کی کوئی کتاب خالی نہ ہونے کے باوجود اس کے قائل کا پتہ نہیں۔ اس شعر میں استدلال کی خاص جگہ الاوبر کے الف لام کی زیادتی ہے ''جنیتک'' کا معنی ہے کہ کھمبی میں نے تمہارے لئے چن کر تمہارے پاس لایا۔ ''بنات الاوبر'' بری قسم کی کھمبی شاعر کی مراد یہ ہے کہ وہ اپنے محبوب کے پاس موسم ربیع کی عمدہ کھمبی کھانے کے لئے لایا اور اس کو بری قسم کی کھمبی کھانے سے روک دیا۔ اس لئے کہ اس میں کچھ بھی فائدہ نہیں ہے۔

اس کی مختلف قسمیں ہوتی ہیں۔ ان میں سے ایک قسم مہلک ہوتی ہے' جس کا رنگ سرخی مائل ہوتا ہے۔ اس سے دمہ کی بیماری پیدا ہوتی ہے۔

یہ تیسرے درجہ میں بارد رطب ہے۔ معدہ کے لئے مضر ہے اور دیر ہضم ہے۔ اگر اس کو بطور سالن استعمال کیا جائے تو اس سے قولنج' سکتہ اور فالج پیدا ہوتا ہے۔ معدہ میں درد ہوتا ہے اور پیشاب میں پریشانی لاحق ہوتی ہے۔ تازہ خشک کے مقابل کم ضرر رساں ہے۔ جو اس کو کھانا چاہے اسے چاہئے کہ تر مٹی میں دفن کر دے اور اس کو نمک پانی اور پہاڑی پودینہ کے ساتھ جوش دے اور روغن زیتون اور گرم مصالحہ کے ساتھ کھائے کیونکہ اس کا جوہر ارضی غلیظ ہوتا ہے۔ جس کو غذا بنانا مضر ہے لیکن اس میں پانی کا ایک لطیف جوہر بھی پایا جاتا ہے۔ جو اس کی لطیف پر دلالت کرتا ہے۔ اس کو بطور سرمہ استعمال آنکھوں کے دھندلا پن اور گرم آشوب چشم کے لئے بے حد مفید ہے۔ مختلف فاضل اطباء نے اس کا اعتراف کیا ہے کہ کھمبی کا پانی آنکھ کو جلا بخشتا ہے۔ اس کا ذکر مسیحی اور مصنف "القانون" وغیرہ نے بھی کیا ہے۔

آپ کے قول (الکماۃ مِنَ الْمَنِّ) کے بارے میں دو قول منقول ہیں۔

پہلا قول یہ کہ بنی اسرائیل پر جو من نازل کیا گیا تھا۔ وہ صرف حلوا نہ تھا۔ بلکہ بہت سی چیزیں ان پودوں میں سے تھیں جو بلا کاشت وصنعت اور بغیر سیرابی کے خودرو تھے۔ ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ان پر انعام فرمایا تھا۔

من: مفعول کے معنی میں مصدر کا صیغہ ہے۔ یعنی ممنون کے معنی میں ہے۔ اللہ نے ہر ایسی چیز جو بندے کو عطا کی جس میں بندے کی کوئی کاشت ومحنت نہ ہو وہ محض من ہے۔ اگرچہ اس کی ساری نعمتیں ہی بندے پر من ہوں۔ مگر جس میں کسب انسانی کا دخل نہ تھا۔ اس کو خاص طور پر من قرار دیا اس لئے کہ وہ بندے کے واسطے کے بغیر من ہے اور اللہ تعالیٰ نے میدان تیہ میں ان کی غذا کماۃ (کھمبی) بنائی جو روٹی کے قائم مقام تھی اور ان کا سالن سلویٰ بنایا جو گوشت کے قائم مقام تھا اور ان کا حلوہ اس شبنم کو بنایا جو درختوں پر نازل ہوتی تھیں۔ چنانچہ یہ حلوہ کے قائم مقام ہوا۔ اس طرح سے بنو اسرائیل کی معیشت کی تکمیل فرمائی۔

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے اس قول پر غور فرمائیے۔ آپؐ نے فرمایا۔ کھمبی من کی ایک قسم ہے۔ جس کو اللہ نے بنی اسرائیل پر نازل کیا تھا۔ گویا کہ کھمبی کو من میں شمار فرمایا اور اس کا

ایک جزء قرار دیا اور ترنجبین[1] جو درختوں پر گرتی ہے وہ بھی من ہی کی ایک قسم ہے، پھر نئی اصطلاح میں اس کے من پر بولا جانے لگا۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس کماۃ کو نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے اس من کے مشابہ قرار دیا جو آسمان سے نازل ہوا تھا۔ وجہ شبہ یہ ہے کہ یہ بغیر کسی محنت و مشقت اور بغیر کاشت اور آبیاری کے پیدا ہوتا ہے۔ اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ کھمبی کی یہ حیثیت ہونے کے باوجود اس میں ضرر کا کیا سوال ہوتا ہے اور یہ اس میں کس طرح پیدا ہوا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے اس پر غور نہیں کیا کہ باری تعالیٰ نے اپنی تمام مصنوعات کو جانچ پڑتال کر کے اور پوری طرح پرکھنے کے بعد پیدا فرمایا اور ممکن حد تک اس میں عمدگی و بہتری کا عنصر شامل رہا اور وہ اپنی پیدائش کے ابتدائی مرحلہ میں تمام آفات و علل سے خالی تھی اور اس سے وہ منفعت پوری ہوتی رہی۔ جس کے لئے اسے پیدا کیا گیا تھا۔ اب اس کی تخلیق کے بعد اس میں آفات و علل دوسرے امور کی وجہ سے جو ان سے ملے ہوئے تھے۔ یا ماحول کے اثرات کی بنا پر یا اختلاط و امتزاج کی بنیاد پر یا کسی دوسرے سبب سے پیدا ہو گئے۔ جو اس کے فساد کے مقتضی تھے۔ اگر وہ اپنی اصلی تخلیق پر برقرار رہ جاتی اور اس سے فساد اور اسباب فساد کا کوئی تعلق نہ رہتا۔ تو پھر وہ عمدہ اور بہتر ہوتی اس میں فساد کا کوئی عنصر موجود ہی نہ ہوتا۔

جسے دنیا اور اس کی ابتداء کے حالات سے ذرا بھی واقفیت ہوگی اسے یہ بھی معلوم ہوگا کہ فضائے عالم نباتات وحیوانات عالم میں تمام فسادات اس کی تخلیق کی بعد ہی پیدا ہوئے ہیں اور باشندگان عالم کے اس احوال میں بھی تخلیق کے بعد فسادات' رونما ہوئے جہاں جس قسم کے مواد و مفاسد ظہور پذیر ہوئے۔ اسباب سامنے آئے وہ مفاسد پیدا ہوتے گئے۔ انسانوں کی بداعمالی اور انبیاء و رسل کی مخالفت پر ان کی آمادگی ہمیشہ فساد عام و خاص کی وجہ سے ہوتی رہی۔ ان کی بناء پر اہل دنیا پر مصائب و آلام کا نزول ہوا امراض و اسقام پیدا ہوئے' طاعون رونما ہوئے اور قحط پڑے' خشک سالی سے دوچار ہوئے۔ زمین کی برکتیں' اس کے پھل پھول اور درخت ختم ہو گئے۔ منافع کا دور تک پتہ نہ تھا اور یکے بعد دیگرے نقصانات کے سامان ہوتے رہے۔ اگر آپ کے علم کی رسائی اس منزل تک نہیں تو پھر اللہ کا یہ قول سامنے رکھے۔

---

[1] ترنجبین: معتمد کے صفحہ ۵۰ پر مذکور ہے کہ یہ شہد کی طرح جمی ہوئی دانے دار تر ہوتی ہے جو آسمان سے گرتی ہے۔ اس کی تاویل شیریں تراوٹ اور شبنم سے کی جاتی ہے۔ یہ اکثر خراسان میں درخت حاج پر گرتی ہے جس کو درخت قتاد بھی کہتے ہیں یہ شبنم کا فور کی طرح جمی ہوئی ہوتی ہے۔

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ (روم: ۴۱)
''خشکی اور تری میں انسانوں کی بداعمالی کی پاداش میں فساد ظاہر ہوتا ہے''۔

اس آیت کریمہ کو احوال عالم کے سامنے رکھ کر ذرا اس پر غور کرو اور دیکھو کہ دونوں میں کس قدر مطابقت ہے اور یہ تو آپ دیکھتے ہی ہیں کہ ہمہ وقت آفات و علل پھلوں' کاشتوں اور حیوانات میں پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ پھر ان آفات کے نتیجہ میں دوسری آفتیں رونما ہوتی ہیں' جیسے باہم مل جل کر ایک دوسرے کے ساتھ چل رہی ہوں' جب لوگوں میں مظالم و فسق و فجور عام ہو جاتے ہیں تو اللہ رب العزت ان غذاؤں' پھلوں میں آفات و علل پیدا کر دیتا ہے۔ جن سے ان کی فضا متاثر ہوتی ہے۔ ان کے دریا و چشمے متعفن ہو جاتے ہیں۔ ان کے جسم برباد ان کی صورتیں مسخ اور ان کی شکلیں بدل جاتی ہیں' ان کے اخلاق میں پستی آ جاتی ہے' پھر آفات کا دور دورہ ہوتا ہے۔ جو ان کی بداعمالی' مظالم اور برائیوں کے نتائج ہوتے ہیں۔

گیہوں وغیرہ کے دانے آج کے مقابل پہلے بڑے سائز کے ہوتے تھے اور ان میں برکت بھی تھی۔ چنانچہ امام احمدؒ نے اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا کہ بنو امیہ کے خزانے میں ایک تھیلی تھی۔ جس میں کھجور کی گٹھلی کی طرح گیہوں تھے۔ جس پر لکھا ہوا تھا کہ یہ عدل و انصاف کے دور کی پیداوار ہے اس واقعہ کو امام احمد نے اپنی مسند[1] میں ایک حدیث کے اثر سے روایت کیا ہے۔

یہ بیماریاں اور عمومی آفات گذشتہ امتوں کے عذاب کا پسماندہ حصہ ہے جو ہم تک پہنچا ہے پھر یہ بیماریاں اور آفتیں گھات لگائے رہیں' آنے والے لوگوں کے اعمال کی سزا کے لئے متعین رہیں۔ یہ اللہ کا قانون عدل و انصاف ہے۔ اسی کی طرف رسول اللہ ﷺ نے اشارہ فرمایا۔ جب آپؐ نے طاعون کے بارے میں فرمایا کہ یہ اس عذاب اور گرفت کا ایک بقیہ حصہ ہے۔ جسے اللہ نے بنی اسرائیل پر نازل کیا تھا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ایک قوم پر ہوا کہ سات رات اور آٹھ دن مسلط کر دیا تھا۔ اسی باد و باراں کا ایک حصہ آج بھی باقی رہ گیا ہے جو رہ رہ کر دنیا کو بے چین کرتی ہے اس مثال میں اللہ کی جانب سے درس و عبرت و نصیحت ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس دنیا میں نیک و بد اعمال کے آثار کے لئے ایسے مقتضیات نازل کئے ہیں جن سے کسی کو مفر نہیں' چنانچہ اس نے احسان' زکوٰۃ اور صدقہ روکنے سے بارش روک

۱۔ ۲/۲۹۲

دی قحط اور خشک سالی[1] مسلط کر دی اور مسکینوں پر ظلم و ستم' ناپ تول میں کمی اور توانا کا کمزور پر ظلم و زیادتی ایسے سلاطین و حکام کے جبر و استبداد کا سبب بنتا ہے جن سے اگر رحم کی درخواست کی جائے تو رحم نہیں کھاتے اور اگر انہیں متوجہ کیا جائے تو متوجہ نہیں ہوتے یہ عوام و رعایا کی بداعمالی کی پاداش میں امراء کی صورتوں میں سامنے آتے ہیں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت بالغہ اور عدل و انصاف کے پیش نظر لوگوں کے اعمال کو مختلف اور مناسب صورت و قالب میں ظاہر کرتا رہتا ہے۔ کبھی قحط و خشک سالی کی صورت میں کبھی سخت گیر دشمن کی شکل میں' کبھی جابر و سرکش حکام کے انداز میں اور کبھی عام بیماریوں کی صورت میں' کبھی مصائب و آلام' رنج و غم کی شکل میں ظاہر کرتا ہے۔ جو انسانوں کا ایسا تعاقب کرتے ہیں کہ کبھی اس سے جدا ہی نہیں ہوتے' کبھی آسمان و زمین کی برکتوں سے مخلوق کو محروم کر دیتا ہے۔ کبھی ان پر شیاطین کو مسلط کر دیتا ہے۔ جو ان کو طرح طرح کے عذاب میں پھانستے رہتے ہیں تا کہ حق ثابت ہو جائے اور ہر ایک شخص جس کے لئے پیدا کیا گیا ہے وہ ثابت ہو جائے اور ایک باہوش شخص اطراف عالم کی سیر اپنی بصیرت کے ساتھ کرتا اور اس کا بغور مشاہدہ کرتا ہے اور باری تعالیٰ کے عدل و انصاف اور اس کی حکمت بالغہ کے مواقع کو دیکھتا ہے تو اس وقت اس پر یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ رسل و انبیاء اور ان کے متبعین ہی خاص طور پر راہ نجات پر ہیں اور دنیا کے سارے لوگ ہلاکت و بربادی کے راستے پر رواں دواں ہیں اور ہلاکت کے گھر کی طرف جا رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اپنا کام پورا ہی کر کے رہے گا۔ اس کے حکم کو کوئی ٹالنے والا نہیں۔ اس کے آرڈر کو کوئی پھیرنے والا نہیں' اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔

1۔ ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ کسی قوم میں جب تک برائی کھل کر سامنے نہیں آتی اس وقت تک ان میں طاعون اور ایسے مصائب و امراض نہیں پھیلتے جن کا تجربہ ان کے اسلاف کو نہ تھا اور جب وہ ناپ و تول میں کم کرنے لگیں تو ان کو قحط سالی' تنگ دستی اور بادشاہوں کے مظالم سے دوچار ہونا پڑتا ہے اور جب انہوں نے زکوٰۃ روک دی تو آسمان سے بارش بھی روک دی گئی اگر چوپائے نہ ہوتے تو بارش بالکل نہ ہوتی اور جب کسی قوم نے اللہ اور اس کے رسولؐ سے کئے ہوئے وعدہ کو توڑا تو اللہ نے ان پر ایسے دشمن مسلط کئے جو غیر قوم کے تھے تو انہوں نے ان کے قبضہ سے تمام چیزیں چھین لیں اور جب ان کے ائمہ نے کتاب اللہ سے فیصلہ کرنا چھوڑ دیا تو باہمی جنگ و جدال ان کے درمیان پیدا کر دی اس حدیث کو ابن ماجہ نے ۴۰۱۹ میں بیان کیا اس کی سند میں خالد بن یزید راوی ضعیف ہے لیکن اس کو حاکم نے ۴/۵۴۰ میں دوسری سند کے ساتھ روایت کیا ہے اس کی سند حسن ہے اور اسی سے اس حدیث کی تقویت ہو جاتی ہے باب میں ابن عباسؓ کا اپنا قول مذکور ہے جس کو بیہقی نے ۳/۳۴۶ میں صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

نبی ﷺ کے اس قول ''اس کا پانی آنکھ کے لئے شفا ہے'' میں تین اقوال ہیں۔

پہلا قول یہ ہے کہ اس کا پانی آنکھ میں استعمال کی جانے والی دواؤں میں ملا لیا جائے اس کو تنہا استعمال نہ کیا جائے اس کو ابو عبید نے بیان کیا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے خالص پانی کو نچوڑ کر پکا لیا جائے پھر اسے لگایا جائے اس لئے کہ آگ اس کو صحیح کرنے کے بعد اس میں لطافت پیدا کرتی ہے اور اس کے فضلات اور تکلیف دہ رطوبات کو باہر کر دیتی ہے اور اس میں صرف نفع بخش اجزاء باقی رہ جاتے ہیں۔

تیسرا قول یہ ہے کہ کھمبی کے پانی سے مراد وہ پانی ہے جو بارش کے بعد حاصل ہوتا ہے اور وہ بارش کا پہلا قطرہ ہے جو زمین کی جانب آتا ہے اس کے بعد اضافات ہوتے ہیں جو اضافت اقترانی کہلاتے ہیں نہ کہ اضافہ جزئی۔ اس کے ابن جوزی نے بیان کیا ہے۔ یہ بعید از قیاس اور بہت کمزور قول ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اگر کھمبی کا پانی صرف آشوب چشم کی برودت کے لئے استعمال کیا جائے تو اس کا پانی ہی شفا ہے اور اگر دوسری بیماری میں استعمال کرنا ہو تو مرکب بہتر ہے۔

غافقی نے بیان کیا کہ اگر کھمبی کے پانی میں اثمد گوندھ کر اس کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کی تمام دواؤں میں سب سے بہتر دوا ہے' پلکوں کو قوت دیتا ہے۔ روح باصرہ کو قوی کرتا ہے اور بیدار کرتا ہے اور نزلہ کے لئے دفاع کا کام کرتا ہے۔

کباث (پیلو کا پھل): صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پیلو کے پھل چن رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ سیاہ رنگ کا پھل چن لو اس لئے کہ یہ سب سے عمدہ ہوتا ہے۔[1]

کباث: کاف کے فتحہ اور باء موحدہ مخففہ اور ثاء مثلثہ پڑھا گیا ہے۔ درخت پیلو کے پھل کو کہتے ہیں۔ یہ حجاز میں پایا جاتا ہے' اس کا مزاج گرم خشک ہے۔ اس کے فوائد درخت کے منافع کی طرح ہی ہیں۔ معدہ کے لئے مقوی ہے۔ ہاضمہ درست کرتا ہے' بلغم کو خارج کرتا ہے' پشت کے درد کو دور کرتا ہے' اس کے علاوہ بہت سی بیماریوں میں نافع ہے۔

ابن جلجل نے بیان کیا کہ اگر اس کو پیس کر پیا جائے تو پیشاب لاتا ہے' مثانہ صاف کرتا ہے اور ابن رضوان نے لکھا ہے کہ یہ معدہ کو مضبوط بناتا ہے' پاخانہ بستہ کرتا ہے۔

۱۔ امام بخاریؒ نے ۹/ ۴۹۸ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الکباث و ھو رق الاراک کے تحت اور امام مسلم نے ۲۰۵۰ میں کتاب الاشربۃ کے باب فضیلۃ الاسود من الکباث کے ذیل میں اسکو نقل کیا ہے۔

کتم: (نیل) امام بخاریؒ نے اپنی صحیح بخاری میں عثمان بن عبداللہ بن موہب سے روایت کی انہوں نے بیان کیا۔

دَخَلْنَا عَلٰی اُمِّ سَلَمَةَ فَاَخْرَجَتْ اِلَیْنَا شَعْراً مِنْ شَعْرِ رَسُوْلِ اللّٰہِ ﷺ فَاِذَا ھُوَ مَخْضُوْبٌ بِالْحِنَّاءِ وَالْکَتَمِ

"ہم لوگ ام المومنین ام سلمہؓ کے پاس حاضر ہوئے تو انہوں نے ہمیں رسول اللہ ﷺ کے موئے مبارک میں سے ایک بال دکھایا تو وہ مہندی اور نیل سے رنگا ہوا تھا۔[1]

سنن اربعہ میں نبی ﷺ سے روایت مذکور ہے آپؐ نے فرمایا کہ سب سے عمدہ چیز جس سے تم سفید بالوں کو رنگین بناؤ مہندی اور نیل ہے۔[2]

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حناء اور نیل کا خضاب لگایا۔[3]

سنن ابوداؤد میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ:

مَرَّ عَلَی النَّبِیِّ ﷺ رَجُلٌ قَدِ اخْتَضَبَ بِالْحِنَّاءِ فَقَالَ مَا اَحْسَنَ ھٰذَا؟ فَمَرَّ آخَرُ قَدِ اخْتَضَبَ بِالْحِنَّاءِ وَالْکَتَمِ فَقَالَ ھٰذَا اَحْسَنُ مِنْ ھٰذَا فَمَرَّ آخَرُ بِالصُّفْرَةِ فَقَالَ ھٰذَا اَحْسَنُ مِنْ ھٰذَا کُلِّہٖ

"رسول اللہ ﷺ کے سامنے سے ایک شخص گزرا جس نے مہندی کا خضاب لگا رکھا تھا آپؐ نے فرمایا یہ کتنا عمدہ ہے؟ پھر دوسرا شخص گزرا جس نے مہندی اور نیل کا خضاب لگایا تھا تو آپؐ نے فرمایا کہ یہ اس سے بھی عمدہ ہے۔ پھر ایک تیسرا شخص گزرا جس نے زرد رنگ کا خضاب لگا رکھا تھا تو آپؐ نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ یہ سب سے عمدہ ہے"۔[4]

غافقی نے بیان کیا کہ نیل ایک پودہ ہے جو میدانی علاقوں میں پیدا ہوتا ہے۔ اس کا پتہ

۱۔ امام بخاریؒ نے ۱۰/ ۲۹۸، ۲۹۹ میں کتاب اللباس کے باب مایذکر فی الشیب کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

۲۔ امام احمدؒ نے ۵/ ۱۴۷ میں، ترمذی نے ۱۷۵۳ میں، ابوداؤد نے ۴۲۰۵ میں، نسائی نے ۸/ ۱۳۹ میں اور ابن ماجہ نے ۳۶۲۲ میں اس کو ذکر کیا ہے اس کی سند صحیح ہے اس کی تصحیح ابن حبان نے ۱۴۷۵ میں کی ہے اور یہ "المصنف" ۲۰۱۷۴ میں بھی مذکور ہے۔

۳۔ امام بخاریؒ نے ۷/ ۲۰۰، ۲۰۱ میں کتاب فضائل اصحاب النبی ﷺ کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۲۳۴۱ میں کتاب الفضائل باب شیبہ ﷺ کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

۴۔ ابوداؤد نے ۴۲۱۱ میں، ابن ماجہ نے ۳۶۲۷ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں حمید بن وہب لین الحدیث ہے اور ان سے روایت کرنے والا راوی محمد بن طلحہ الیامی صدوق ہے مگر واہمہ زدہ ہے۔

زیتون کے پتے کی طرح ہوتا ہے۔ اس کی لمبائی قد آدم کے برابر ہوتی ہے۔ جب اس کو توڑا جائے تو سیاہ ہوتا ہے۔ اگر اس کے پتے کا رس نچوڑ کر دو تولہ کی مقدار پی لیا جائے تو شدید قسم کی قے آتی ہے۔ کتے کے کاٹنے پر مفید ہے اور اس کی جڑیں پانی میں ابال دی جائیں تو روشنائی بن جاتی ہے۔

کندی کا بیان ہے کہ تخم نیل کو بطور سرمہ استعمال کریں تو آنکھ کے نزول الماء کو تحلیل کر دیتا ہے اور ہمیشہ کے لئے آنکھ نزول الماء سے محفوظ ہو جاتی ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کتم نیل کے پتے کو کہتے ہیں یہ ایک واہمہ ہے۔ اس لئے کہ برگ نیل کتم کے علاوہ دوسری چیز ہے۔ صاحب صحاح نے لکھا ہے کہ کتم بالتحریک ایک پودا ہے جس کو نیل کے ساتھ ملا کر خضاب کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔

بعضوں نے یہ کہا کہ نیل ایک پودا ہے۔ جس کے پتے لمبے ہوتے ہیں' رنگ مائل بہ نیلگوں ہوتا ہے۔ یہ درخت بید کی پتیوں سے بڑا ہوتا ہے۔ لوبیا (سیم) کے پتے کی طرح ہوتا ہے مگر اس سے ذرا بڑا ہوتا ہے۔ حجاز و یمن میں پیدا ہوتا ہے۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے ثابت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے خضاب استعمال نہیں کیا۔[1]

اس کا جواب امام احمد بن حنبلؒ نے دیا ہے فرمایا کہ حضرت انسؓ کے علاوہ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ ﷺ کو خضاب استعمال کرتے ہوئے دیکھا ہے اور دیکھنے والے نہ دیکھنے والے کے برابر نہیں' چنانچہ امام احمد حنبلؒ اور ان کے ساتھ محدثین کرام کی ایک جماعت نے خضاب نبوی کو ثابت کیا ہے اور امام مالکؒ نے اس کا انکار کیا ہے۔

یہ بھی اعتراض کیا جاتا ہے کہ صحیح مسلم میں ابو قحافہ کے واقعہ میں سیاہ خضاب لگانے سے ممانعت موجود ہے کہ جب ابو قحافہ کو آپ کے پاس لایا گیا تو ان کے سر اور داڑھی کے بال بیلے کے پھول کی طرح سفید تھے' تو آپ نے فرمایا کہ سفید بالوں کو بدلو البتہ سیاہ کرنے سے اس کو بچانا۔[2]

۱۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۱۰/ ۲۹۷ میں اور امام مسلم نے صحیح مسلم ۲۳۴۱ میں اس کی تخریج کی ہے۔

۲۔ امام مسلمؒ نے ۲۱۰۲ میں کتاب اللباس باب استحباب خضاب الشیب بصفرة او حمرة و تحریمه بالسواد کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

اور کتم بال کو سیاہ کرتا ہے۔ لہٰذا اس سے بھی ممانعت حدیث کی روشنی میں ہونی چاہیے تو اس کا جواب دو طریقہ سے دیا گیا ہے۔

پہلا جواب یہ ہے کہ حدیث میں خالص سیاہی سے ممانعت کی گئی ہے لیکن اگر مہندی میں کتم وغیرہ ملا کر استعمال کیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں' اس لئے کہ کتم اور مہندی کے خضاب سے بال سرخ و سیاہ کے مابین ہوتے ہیں۔ نیل کے برخلاف اس لئے کہ نیل سے بال گہرا سیاہ ہو جاتا ہے۔ یہ سب سے عمدہ جواب ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ جس سیاہ خضاب سے ممانعت حدیث میں وارد ہے وہ فریب دینے والا خضاب ہے۔ جیسے کوئی باندی اپنے آقا کو فریب دینے کے لئے خضاب کرے۔ یا کوئی سن رسیدہ عورت بال میں خضاب لگائے تاکہ اس کا شوہر فریب میں مبتلا ہو جائے یا کوئی بوڑھا اپنی عورت کو دھوکہ دینے کے لئے سیاہ خضاب بال میں لگائے تو یہ سب فریب اور دھوکا ہے۔ لیکن جہاں فریب اور دھوکا کا شائبہ نہ ہو وہاں کوئی مضائقہ نہیں جیسا کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کے بارے میں صحیح طور پر ثابت ہے کہ دونوں سیاہ خضاب استعمال فرماتے تھے' اس کو ابن جریر نے اپنی کتاب ''تہذیب الاثار'' میں بیان کیا ہے اور اس سیاہ خضاب کے استعمال کا ذکر عثمان بن عفان' عبداللہ بن جعفر سعد بن ابی وقاص' عقبہ بن عامر' مغیرہ بن شعبہ' جریر بن عبداللہ' عمرو بن عاص کے بارے میں کیا ہے اور اس کو تابعین کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے۔ جن میں عمرو بن عثمان' علی بن عبداللہ بن عباس' ابو سلمہ بن عبدالرحمٰن' عبدالرحمٰن بن اسود' موسیٰ بن طلحہ' زہری' ایوب اسماعیل بن معد یکرب رضی اللہ عنہم وغیرہ ہیں اس طرح علامہ ابن جوزی نے بھی اس کو محارب بن دثار' یزید' ابن جریج' ابو یوسف' ابو اسحٰق' ابن ابی لیلیٰ' زیادہ بن علاقہ' غیلانی بن جامع' نافع بن جبیر' عمرو بن علی المقدمی اور قاسم بن سلام وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ سارے رواۃ بھی خود استعمال کرتے تھے۔

کرم (انگور کا درخت): یہ انگور کے درخت کی بیل ہوتی ہے' اب اس کو کرم کہنا مکروہ ہے۔ چنانچہ امام مسلم نے صحیح مسلم میں نبی ﷺ سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے فرمایا۔

لَا یَقُوْلَنَّ اَحَدُکُمْ لِلْعِنَبِ الْکَرْمُ اَلْکَرْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ وَفِیْ رِوَایَۃٍ اِنَّمَا الْکَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ

”تم میں سے کوئی انگور کو کرم نہ کہے' کہ کرم تو مسلمان مرد ہے اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ کرم تو مومن کا دل ہوتا ہے“[1]

دوسری حدیث میں آپؐ نے فرمایا کہ کرم نہ کہو بلکہ حبلۃ وعنب کہا کرو۔[2]

اس میں دو معنی ہیں' ایک تو یہ کہ عرب درخت انگور کو کرم کہا کرتے تھے' اس لئے کہ اس کے منافع بے شمار تھے اور خیر کا پہلا بھی غیر معمولی تھا۔ چنانچہ نبی ﷺ نے انگور کے درخت کو ایسا نام قرار دینا ناپسند کیا۔ جس سے لوگوں کے دلوں میں غیر معمولی محبت پیدا ہو جائے اور اس سے بنائی جانے والی شراب سے بھی ان کو محبت ہو جائے۔ جب کہ یہ ام الخبائث ہے۔ اس لئے جس سے شراب تیار کی جاتی ہے۔ اس کا ایسا عمدہ نام جس میں خیر ہی خیر ہو رکھنا درست نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ جملہ لَیْسَ الشَّدِیْدُ بِالصُّرَعَۃِ[3] اور لَیْسَ الْمِسْکِیْنُ بِالطَّوَّافِ[4] کے قبیل سے ہے۔ یعنی تم لوگ درخت انگور کے منافع کی کثرت کو دیکھ کر اس کا نام کرم رکھتے ہو' جبکہ قلب مومن یا مرد مسلم اس نام کا زیادہ حقدار ہے' اس لئے کہ مومن سراپا نفع و خیر ہوا کرتا ہے۔ لہٰذا یہ قلب مومن کی تقویت وتنبیہ کے لئے ہے کہ مومن کے دل میں خیر

۱۔ امام مسلمؒ نے ۲۲۴۷ میں کتاب الالفاظ کے باب کراھۃ تسمیۃ العنب کرما کے تحت حدیث ابو ہریرہؓ سے اس کو بیان کیا ہے اور یہ حدیث اسی طرح بخاری ۱۰/ ۴۶۵' ۴۶۷ میں مذکور ہے۔

۲۔ امام مسلمؒ نے ۲۲۴۸ میں کتاب الالفاظ کے تحت حدیث وائل سے اس کو ذکر کیا ہے۔

۳۔ بخاری نے ۱۰/ ۴۳۱ میں کتاب الادب کے باب الحذر من الغضب کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۲۶۰۹ میں کتاب البر باب فضل من یملک نفسہ عند الغضب کے ذیل میں حدیث ابو ہریرہ سے بیان کیا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ (انما الشدید الذی یملک نفسہ عند الغضب صرعہ صاد) کے ضمہ راء کے فتحہ کے ساتھ زبردست پہلوان کو کہتے ہیں۔ حزۃ' عزۃ' خدعۃ کی طرح لفظ ہے۔

۴۔ امام مسلم نے ۱۰۳۹ میں کتاب الزکوٰۃ باب المسکین الذی لا یجد غنی کے تحت حدیث ابو ہریرہ سے ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے کہ مسکین وہ نہیں جو در بدر پھیرے لگائے اور لوگ اسے ایک یا دو لقمہ' یا ایک دو کھجور دے دیں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! پھر مسکین کون ہے؟ آپ نے فرمایا کہ مسکین وہ ہے جو آسودگی کا کوئی راستہ نہیں رکھتا اور لوگوں کو محسوس بھی نہیں ہوتا کہ اس کو صدقہ دیں اور لوگوں سے کچھ سوال بھی نہیں کرتا اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ مسکین پاک دامن ہے اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھ کر معلوم کر سکتے ہو' لا یسئلون الناس الحافا وہ لوگوں سے لپٹ کر سوال نہیں کرتے۔

ہی خیر، جود و سخاوت اور ایمان، روشنی، ہدایت و تقویٰ اور ایسی خوبیاں ہوتی ہیں جو درخت انگور سے بھی زیادہ اس بات کی مستحق ہیں کہ اسے کرم کہا جائے۔

شاخ انگور سرد خشک ہے اور اس کی پتیاں، ٹہنیاں اور عرموش پہلے درجہ کے آخر میں بارد ہوتی ہیں، اگر اس کو پیس کر سر درد کے مریض کو ضماد کیا جائے تو سکون ہوتا ہے۔ اسی طرح گرم اورام اور معدہ کی سوزش کو ختم کرتا ہے اور اس کی شاخوں کا شیرہ اگر پیا جائے تو قے رک جاتی ہے اور پاخانہ بستہ کرتا ہے، اسی طرح اگر اس کا تازہ گودہ اور رس کی پتیوں، کا مشروب پیا جائے۔ تو آنتوں کے زخموں، نفث، الدم اور قے دم کو دور کرتا ہے اور درد معدہ کے لئے نافع ہے اور درخت انگور کا رستا ہوا مادہ جو شاخوں پر پایا جاتا ہے بالکل گوند کی طرح ہوتا ہے۔ اگر اس کو پیا جائے تو پتھریوں کو نکالتا ہے اور اگر اس کو داد کھجلی تر کے زخموں پر لگائیں تو اچھا ہوتا ہے۔ اس کو استعمال کرنے سے پہلے پانی اور نطرون سے عضو کو دھو لینا چاہئے۔ اگر اس روغن زیتون کے ہمراہ استعمال کیا جائے تو بال صفا کام دیتا ہے اور سوختہ شاخوں کی راکھ کو سرکہ، روغن گل اور عرق سداب کے ساتھ ملا کر ضماد کیا جائے تو طحال کے ورم کے لئے نافع ہوتا ہے اور انگور کی کلیوں کا روغن قابض ہوتا ہے اور روغن گل جیسی تاثیر و قوت اس میں بھی ہوتی ہے۔ اس کے فوائد کھجور کی طرح بے شمار ہیں۔

کُرفُس (احمود): ایک بالکل غلط حدیث روایت کی گئی ہے۔ جس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کرنا صحیح نہیں اس میں مذکور ہے کہ آپؐ نے فرمایا۔

مَنْ اَكَلَهُ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ نَامَ وَنَكْهَتُهُ طَيِّبَةٌ وَيَنَامُ اٰمِناً مِنْ وَجْعِ الْاَضْرَاسِ وَالْاَسْنَانِ

''جو شخص احمود کھا کر سو جائے تو سونے کی حالت میں اس کے منہ کی بو خوشگوار ہو جائے گی اور دانتوں اور داڑھوں کے درد سے محفوظ ہو کر سوئے گا''۔

اس حدیث کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کرنا باطل ہے یہ سراسر رسول اللہ ﷺ پر افتراء پردازی ہے، احمود بستانی کے استعمال سے منہ خوشبودار اور خوشگوار ہوتا ہے اور اگر اس کی جڑ گردن میں لٹکائی جائے تو درد دندان میں مفید ہوتی ہے۔

اس کا مزاج گرم خشک ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ تر ہوتی ہے۔ جگر اور طحال کے سدوں کو کھولتی ہے اور اس کا پتہ بارد معدہ اور جگر کے لئے مفید ہے۔ پیشاب آور ہوتا ہے اور حیض جاری ہوتا ہے۔ پتھریوں کو توڑ کر خارج کر دیتا ہے، اس کا تخم قوت میں اس سے زیادہ ہوتا ہے، قوت باہ بڑھاتا ہے، گندہ دہنی کو دور کرتا ہے، امام رازی نے بیان کیا ہے کہ اگر بچھو

کے ڈنک مارنے کا اندیشہ ہو تو اس کے استعمال سے پرہیز کرنا چاہئے۔

کراث (گندنا): اس سلسلہ میں ایک حدیث ہے' جس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف صحیح نہیں ہے۔ بلکہ یہ باطل اور موضوع حدیث ہے۔ اس میں مذکور ہے۔

مَنْ اَکَلَ الْکُرَّاث ثُمَّ نَامَ عَلَیْهِ نَامَ اٰمِناً مِنْ رِیْحِ الْبَوَاسِیْرِ وَاعْتَزَلَهُ الْمَلَکُ لِنَتَنِ نَکْهَتِهٖ حَتّٰی یُصْبِحَ

''جو گندنا کھائے اور پھر اسی حالت میں سو جائے تو اسے ریح بواسیر کا خطرہ نہیں ہوتا اور فرشتے اس کی بدبو کی وجہ سے صبح تک اس سے الگ رہتے ہیں''[1]

اس کی دو قسمیں ہیں: نبطی اور شامی۔

نبطی وہ ترکاری ہے' جو دسترخوان پر چنی جاتی اور کھائی جاتی ہے اور شامی وہ ہے جس میں چھتری ہوتی ہے۔ یہ گرم خشک ہوتی ہے۔ اس سے سردرد پیدا ہوتا ہے۔ اگر اس کو پکا کر کھایا جائے یا اس کا عرق پیا جائے تو بواسیر بارد کے لئے مفید ہے اور اگر اس کے تخم کے سفوف کو تارکول میں ملا کر اس کو بخور کیا جائے تو داڑھ کے کیڑے کو باہر نکال پھینکتی ہے اور اس کے درد کو ختم کرتی ہے۔

اور سرین کو اس کے تخم کی دھونی دی جائے تو بواسیر کے لئے مفید ہے۔ یہ تمام خصوصیات نبطی گندنا کی ہیں۔ ان خصوصیات وفوائد کے باوجود اس سے دانتوں اور مسوڑھوں کو نقصان بھی ہوتا ہے' دردسر پیدا کرتا ہے اور برے خواب نظر آتے ہیں' کور بینی پیدا کرتا ہے' گندہ دہنی کا سبب بنتا ہے۔ اسی طرح پیشاب اور حیض لاتا ہے' قوت باہ کو بڑھاتا ہے اور دیر ہضم ہے۔

''حرف لام''

لحم (گوشت): اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَاَمْدَدْنٰهُمْ بِفَاکِهَةٍ وَّلَحْمٍ مِّمَّا یَشْتَهُوْنَ (طور: ۲۲)

''اور ہر طرح کے پھل پھول اور ہر قسم کے گوشت سے جو بھی وہ چاہتے ہیں ہم نے ان کو وافر دے رکھا ہے''۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

۱۔ یہ ایک طویل موضوع حدیث کا ٹکڑا ہے اس کو امام سیوطی نے ''ذیل المصنوعات'' صفحہ ۱۴۱' ۲۴۲ میں بیان کیا ہے اور علامہ سیوطی سے اس حدیث کو ابن عراق نے ''تنزیہ الشریعۃ المرفوعۃ'' ۲/۲۶۶ میں نقل کیا ہے۔

وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ (واقعه: ۲۱)

''اور پرندوں کے گوشت جس کی خواہش کریں گے (وہ لے آئیں گے)''

اور سنن ابن ماجہ میں ابوالدرداء کی حدیث نبی کریم ﷺ سے مروی ہے۔ آپؐ نے فرمایا:

سَيِّدُ طَعَامِ اَهْلِ الدُّنْيَا وَاَهْلِ الْجَنَّةِ اللَّحْمُ

''دنیا والوں اور جنتیوں کے کھانے کا سردار گوشت ہے''[1]

اور بریدہؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ دنیا اور آخرت کا بہترین سالن گوشت ہے۔[2]

اور صحیح بخاری میں نبی ﷺ سے روایت ہے۔ آپؐ نے فرمایا۔

فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيْدِ عَلٰى سَائِرِ الطَّعَامِ

''عائشہ رضی اللہ عنہا کو تمام عورتوں پر ویسی ہی فضیلت حاصل ہے جیسے کہ ثرید کی فضیلت تمام کھانوں پر ہے۔''[3]

ثرید گوشت اور روٹی کا آمیز ہوتا ہے جیسا کہ ایک شاعر نے بیان کیا ہے۔

اِذَا مَاالْخُبْزُتَ دِمُهُ بِلَحْمٍ فَذَاكَ اَمَانَةَ اللهِ الثَّرِيْدُ[4]

''جب تم روٹی کو گوشت کے سالن کے ساتھ استعمال کرو تو امانت الٰہی کی قسم یہی ثرید ہے''۔

زہری نے بیان کیا کہ گوشت خوری سے ستر قوتوں میں اضافہ ہوتا ہے۔ محمد بن واسع کا خیال ہے کہ گوشت خوری سے بصارت زیادہ ہوتی ہے' چنانچہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپؐ نے فرمایا کہ گوشت کھاؤ' اس لئے کہ رنگ کو نکھارتا ہے' پیٹ کو

۱۔ ابن ماجہ نے ۳۳۰۵ میں کتاب الاطعمۃ کے باب اللحم کے تحت اس کو بیان کیا ہے اس کی سند میں دو راوی مجہول اور ایک ضعیف ہے۔

۲۔ اس کو بیہقی نے بیان کیا ہے اس کی سند میں عباس بن بکار کذاب اور وضاع ہے دیکھئے ''الفوائد المجموعۃ'' ص ۱۶۸

۳۔ اس کو امام بخاریؒ نے ۶/۳۲۰' ۳۲۱' ۷/۸۳' ۴۷۹ میں اور امام مسلم نے ۲۴۳۱ میں حدیث ابوموسیٰ اشعری سے بیان کیا ہے۔

۴۔ اس شعر کے قائل کا کچھ پتہ نہیں کہ کون ہے' اس کو سیبویہ نے ''الکتاب'' ۱/۴۳۴ اور ۲/۱۴۴ میں نقل کیا ہے اور یہی شعر شرح ''المفصل'' ۹/۹۲' ۱۰۲: اور ۱۰۴ میں موجود ہے اور ''اللسان'' میں ادم کا لفظ موجود ہے تادم کا معنی ہے ملانا' خلط ملط کرنا اور ''بامانۃ اللہ'' پر نصب حرف جر کے حذف ہونے کی وجہ سے ہے۔ اصل عبارت یہ ہے ''احلف بامانته الله'' زمخشری نے بیان کیا کہ باء کو حذف کرنے کے بعد مقسم بفعل مضمر کو منسوب کر دیتے ہیں اور استشہا میں یہی شعر نقل کیا۔

بڑھنے نہیں دیتا' اخلاق و عادت کو بہتر بناتا ہے' نافع کا بیان ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ماہ رمضان میں بلاناغہ گوشت کھاتے تھے اور سفر میں بھی گوشت کھانا نہ چھوڑتے تھے' حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جس نے چالیس رات گوشت کھانا چھوڑ دیا' اس کا اخلاق برا ہو جائے گا' اس میں بدخلقی آ جائے گی۔

لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی وہ حدیث جس کو ابوداؤد نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ گوشت کو چھری سے کاٹ کر نہ کھاؤ' اس لئے کہ یہ عجمیوں کا طریقہ ہے' بلکہ اس کو نوچ کر کھاؤ اس لئے کہ یہی زیادہ عمدہ اور بہتر ہے۔[1]

اس کو امام احمد بن حنبل نے باطل قرار دیا ہے کیونکہ دو حدیثوں سے جن کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ نبی ﷺ کا صحیح طور پر گوشت کا چھری سے کاٹ کر کھانے کا ثبوت ملتا ہے۔

گوشت کی مختلف قسمیں ہوتی ہیں' جو اپنے اصول و طبیعت کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں۔ ہم یہاں پر ہر قسم کے حکم اس کی طبیعت' منفعت و مضرت کو بیان کریں گے۔

بھیڑ کا گوشت: دوسرے درجہ میں گرم اور پہلے درجہ میں تر ہوتا ہے۔ یک سالہ بچہ کا گوشت سب سے عمدہ ہوتا ہے۔ جس کا ہاضمہ اچھا ہو' اس میں صالح خون پیدا کرتا ہے اور قوت بخشتا ہے۔ سرد اور معتدل مزاج والوں کے لئے عمدہ غذا ہے۔ اسی طرح جو لوگ ٹھنڈے مقامات اور موسم سرما میں پوری ریاضت و محنت کرتے ہیں۔ ان کے لئے نافع ہے اور سوداوی مزاج والوں کے لئے بھی مفید ہے۔ ذہن اور حافظ کو قوی بناتا ہے' لاغر اور بوڑھی بھیڑ کا گوشت خراب اور مضر ہوتا ہے۔ اس لئے کہ وہ معدہ پر گراں نہیں ہوتا اور زیادہ نفع بخش اور لذیذ ہوتا ہے اور خصی کا گوشت اور بھی عمدہ اور منفعت بخش ہوتا ہے۔ سرخ رنگ کے فربہ جانور کا گوشت ہلکا ہوتا ہے اور غذائیت عمدہ ہوتی ہے اور بکری کے چھوٹے بچے کے گوشت میں غذائیت معمولی ہوتی ہے اور معدہ میں تیرتا رہتا ہے اور بہترین گوشت جو ہڈی سے چپکا ہوا ہوتا ہے۔ نبی ﷺ کو اگلے حصہ اور سر کو چھوڑ کر بالائی حصہ کا گوشت بہت زیادہ مرغوب تھا۔ اس لئے کہ یہ زیریں حصہ کے مقابل زیادہ ہلکا اور عمدہ ہوتا ہے۔ فرزدق نے ایک شخص کو گوشت خریدنے کے لئے بھیجا تو اس سے کہا کہ اگلا حصہ لینا اور خبردار سر اور شکم کا گوشت نہ خریدنا' اس لئے کہ ان دونوں میں بیماریاں ہوتی ہیں اور گردن کا گوشت عمدہ لذیذ ہوتا ہے۔ زود ہضم اور ہلکا ہوتا ہے۔ دست

---

[1] امام ابوداؤد نے ۳۷۷۸ میں کتاب الاطعمة باب فی اکل اللحم کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند میں ابومعشر نجیح بن عبدالرحمٰن سندی راوی ضعیف ہے۔

کا گوشت سب سے ہلکا، لذیذ ترین زود ہضم اور بیماری سے خالی ہوتا ہے۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے کہ نبی ﷺ کو پشت کا گوشت مرغوب تھا[1] کہ اس میں غذائیت زیادہ ہوتی ہے اور صالح خون پیدا کرتا ہے، سنن ماجہ میں مرفوعاً روایت ہے کہ سب سے لذیذ اور عمدہ گوشت پشت کا ہوتا ہے۔[1]

بکری کا گوشت: اس میں حرارت معمولی ہوتی ہے۔ خشک ہے، اس سے پیدا ہونے والی خلط نہ بہت عمدہ ہوتی ہے نہ عمدہ ہضم ہوتی ہے اور غذائیت بھی بہتر ہوتی ہے۔ بکرے کا گوشت تو عام طور پر خراب ہوتا ہے، خشکی بے حد دیر ہضم اور خلط سوداوی پیدا کرتا ہے۔

جاحظ نے بیان کیا کہ مجھے ایک فاضل طبیب نے بتایا کہ اے ابو عثمان خبردار بکری کا گوشت نہ کھانا اس لئے کہ اس سے غم پیدا ہوتا ہے۔ سوداء میں جان آ جاتی ہے۔ نسیان لاتا ہے اور خون خراب کرتا ہے۔ اور واللہ اس سے بے عقل اولاد پیدا ہوتی ہے۔

بعض طبیبوں نے لکھا ہے کہ بوڑھی بکری کا گوشت برا ہے۔ بالخصوص بوڑھوں کے لئے تو اور زیادہ مضر ہے۔ لیکن جو اس کے کھانے کا عادی ہو اس کے لئے کوئی خرابی نہیں اور حکیم جالینوس نے یک سالہ بکری کے بچہ کے گوشت کو کیموس محمود کے لئے معتدل غذاؤں میں سے شمار کیا ہے اور مادہ بچہ نر سے زیادہ بہتر ہوتا ہے۔ نسائی نے اپنی سنن میں نبی ﷺ سے روایت کی ہے۔ آپ نے فرمایا:

اَحْسِنُوْا اِلَى الْمَاعِزِ وَاَمِيْطُوْا عَنْهَا الْاَذٰى فَاِنَّهَا مِنْ دَوَابِّ الْجَنَّةِ

"بکرے کی نگہداشت اچھی طرح کرو اور اس سے تکلیف دور کرتے رہو، اس لئے کہ جنت کے چوپایوں میں سے ہے"[2]

اس حدیث کا ثبوت محل نظر ہے اور اطباء نے اس کی مضرت کا جزئی حکم لگایا ہے، کلی عام حکم نہیں ہے اور یہ مضرت معدہ کی قوت وضعف پر منحصر ہے اور ضعیف مزاج والوں کی حیثیت سے ہے۔ جو اس کے عادی نہیں ہوتے بلکہ صرف ہلکی غذا استعمال کرنے کے عادی ہوتے ہیں اور

۱۔ امام بخاریؒ نے ۶/۲۶۵ میں کتاب الانبیاء کے باب قول اللہ عزوجل "وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ" کے تحت اور مسلم نے ۱۹۴ میں کتاب الایمان کے باب ادنی اهل الجنة منزلة فيها کے تحت اور ابن ماجہ نے ۳۳۰۷ میں کتاب الاطعمۃ باب اطایب اللحم کے ذیل میں اس کو حدیث ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے۔

۲۔ ابن ماجہ نے ۳۳۰۸ میں کتاب الاطعمۃ کے باب اطایب اللحم کے تحت اور امام احمد نے ۱/۲۹۴ میں، حاکم نے ۴/۱۱۱ میں اور ابو شیخ نے "اخلاق النبی ﷺ" ص ۲۰۰ میں اس کو بیان کیا اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔

یہ شہر میں رہنے والے خوش حال لوگ ہیں۔ جن کی تعداد مختصر ہوتی ہے۔
بکری کے یک سالہ بچہ کو گوشت تقریباً معتدل ہوتا ہے۔ بالخصوص جب تک وہ دودھ پیتا رہے اور ابھی جلدی کا پیدا نہ ہو وہ زود ہضم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس میں ابھی دودھ کی قوت موجود ہوتی ہے۔ پاخانہ نرم کرتا ہے۔ اکثر حالات میں اکثر لوگوں کے لئے موزوں ہوتا ہے۔
اونٹ کے گوشت سے بھی زیادہ لطیف ہوتا ہے اور اس سے پیدا ہونے والا خون معتدل ہوتا ہے۔

گائے کا گوشت: سرد خشک ہوتا ہے دیر ہضم ہوتا ہے۔ معدہ سے دیر میں نیچے کی طرف اترتا ہے۔ سوداوی خون پیدا کرتا ہے۔ بڑے جفاکش اور محنتی لوگوں کے لئے مناسب ہوتا ہے۔ اس کو ہمیشہ استعمال کرنے سے سوداوی امراض جیسے برص' خارش' داد' جذام' فیل پا' کینسر' وسواس' چار روزہ بخار اور بہت زیادہ ورم پیدا ہوتا ہے۔ یہ سب بیماریاں اس شخص کو لاحق ہوتی ہیں جو اس کا عادی نہ ہو اور نہ اس کی مضرت کو مرچ سیاہ' لہسن' دار چینی اور سونٹھ وغیرہ سے دور کرے' سانڈ کے گوشت میں برودت کمتر ہوتی ہے اور گائے میں خشکی کمتر ہوتی ہے۔ بچھڑے کا گوشت بالخصوص جب کہ بچھڑا فربہ ہو۔ نہایت معتدل' لذیذ' عمدہ اور پسندیدہ ہوتا ہے' وہ گرم تر ہوتا ہے اور عمدہ طریقہ سے جب ہضم ہو جائے تو اس کا شکار قوت بخش غذا میں ہوتا ہے۔

گھوڑے کا گوشت: صحیح بخاری میں اسماء رضی اللہ عنہا سے مروی ہے' انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں ہم نے گھوڑا ذبح کیا اور اس کا گوشت کھایا۔[1]
اور نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپؐ نے گھوڑے کے گوشت کھانے کی اجازت دی اور گدھوں کے گوشت سے روکا' ان دونوں روایتوں کو امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ نے اپنی صحیح میں بیان کیا ہے۔[2]
مقدام بن معدیکرب کی یہ حدیث پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی کہ آپؐ نے اس کا گوشت کھانے سے روکا ہے۔ امام ابوداؤدؒ اور دیگر محدثینؒ اسی بات کے قائل ہیں۔[3]
قرآن مجید میں گھوڑے کے ساتھ خچر اور گدھے کے ذکر سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ گدھے کے گوشت کا بھی اسی طرح حکم ہے' جس طرح سے کہ مال غنیمت میں گدھے کے حصہ کا وہ حکم

۱۔ اس حدیث کے بارے میں معلومات نہ ہو سکی' شاید اس کو اپنی سنن ''الکبریٰ'' میں ذکر کیا ہو۔
۲۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۹/ ۵۵۹ میں کتاب الاطعمۃ کے باب لحوم الخیل کے تحت اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۱۹۴۲ میں کتاب الصید کے باب فی اکل لحوم الخیل کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔
۳۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۹/ ۵۵۹ میں اور امام مسلم نے ۱۹۴۱ میں حدیث جابرؓ سے اس کو بیان کیا ہے۔

نہیں ہے جو گھوڑے کا ہے اور اللہ تعالیٰ کبھی دو متماثل چیزوں کو ساتھ ساتھ بیان کرتا ہے اور کبھی دو مختلف چیزوں کو ایک جگہ ذکر کرتا ہے۔ یہی اسلوب الٰہی ہے اور ارشاد باری "لتر کبوھا" کہ اس کو بطور سواری استعمال کرو اس میں اس کے گوشت کھانے سے ممانعت کا کوئی ثبوت نہیں' اس لئے کہ علاوہ کسی دوسرے طریقہ منفعت سے روکنے کا بھی تو ذکر نہیں ہے۔ بلکہ یہ محض اس کی منفعت کا ایک طریقہ سواری کرنے کا ذکر ہے نیز دونوں حدیثیں اس کی گوشت کو حلال قرار دینے کے لئے صحیح طور پر ثابت ہیں' جن کا کوئی معارض نہیں۔

گھوڑے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے' سودائی غلیظ پیدا کرتا ہے' لطیف المزاج لوگوں کے لئے اس کا استعمال ضرر رساں ہے۔ ان کو استعمال نہیں کرنا چاہئے۔

اونٹ کا گوشت: اس بارے میں روافض اور اہل سنت کے درمیان اسی طرح کا اختلاف ہے۔ جیسے یہود اور اہل اسلام کے درمیان ہے۔ چنانچہ یہود و روافض اس کی مذمت کرتے ہیں اور اس کو استعمال کرنا حرام سمجھتے ہیں اور دین اسلام میں اس کے گوشت کی حلت معلوم ہے اور بسا اوقات ایسا ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سفر اور حضر میں اس کو استعمال کیا ہے۔

اونٹ کے بچہ کا گوشت تمام گوشتوں میں لذیذ ترین' پاکیزہ تر اور مقوی ہے۔ بھیڑ کے گوشت کی طرح جو اس کا عادی ہو اس کو کبھی بھی کسی قسم کا نقصان نہیں ہوتا اور اس کے استعمال سے کوئی بیماری بھی نہیں ہوتی اور جن اطباء نے اس کی مذمت کی ہے۔ وہ صرف شہر میں رہنے والے ان خوشحال لوگوں کو مدنظر رکھ کر کہتے ہیں جو اس کے عادی نہیں ہوتے' اس لئے کہ اس میں حرارت و یبوست ہوتی ہے سوداء پیدا کرتا ہے۔ دیر ہضم ہے۔ اس میں ناپسندیدہ قوت موجود ہوتی ہے۔ اسی لئے نبی ﷺ نے دو صحیح حدیثوں میں اس کے کھانے کے بعد وضو کرنے کا حکم فرمایا ہے[1] اور ان حدیثوں کا کوئی معارض نہیں اور نہ صرف ہاتھ دھونے سے اس کی تاویل بیان کرنی درست ہے۔

اس لئے کلام رسولؐ میں وضو کے لفظ کے استعمال کا جو انداز ہے۔ اس کے یہ خلاف ہے' کیونکہ آپؐ نے بکری اور اونٹ کے گوشت کے استعمال کے حکم کو جدا جدا بیان کیا کہ بکری کے گوشت میں وضو اختیاری ہے کیجئے یا نہ کیجئے مگر اونٹ کے گوشت کے استعمال کرنے کے بعد وضو کرنا حتمی ہے۔ اگر لفظ وضو کو صرف ہاتھ دھونے پر محمول کیا جائے تو پھر مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ

---

[1] اس کی تخریج گزر چکی ہے۔

فَلْيَتَوَضَّأْ[1] (کہ جو اپنی شرمگاہ چھوئے اسے وضو کر لینا چاہئے)۔ اس حدیث میں بھی لفظ وضو کو اسی پر محمول کرنا چاہئے' حالانکہ معاملہ یوں نہیں ہے۔

دوسری بات یہ کہ اونٹ کا گوشت کھانے والا صرف ہاتھ ہی استعمال نہیں کرتا بلکہ ہاتھ سے اٹھا کر منہ میں رکھتا ہے۔ اس لئے وضو سے صرف ہاتھ دھونا مراد لینا بے کار ہے بلکہ شارع علیہ السلام کے کلام کا ایسا معنیٰ نکالنا ہے جو اس کے معبود و مفہوم کے مخالف ہے۔ نیز اس کا معارضہ اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ کا دو حکموں میں سے آخری حکم آگ پر پکائی چیزوں کے استعمال سے وضو نہ کرنا تھا۔

اس کی چند وجہیں ہیں:

پہلی وجہ یہ ہے کہ یہ حکم عام ہے اور وضو کا حکم ان میں سے خاص ہے۔

دوسری وجہ یہ کہ سبب مختلف ہے۔ چنانچہ اونٹ کے گوشت استعمال کرنے سے یہاں وضو کا حکم دیا گیا ہے۔ گوشت خواہ تازہ ہو یا پختہ یا خشک ہو اور وضو میں آگ کی تاثیر کا کوئی دخل نہیں اور آگ پر پکے ہوئے گوشت کے استعمال سے وضو نہ کرنے کا جو حکم ہے' اس میں یہ وضاحت کرنی مقصود ہے کہ آگ وضو کا سبب نہیں ہے۔ پھر ان دونوں کے درمیان کیا مطابقت؟ یہاں تو ایک طرف وضو کے سبب کو ثابت کیا جا رہا ہے کہ وہ اونٹ کے گوشت کا استعمال کرنا ہے اور دوسری طرف وضو کے سبب کی نفی کی جا رہی ہے کہ آگ پر پکا ہوا ہونا وضو کا سبب نہیں ہو سکتا' لہٰذا اس وضاحت سے ثابت ہو گیا کہ ان دونوں کے درمیان کسی طرح سے بھی کوئی تعارض نہیں ہے۔

تیسری وجہ یہ کہ شارع علیہ السلام نے لفظ عام کی حکایت نہیں کی ہے۔ بلکہ دو حکموں میں سے ایک پر عمل کرنے کی خبر دی ہے۔

ا۔ امام مالکؒ نے ۱/۴۲ میں احمد نے ۶/۴۰۶ میں' ابوداؤد نے ۱۸۱ میں نسائی نے ۱/۱۰۰ میں اور ابن ماجہ نے ۴۷۹ میں' ترمذی نے ۸۲ میں حدیث بصرہ بنت صفوان سے اس کو روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے بیان کیا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ ایسی ہی ہے بہت سے حفاظ حدیث نے اس کو صحیح قرار دیا ہے لیکن اس حدیث کے حکم کو مندوب پر محمول کیا جائے گا یہی حنفیہ کا مذہب ہے اس لئے کہ وجوب سے ندب کی طرف پھیرنے والا سبب حدیث طلحہ بن علی میں موجود ہے کہ نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آدمی اپنی شرمگاہ کو چھوتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ بھی جسم کا ایک حصہ ہے اس حدیث کو امام احمد نے ۴/۲۲' ۲۳ میں' ابوداؤد نے ۱۸۲ میں' ترمذی نے ۸۵ میں' نسائی نے ۱/۳۸ میں' ابن ماجہ نے ۴۸۳ میں بیان کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہیں اس کو عمرو بن علی فلاس' ابن مدینی' طحاوی اور ابن حبان نے ۲۰۷ میں اور ابن حزن نے صحیح قرار دیا ہے۔

اور دونوں میں سے ایک دوسرے پر مقدم ہے۔ جس کی صراحت خود حدیث میں کی گئی ہے کہ صحابہ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے اونٹ کا گوشت پیش کیا۔ آپؐ نے اسے کھایا پھر نماز کا وقت ہو گیا' تو آپؐ نے وضو کر کے نماز ادا فرمائی پھر آپؐ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپؐ نے کھایا اور وضو کئے بغیر نماز ادا کی' تو یہاں دو حکموں میں سے آخری حکم پکے ہوئے گوشت سے وضو نہ کرنا ثابت ہوا اسی طرح حدیث مروی ہے' مگر راوی نے مقام استدلال کی رعایت سے اس کو مختصر بیان کیا۔ اس سے کہاں ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے اونٹ کے گوشت سے وضو کے حکم کو منسوخ کر دیا یہاں تک کہ اگر لفظ وضو عام متاخر اور متقادم ہوتا پھر بھی اس کو منسوخ قرار دینا درست نہیں اور خاص کو عام پر مقدم کرنا ضروری ہوتا اور یہاں یہ بات کھل کر سامنے آ گئی ہے۔

گوہ کا گوشت: اس کے گوشت کے حلال ہونے کے بارے میں حدیث پہلے گزر چکی ہے' اس کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے۔ جماع کی خواہش کو ابھارتا ہے۔

ہرن کا گوشت: ہرن عمدہ قسم کا شکار ہے۔ اس کا گوشت بھی بہتر اور پسندیدہ ہوتا ہے یہ گرم خشک ہوتا ہے۔ بعضوں نے اس کو بہت زیادہ معتدل قرار دیا ہے۔ معتدل تندرست بدن والوں کے لئے نفع بخش ہے۔ ہرنی کے نوزائیدہ بچہ کا گوشت سب سے عمدہ ہوتا ہے۔
جوان ہرنی کا گوشت پہلے درجہ میں گرم خشک ہوتا ہے' بدن میں خشکی پیدا کرتا ہے' تر بدن والوں کے لئے موزوں ہے۔ مصنف ''قانون'' شیخ نے بیان کیا کہ وحشی جانوروں میں سب سے عمدہ جواں سال ہرنی کا گوشت ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کا میلان سودا کی طرف ہوتا ہے۔

خرگوش کا گوشت: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا۔

اَنْفَجْنَا اَرْنَباً فَسَعَوا فِیْ طَلَبِهَا فَاَخَذُوْهَا فَبَعَثَ اَبُوْ طَلْحَةَ بِوَرِكِهَا اِلٰى رَسُوْلِ اللهِ ﷺ فَقَبِلَهُ

''ہم نے ایک خرگوش کو بھڑکا کر نکالا' لوگوں نے اس کا پیچھا کیا اور اس کو پکڑ کر لائے' تو طلحہ نے اس کی سرین کا حصہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا' آپؐ نے اسے قبول فرما لیا'' [1]

---

(۱۱۶)۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۹/۵۷۰ میں کتاب الصید کے باب الارنب کے تحت اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۱۹۵۳ میں کتاب الصید کے باب اباحۃ الارنب کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

خرگوش کا گوشت معتدل ہوتا ہے۔ یبوست و حرارت کی طرف اس کا میلان معمولی طور پر ہوتا ہے۔ اس کے سرین کا گوشت سب سے عمدہ ہوتا ہے۔ اس کو بھون کر کھانا سب سے عمدہ طریقہ ہے' دست بستہ کرتا ہے' پیشاب آور ہے پتھری کو توڑ کر خارج کرتا ہے اس کے سر کو کھانا رعشہ کے لئے مفید ہے۔

گورخر کا گوشت: صحیحین میں ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ اور دیگر صحابہ کرامؓ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ آپؐ کے کسی عمرہ میں تھے' انہوں نے ایک نیل گائے کا شکار کیا تو آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو اس کے کھانے کا حکم دیا' حالانکہ سبھی لوگ حالت احرام میں تھے' صرف ابوقتادہ نے احرام نہیں باندھا تھا۔[1]

سنن ابن ماجہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا۔

''کہ ہم نے غزوہ خیبر کے موقع پر گھوڑے اور نیل گائے کا گوشت کھایا''[2]

نیل گائے کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے' اس میں غذائیت کافی ہوتی ہے' سوداوی غلیظ خون پیدا کرتا ہے' البتہ اگر اس کی چربی کو روغن قسط میں آمیز کر کے بطور طلاء استعمال کریں تو درد پشت اور گردہ کی ریاح غلیظہ کے لئے مفید ہے اور اس کی چربی کو بطور طلاء استعمال کرنے سے جھائیں ختم ہو جاتی ہے۔ غرضیکہ تمام وحشی جانوروں کا گوشت سوداوی خون غلیظ پیدا کرتا ہے' ہرن کا گوشت ان میں سب سے عمدہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد خرگوش کا گوشت بہتر ہوتا ہے۔

پیٹ کے بچے کا گوشت: موزوں و مناسب نہیں ہوتا' کیونکہ جنین میں خون رکا رہتا ہے مگر حرام نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ذَكَاةُ الْجَنِيْنِ ذَكَاةُ أُمِّهِ

''جنین کا ذبح اس کی ماں کا ذبح کرنا ہے''[3]

۱۔ اس کی تخریج حج کے بارے میں ہدایات نبوی کے بیان میں گذر چکی ہیں۔

۲۔ ابن ماجہ نے ۳۱۹۱ میں کتاب الذبائح کے باب لحوم الخیل کے تحت اس کو بیان کیا ہے اس کی سند قوی ہے۔

۳۔ یہ حدیث اپنے مختلف طرق و شواہد کی بنیاد پر صحیح ہے۔ اس کو حدیث ابوسعید خدریؓ سے ابوداؤد نے ۲۸۲۷ میں' احمد نے ۳/ ۳۱' ۳۹' ۴۵' ۵۳ میں اور ابن ماجہ نے ۳۱۹۹ میں ترمذی نے ۱۴۷۶ میں روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے ۱۰۷۷ میں اس کو حسن کہا ہے۔ اس باب میں حضرت جابرؓ۔ ابوہریرہ' ابن عمرؓ۔ ابوایوبؓ۔ ابن مسعودؓ۔ ابن عباسؓ۔ کعب بن مالک' ابودرداءؓ اور ابوامامہؓ سے روایت ہے۔ ان تمام روایتوں کو حافظ زیلعی نے ''نصب الرایۃ'' ۴/ ۱۸۹' ۱۹۱ میں بیان کیا ہے۔

اہل عراق نے اس کے گوشت کو کھانا ناجائز قرار دیا ہے مگر یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر وہ زندہ ہو اور اس کو ذبح کیا گیا ہو تو جائز ہے۔ لوگوں نے اس حدیث کی یہ توجیہ کی ہے کہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ اس کا ذبیحہ اس کے ماں کے ذبیحہ کی طرح ہے' یہ لوگ اس حدیث کو تحریم کے لئے حجت قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ استدلال باطل ہے۔ اس لئے کہ حدیث کے شروع میں یوں ہے کہ صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا اور عرض کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ ہم بکری ذبح کرتے ہیں تو ہم اس کے پیٹ میں بچہ پاتے ہیں اسے ہم کھائیں یا نہیں؟ اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو اس کو کھا سکتے ہو' اس لئے کہ اس کا ذبیحہ اس کی ماں کا ذبیحہ ہے۔

قیاس بھی اس کی حلت کا مقتضی ہے' اس لئے کہ بچہ جب تک حمل میں ہوتا ہے وہ اپنی ماں ہی کا ایک حصہ ہوتا ہے' اس لئے ماں کا ذبح اس کے تمام اجزاء کا ذبح ہو گیا۔ اسی کی طرف شارع علیہ السلام نے اپنے قول سے اشارہ فرمایا ہے کہ "ذکاتہ ذکاۃ امہ" کہ اس کی ماں کا ذبح اس کا ذبح ہے۔

جس طرح کہ جانور کے ذبح سے اس کا ہر جز ذبح ہو جایا کرتا ہے' اگر اس کے گوشت کے کھانے کے بارے میں کوئی صریح حدیث وارد نہ ہوتی پھر بھی صحیح قیاس اس کے حلال ہونے کا مقتضی ہوتا۔

خشک گوشت سنن ابوداؤد میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے۔ انہوں نے بیان کیا کہ

ذَبَحْتُ لِرَسُوْلِ اللهِ ﷺ شَاةً وَنَحْنُ مُسَافِرُوْنَ' فَقَالَ اَصْلِحْ لَحْمَهَا' فَلَمْ اَزَلْ اَطْعِمُهُ مِنْهُ اِلَى الْمَدِيْنَةِ

"ہم نے رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک بکری ذبح کی' ہم مسافر تھے آپؐ نے فرمایا کہ اس کے گوشت کو درست کر لو' چنانچہ گوشت خشک کر لیا گیا اور ہم مدینہ تک برابر کھاتے رہے۔[1]

خشک گوشت نمک سود[2] گوشت سے زیادہ نفع بخش ہوتا ہے۔ بدن کو تقویت بخشتا ہے خارش پیدا کرتا ہے۔ ٹھنڈے تر مسالوں سے اس کا ضرر دور کیا جاتا ہے۔ گرم مزاج کے لوگوں

ا۔ امام ابوداؤدؒ نے ۲۸۱۴ میں کتاب الاضاحی کے باب فی المسافر یضحی کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۱۹۷۵ میں کتاب الاضاحی کے باب بیان ما کان من النھی عن لحوم الاضاحی کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

۲۔ گذشتہ صفحات میں نمک سود کی تشریح گذر چکی ہے۔ ملاحظہ کیجئے۔

کے لئے موزوں ہے اور نمک سود گوشت گرم خشک ہوتا ہے۔ خشکی پیدا کرتا ہے فربہ اور تازہ جانور کے گوشت کا نمک سود سب سے عمدہ ہوتا ہے' درد قولنج کے لئے مضر ہے۔ دودھ اور روغن میں ملا کر اس کے پکانے سے اس کی مضرت ختم ہو جاتی ہے۔ گرم تر مزاج والوں کے لئے عمدہ ہوتا ہے۔

116۔ فصل

پرندوں کے گوشت کا بیان

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا:

وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ (واقعه: ۲۱)

''اور چڑیا کا گوشت جس کو وہ پسند کریں گے' (لائیں گے)''

اور مسند بزار وغیرہ میں مرفوعاً روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

اِنَّکَ لَتَنْظُرُ اِلَی الطَّیْرِ فِی الْجَنَّةِ فَتَشْتَهِیْهِ فَیَخِرُّ مَشْوِیًّا بَیْنَ یَدَیْکَ

''بے شک تم جنت میں چڑیوں کی طرف دیکھو گے' تو اس کی خواہش ہوگی' اتنے میں وہ بھنی ہوئی تمہارے سامنے پڑی ہوں گی۔''[1]

پرندوں کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ حرام اور حلال۔

حرام پنجے والی ہوتی ہیں' جو پنجے سے شکار کرتی ہیں' جیسے باز' شاہین اور شکرا حرام چڑیوں میں سے بعض مردار کھاتی ہیں جیسے گدھ' کرگس' لقلق' چیل' کوا سفید و سیاہ اور کوا سیاہ' ان میں سے بعض کو مارنا ممنوع ہے۔ جیسے ہدہد' لٹورا اور ان میں سے بعض کو مارنے کا حکم دیا گیا ہے جیسے زاغ و زغن۔

حلال پرندے بھی مختلف قسم کے ہوتے ہیں' ان میں سے ایک مرغی ہے' چنانچہ اس کے

۱۔ مولف نے ''حادی الارواح'' ص ۱۹۹ میں ابن کثیر نے ۲/۲۸۷ میں حسن بن عرفہ کی سند سے اس کی تخریج کی ہے جو یوں ہے حدثنا خلف بن خلیفۃ عن حمید الاعرج عن عبداللہ بن الحارث عن ابن مسعود اور حمید ابن اعرج کو بہت سے ناقدین حدیث نے ضعیف قرار دیا اور ابن حبان نے بیان کیا کہ وہ ابن حارث کے واسطہ ابن مسعود سے ایک نسخہ روایت کرتے ہیں جو سب کی سب موضع ہیں۔

بارے میں صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابوموسیٰ مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مرغی کا گوشت تناول فرمایا۔[1]

مرغی کا گوشت پہلے درجہ میں گرم تر ہوتا ہے۔ معدہ پر ہلکا ہوتا ہے۔ زود ہضم ہے۔ اس سے عمدہ خلط پیدا ہوتی ہے۔ دماغ اور منی میں اضافہ ہوتا ہے' آواز صاف کرتا ہے۔ خوبصورتی پیدا کرتا ہے۔ عقل کو تقویت بخشتا ہے۔ صالح خون پیدا کرتا ہے' رطوبت کی طرف مائل ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس کو ہمیشہ کھانے سے نقرس کی بیماری ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ خیال باطل ہے۔ اس کا کوئی بھی ثبوت نہیں۔

مرغ کا گوشت: مزاج کے اعتبار سے بہت زیادہ گرم ہوتا ہے اور نسبتاً رطوبت اس میں کم ہوتی ہے۔ پرانے مرغ کا گوشت ایک مفید دوا کا کام کرتا ہے۔ اگر اس کو تخم معصفر اور سوئے کے ساگ کے پانی کے ساتھ پکا کر استعمال کریں تو قولنج' شکم کی سوجن اور ریاح غلیظ کے لئے بے حد مفید ہوتا ہے اور اس کا خصیہ غذا کے اعتبار سے عمدہ اور زود ہضم ہوتا ہے۔ چوزے کا گوشت تو بہت زیادہ زود ہضم ہوتا ہے' پاخانہ نرم کرتا ہے اور اس سے پیدا ہونے والا خون عمدہ لطیف ہوتا ہے۔

تیتر کا گوشت: دوسرے درجہ میں گرم خشک ہوتا ہے ہلکا اور زود ہضم ہوتا ہے۔ معتدل خون پیدا کرتا ہے' اس کا بکثرت استعمال نگاہ کو تیز کرتا ہے۔

چکور کا گوشت: عمدہ خون پیدا کرتا ہے' زود ہضم ہوتا ہے۔

مرغابی کا گوشت: گرم خشک ہوتا ہے' اس کا عادی بننا برا ہے' اس سے خراب تغذیہ ہوتا ہے البتہ اس میں بہت زیادہ فضولات نہیں ہوتے۔

بطخ کا گوشت: گرم تر ہوتا ہے' اس کے کھانے سے فضولات کی کثرت ہوتی ہے دیر ہضم ہے اور معدہ کے لئے بھی مناسب نہیں۔

سرخاب کا گوشت: سنن ابوداؤد میں حدیث بریہ بن عمر بن سفینہ سے مذکور ہے' جس کو انہوں نے اپنے باپ عمر سے اور ان کے دادا سفینہ سے روایت کی ہے انہوں نے بیان کیا کہ

۱۔ امام بخاریؒ نے ۹/۵۵۶' ۵۵۷ میں کتاب الذبائح کے باب الدجاج کے تحت اور امام مسلمؒ نے ۱۶۴۹ (۹) میں کتاب الایمان باب من ندب حلف یمیناً فرای غیرھا خیرا منھا کے ذیل میں اسکو نقل کیا ہے۔

میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرخاب کا گوشت کھایا۔[1]

سرخاب کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے دیر ہضم ہوتا ہے۔ جفاکش اور محنتی لوگوں کیلئے نفع بخش ہے۔

سارس کا گوشت: خشک اور معدہ پر ہلکا ہوتا ہے' اسکی برودت وحرارت کے بارے میں اطباء مختلف ہیں۔ سوداوی خون پیدا کرتا ہے' محنت ومشقت کرنے والے جفاکش لوگوں کیلئے موزوں ہوتا ہے۔ بہتر ہے کہ اسکو ذبح کر کے ایک یا دو دن تک چھوڑ دیا جائے پھر کھایا جائے۔

گورے اور چنڈال کا گوشت: اس بارے میں نسائی نے اپنی سنن میں عبداللہ ابن عمرو سے ایک حدیث روایت کی ہے۔

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ قَالَ مَامِنْ اِنْسَانٍ یَقْتُلُ عُصْفُوْراً فَمَا فَوْقَهٗ بِغَیْرِ حَقِّهٖ اِلَّا سَاَلَهُ اللهُ عَزَّوَجَلَّ عَنْهَا قِیْلَا یَارَسُوْلَ اللهِ وَمَا حَقُّهٗ؟ قَالَ تَذْبَحُهٗ فَتَاْكُلُهٗ وَلَا تَقْطَعُ رَاْسَهٗ وَتَرْمِیْ بِهٖ

''نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی گورے یا اس سے بڑی کوئی چیز ناحق مارے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں سوال کرے گا' آپؐ سے دریافت کیا گیا کہ اے رسول اللہ ﷺ اس کا حق کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ تم اس کو ذبح کر کے کھاؤ اور اس کا سر کاٹ کر پھینکا نہ کرو''۔[2]

سنن نسائی میں عمرو بن شرید اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں' انہوں نے بیان کیا۔

سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ یَقُوْلُ مَنْ قَتَلَ عُصْفُوْراً عَبَثاً عَجَّ اِلَی اللهِ یَقُوْلُ یَارَبِّ اِنَّ فُلَاناً قَتَلَنِیْ عَبَثاً وَلَمْ یَقْتُلْنِیْ لِمَنْفَعَةٍ

''میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے کسی گورے کو بلاضرورت مارا تو وہ دربار الٰہی میں فریاد کرے گا اور کہے گا اے میرے رب فلاں نے مجھے بلاضرورت قتل کیا تھا' کسی نفع کے لئے مجھے نہیں مارا''۔[3]

۱۔ ابوداؤد نے سنن ابوداؤد ۳۷۹۷ میں اور امام ترمذی نے جامع ترمذی ۱۸۲۹ میں اس کو بیان کیا ہے اس کی سند ضعیف ہے۔

۲۔ نسائی نے ۷/ ۲۰۷ میں کتاب الصید کے باب اباحۃ اکل العصافیر کے تحت اور ۷/ ۲۳۹ میں باب من قتل عصفورا بغیر حقها کے تحت اور شافعی نے ۲/ ۲۳۹' ۴۰۰ میں امام احمد نے ۶۵۵۰' ۶۵۵۱ میں دارمی نے ۲/ ۸۴ میں' طیالسی نے ۲۲۷۹ میں حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص سے نقل کیا ہے اس کی سند میں صہیب مولیٰ ابن عامر کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے بھی ثقہ نہیں کہا۔ بقیہ راوی ثقہ ہیں۔ لیکن اس کی شاہد حدیث ابن شرید عن ابیہ ہے جو آگے آرہی ہے۔ اس سے یہ حدیث قوی ہو جاتی ہے۔

۳۔ امام احمد نے ۴/ ۳۸۹ میں' نسائی نے ۷/ ۲۳۹ میں اس کو بیان کیا ہے' صالح بن دینار کے علاوہ تمام راوی ثقہ ہیں کیونکہ ابن حبان کے علاوہ صالح کو کسی نے بھی ثقہ نہیں کہا لیکن حدیث اپنی پہلی والی حدیث کی تائید سے حسن ہو جاتی ہے۔

اس کا گوشت گرم خشک ہوتا ہے۔ دست بستہ کرتا ہے' قوت باہ کو بڑھاتا ہے۔ اس کا شوربہ پاخانہ نرم کرتا ہے۔ جوڑوں کے درد کے لئے مفید ہے۔ اگر اس کا مغز دماغ سونٹھ اور پیاز کے ساتھ پکا کر استعمال کیا جائے تو جماع کی خواہش کو ابھارتا ہے اور اس سے خراب خلط پیدا ہوتی ہے۔

کبوتر کا گوشت: گرم تر ہوتا ہے' جنگلی کبوتر میں رطوبت کمتر ہوتی ہے' اس کے چوزوں میں بہت زیادہ رطوبت ہوتی ہے' گھریلو اڑنے کے قابل چوزوں کا گوشت بہت ہلکا ہوتا ہے۔ اس میں غذائیت عمدہ ہوتی ہے' نر کبوتر کا گوشت فالج' عضو کی بے حسی' سکتہ اور رعشہ کے لئے شفا ہے اسی طرح اس کے سانسوں کی بو سونگھنے سے فائدہ ہوتا ہے اور اس کے چوزوں کے کھانے سے عورتوں کو جلد حمل قرار پاتا ہے۔

گردہ کے لئے مفید ہے' خون زیادہ کرتا ہے۔ اس بارے میں رسول اللہ ﷺ سے ایک باطل حدیث روایت کی گئی ہے۔ جس کی کوئی اصل نہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے تنہا ہونے کی شکایت کی تو آپؐ نے فرمایا کہ کبوتری کو ساتھی بنالو۔[1]

اس حدیث سے بہتر تو یہ حدیث ہے' جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک کبوتری کا پیچھا کر رہا ہے' آپؐ نے فرمایا کہ ایک شیطان شیطانہ کا پیچھا کر رہا ہے۔[2]

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اپنے خطبہ میں کتوں کو مارنے اور کبوتر کے ذبح کرنے کا حکم فرماتے تھے۔

تیتر کا گوشت: خشک ہوتا ہے' اس کے کھانے سے سوداء پیدا ہوتا ہے' اسہال روکتا ہے' بدترین غذا ہے۔ صرف استسقاء کی بیماری کے لئے مفید ہے۔

بٹیر کا گوشت: گرم خشک ہوتا ہے۔ جوڑوں کے درد کے لئے نافع ہے' حرارت جگر کے لئے مضر ہے۔ سرکہ اور دھنیا کے استعمال کرنے سے اس کی مضرت جاتی رہتی ہے۔ ایسی چڑیوں

۱۔ مولف کی کتاب المنار المنیف ص ۱۰۶ ملاحظہ کیجئے۔

۲۔ امام ابوداؤدؒ نے ۴۹۴۰ میں کتاب الادب باب اللعب بالحمام کے تحت اور ابن ماجہؒ نے ۳۷۶۵ میں' امام احمدؒ نے ۲/ ۳۴۵' اور امام بخاریؒ نے الادب المفرد نمبر ۱۳۰۰ میں حدیث ابوہریرہ سے اس کو نقل کیا ہے۔ اس کی سند حسن ہے۔ ابن حبان نے ۲۰۰۶ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

کے گوشت کھانے سے پرہیز کرنا چاہئے' جو گندے مقامات پر رہتی ہیں اور کھنڈرات میں اپنا بسیرا کرتی ہیں۔ تمام پرندوں کا گوشت چوپایوں کے مقابل زود ہضم ہوتا ہے اور گردن اور بازو کا گوشت تو زود ہضم ہوتا ہے۔ مگر اس میں غذائیت کم تر ہوتی ہے اور پرندوں کا مغز' دماغ چوپایوں کے مقابل زیادہ عمدہ ہوتا ہے۔

ٹڈی: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے' انہوں نے بیان کیا کہ

(غَزَوْنَا مَعَ رَسُوْلِ اللهِ ﷺ سَبْعَ غَزَوَاتٍ نَاْكُلُ الْجَرَادَ)

''ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی اور ٹڈی کھائی''[1]

مسند میں عبداللہ بن ابی اوفی ہی سے روایت ہے۔

اُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ الْحُوْتُ وَالْجَرَادُ وَالْكَبِدُ وَالطِّحَالُ

''ہمارے لئے دو مردار اور دو خون حلال کئے گئے' ٹڈی' مچھلی اور جگر اور طحال''۔

اس حدیث کو مرفوعاً روایت کیا گیا اور عبداللہ بن عمر پر موقوفاً بھی مروی ہے۔[2] ٹڈی گرم خشک ہے' اس میں غذائیت کم ہوتی ہے' ہمیشہ اس کو کھانے سے لاغری پیدا ہوتی ہے۔ اگر اس کی دھونی دی جائے تو سلس البول اور پیشاب کی پریشانی کو ختم کرتی ہے۔ بالخصوص عورتوں کے لئے یہ بہت زیادہ مفید ہے۔ بواسیر میں بھی اس کی دھونی دی جاتی ہے اور بچھو کے ڈنک مارنے پر فربہ ٹڈیوں کو بھون کر کھایا جاتا ہے۔ مرگی کے مریضوں کے لئے نقصان دہ ہے' خراب خلط پیدا کرتی ہے۔ بلاوجہ اس کے مردار کے حلال ہونے میں دو قول ہیں۔

جمہور اس کو حلال قرار دیتے ہیں اور امام مالک نے اس کو حرام بتایا ہے اگر یہ کسی سبب سے جیسے اچانک جھپٹنے یا جلانے وغیرہ سے مر جائے تو اس کے مردار کے مباح ہونے میں کسی قسم کا اختلاف نہیں۔[3]

۱۔ اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔

۲۔ اس حدیث کی تخریج گزر چکی ہے۔ اس کا موقوف ہونا صحیح ہے مگر یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ اس لئے کہ اس جیسی بات رائے اور قیاس سے نہیں کہی جا سکتی۔

۳۔ ملاحظہ کیجئے ابن قدامہ مقدسی کی کتاب ''المغنی'' ۸/۵۷۲' ۵۷۳

117۔ فصل

مناسب ہے کہ ہمیشہ گوشت خوری کی عادت نہ ڈالی جائے۔ اس لئے کہ اس سے دموی امراض اور امتلائی بیماریاں اور تیز قسم کے بخار ہوتے ہیں' حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ گوشت کا استعمال ذرا سنبھل کر کرو اس لئے کہ اس کی خواہش شراب کی طرح ہوتی ہے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں حضرت عمرؓ سے نقل کیا ہے۔[1] بقراط نے لکھا ہے کہ اپنے شکم کو جانوروں کا قبرستان نہ بناؤ۔

دودھ: اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اس کے متعلق فرمایا:

وَاِنَّ لَكُمْ فِي الاَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيْكُمْ مِمَّا فِيْ بُطُوْنِهٖ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَّدَمٍ لَّبَناً خَالِصاً سَآئِغاً لِّلشَّارِبِيْنَ (نحل: ۶۶)

''ان جانوروں میں تمہارے لئے عبرت ہے۔ ان کے شکم میں جو گوبر اور خون ہے' اس کے درمیان میں سے خالص اور پینے والوں کے لئے خوشگوار دودھ ہم تم کو پلاتے ہیں''۔

اور جنت کے متعلق فرمایا:

فِيْهَآ اَنْهَارٌ مِنْ مَّآءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَاَنْهَارٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ (محمد: ۱۵)

''اس (جنت) میں بہت سی نہریں ایسے پانی کی ہونگی جن میں ذرا تغیر نہ ہوگا اور بہت سی نہریں ایسے دودھ کی ہوں گی' جن کا ذائقہ ذرا بھی نہ بدلے گا''۔

سنن میں مرفوع سند سے مروی ہے' رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ اَطْعَمَهُ اللّٰهُ طَعَاماً فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيْهِ وَارْزُقْنَا خَيْراً مِنْهُ وَمَنْ سَقَاهُ اللّٰهُ لَبَناً فَلْيَقُلْ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيْهِ فَزِدْنَا مِنْهُ فَاِنِّيْ لَا اَعْلَمُ مَا يُجْزِئُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ اِلَّا اللَّبَنَ

جس کو اللہ کھانا کھلائے اسے کہنا چاہئے کہ اے اللہ ہمارے لئے اس میں برکت عطا فرما اور اس میں سے بہتر رزق ہمیں دے اور جس کو اللہ دودھ پلائے اسے کہنا چاہئے کہ اے اللہ ہمارے لئے اس میں برکت عطا کر اور اس کو زیادہ کر اس لئے کہ میں دودھ کے علاوہ کوئی دوسری چیز نہیں جانتا' جو کھانے پینے دونوں کے لئے کافی ہوتی ہے۔[2]

۱۔ امام مالکؒ نے موطا ۲/۹۳۵ میں کتاب صفۃ النبی ﷺ کے باب ماجاء فی اکل اللحم کے تحت اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں انقطاع ہے۔

۲۔ اس حدیث کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔ یہ حسن ہے۔ امام احمد بن حنبل وغیرہ نے اس کو بیان کیا ہے۔

دودھ اگرچہ دیکھنے میں بسیط معلوم ہوتا ہے' مگر وہ درحقیقت تین جوہروں سے طبعی طور پر مرکب ہے۔

پنیر' گھی اور پانی: پنیر بارد رطب ہوتا ہے' بدن کو غذائیت بخشتا ہے اور گھی حرارت و رطوبت میں معتدل ہے۔ تندرست' انسانی جسم کے لئے موزوں ہے۔ اس کے فوائد بے شمار ہیں۔ اور پانی' گرم اور تر ہوتا ہے۔ اسہال لاتا ہے۔ بدن کو تازگی بخشتا ہے اور دودھ مجموعی طور پر اعتدال سے بھی زیادہ سرد اور تر ہوتا ہے' بعض لوگوں کا قول ہے کہ دودھ دوہنے کے وقت اس کی حرارت و رطوبت بڑھی ہوتی ہے۔ بعضوں نے اس کو برودت و رطوبت میں معتدل قرار دیا ہے۔

بہترین دودھ تھن سے نکالا ہوا تازہ ہوتا ہے' جیسے جیسے وقت گزرتا ہے' اس میں نقص پیدا ہوتا جاتا ہے' تھن سے دودھ نکالنے کے وقت اس میں برودت کمتر ہوتی ہے' اور رطوبت بہت زیادہ ہوتی ہے ترش دودھ اس کے برخلاف ہوتا ہے۔ پیدائش کے چالیس دن کے بعد والا دودھ سب سے عمدہ ہوتا ہے۔ جس دودھ میں بہت زیادہ سفیدی ہو تو وہ بہت خوب ہوتا ہے اور اس کی بو بھی خوشگوار ہوتی ہے اور لذیذ ہوتا ہے' اس میں معمولی شیرینی پائی جاتی ہے اور معتدل چکنائی ہوتی ہے' رقت و غلظت میں بھی معتدل ہوتا ہے۔ تندرست جوان جانور سے لیا گیا ہو۔ جس کا گوشت معتدل ہو اور اس کا چارہ اور پانی بھی معتدل ہو۔

دودھ عمدہ خون پیدا کرتا ہے۔ خشک بدن کو شاداب بناتا ہے' بہترین غذائیت مہیا کرتا ہے۔ وسواس رنج و غم اور سوداوی بیماریوں کے لئے بہت زیادہ نفع بخش ہے اور اگر اس میں شہد ملا کر پیا جائے تو اندرونی زخموں کو متعفن اخلاط سے بچاتا ہے' شکر کے ساتھ اس کے پینے سے رنگ نکھرتا ہے' تازہ دودھ جماع کے ضرر کی تلافی کرتا ہے۔ سینے اور پھیپھڑے کے لئے موافق ہوتا ہے' سبل (آنکھ کی ایک بیماری جس میں آنکھ پر پردہ پڑ جاتا ہے۔) کے مریضوں کے لئے عمدہ غذا ہے۔ البتہ سر' معدہ' جگر اور طحال کے لئے ضرر رساں ہے' اس کا زیادہ استعمال دانتوں اور مسوڑھوں کے لئے نقصان دہ ہے' اسی لئے دودھ پینے کے بعد کلی کرنا چاہئے' چنانچہ بخاری اور مسلم میں روایت ہے کہ نبی ﷺ نے دودھ پیا پھر پانی طلب فرمایا اور کلی کیا' پھر فرمایا کہ دودھ میں چکنائی ہوتی ہے۔[1]

---

(۳)۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۱/۲۷۰ میں کتاب الوضوء کے باب **هل يمضمض من اللبن** کے تحت اور امام مسلم نے صحیح مسلم ۳۵۸ میں کتاب الحیض کے باب **نسخ الوضوء مما مست النار** کے تحت حدیث ابن عباس سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

بخار زدہ لوگوں کے لئے مضر ہے اسی طرح سردرد والوں کو بھی نقصان دیتا ہے' دماغ اور کمزور سر کے لئے تکلیف دہ ہے' اس کو ہمیشہ استعمال کرنے سے کورچشمی اور شب کوری پیدا ہوتی ہے' جوڑوں میں درد اور جگر کے سدے پیدا ہوتے ہیں' معدہ اور احشاء میں اپھارہ ہوتا ہے۔ شہد اور سونٹھ کے مربہ سے اس کی اصلاح کی جاتی ہے' یہ تمام بیماریاں اس کو لاحق ہوتی ہیں جو اس کا عادی نہ ہو۔

بھیڑ کا دودھ: سب سے گاڑھا اور مرطوب ہوتا ہے' اس میں ایسی چکنائی اور بو ہوتی ہے۔ جو بکری اور گائے کے دودھ میں نہیں ہوتی' یہ فضولات بلغمی پیدا کرتا ہے اس کو ہمیشہ استعمال کرنے سے جلد میں سفیدہ پیدا ہوتی ہے۔ اس لئے اس میں پانی ملا کر پینا چاہئے تاکہ جسم کو اس کا کمتر حصہ ملے' تشنگی کے لئے تسکین بخش ہے۔ اس میں برودت بہت زیادہ ہوتی ہے۔

بکری کا دودھ: لطیف معتدل ہوتا ہے اور مسہل ہوتا ہے' خشک بدن کو شاداب بناتا ہے۔ حلق کے لئے زخموں اور خشک کھانسی کے لئے بے حد مفید ہے اور نفث الدم کو ختم کرتا ہے۔

دودھ عمومی طور پر جسم انسانی کے لئے نفع بخش مشروب ہے' اس لئے کہ اس میں غذائیت اور خون کی افزائش ہوتی ہے اور بچپن ہی سے انسان اس کا خوگر ہوتا ہے اور یہ فطرت انسانی کے عین مطابق ہے چنانچہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں روایت ہے کہ:

اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ اُتِیَ لَیْلَةَ اُسْرِیَ بِهٖ بِقَدَحٍ مِّنْ خَمْرٍ وَّ قَدَحٍ مِّنْ لَّبَنٍ فَنَظَرَ اِلَیْهِمَا ثُمَّ اَخَذَ اللَّبَنَ فَقَالَ جِبْرِیْلُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدَاکَ لِلْفِطْرَةِ لَوْ اَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ اُمَّتُکَ۔

"شب معراج میں رسول اللہ ﷺ کے پاس شراب کا ایک پیالہ اور دودھ کا ایک پیالہ لایا گیا آپؐ نے دونوں کو دیکھا' پھر دودھ کا پیالہ اپنے ہاتھ میں لے لیا' اس پر حضرت جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ کا شکر ہے' جس نے آپ کی رہنمائی فطرت کی جانب فرمائی' اگر آپؐ شراب کا پیالہ اٹھا لیتے تو آپؐ کی امت گمراہ ہو جاتی"[1]

ترش دودھ دیر میں آنتوں کو چھوڑتا ہے' خلط خام پیدا کرتا ہے' اس کو گرم معدہ ہی ہضم کرتا ہے اور اسی کے لئے یہ مفید بھی ہے۔

گائے کا دودھ: بدن کو غذا دیتا ہے اور اس کو شاداب بناتا ہے' اعتدال کے ساتھ اسہال لاتا ہے۔

---

[1] اس کی تخریج پہلے گزر چکی ہے۔

گائے کا دودھ سب سے معتدل ہوتا ہے اور اس میں رقت و غلظت اور چکنائی بکری اور بھیڑ کے دودھ کے مقابل عمدہ ہوتی ہے۔ سنن میں عبداللہ بن مسعود سے مرفوعاً روایت مذکور ہے کہ تم لوگ گائے کا دودھ استعمال کرو اس لئے کہ یہ ہر درخت سے غذا حاصل کرتی ہے۔[1]

اونٹنی کا دودھ: فصل کے شروع ہی میں اس کے فوائد کا ذکر ہو چکا ہے' یہاں پر دوبارہ اس کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی۔

لبان (کندر): اس کے بارے میں نبی ﷺ سے ایک حدیث وارد ہے' جس میں آپؐ نے فرمایا:

بَخِّرُوْا بُيُوْتَكُمْ بِاللُّبَانِ وَالْعَتَرِ

''اپنے گھروں کو کندر اور صعتر (پہاڑی پودینہ) کی دھونی دو''۔

لیکن یہ حدیث نبی ﷺ سے صحیح طور پر ثابت نہیں ہے' البتہ حضرت علیؓ سے روایت کی جاتی ہے کہ ایک شخص نے آپ سے نسیان کی شکایت کی آپ نے اس سے فرمایا کہ کندر استعمال کیا کرو۔ اس لئے کہ اس سے دل مضبوط ہوتا ہے اور نسیان ختم ہو جاتا ہے' عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ایک اثر ہے کہ اس کو شکر کے ساتھ نہار منہ استعمال کرنا' پیشاب اور نسیان کے لئے مفید ہے' حضرت انس سے بھی مروی ہے کہ ان سے ایک شخص نے نسیان کی شکایت تو انہوں نے فرمایا کہ کندر استعمال کیا کرو۔ اس کو رات میں بھگو دو اور صبح بیدار ہو کر نہار منہ اس کا مشروب پیو اس لئے کہ یہ نسیان کے لئے بہت عمدہ ہوتا ہے۔

اس کا طبعی سبب ظاہر ہے' اس لئے کہ نسیان اگر کسی سوء مزاج بارد رطب کو لاحق ہو تو وہ اس کے دفاع پر غالب رہتا ہے۔ چنانچہ مریض جو کچھ دیکھتا ہے' محفوظ نہیں رکھ پاتا' لہٰذا کندر اس کے لئے بے حد مفید ہوگا لیکن اگر نسیان کسی عارضی چیز کے غلبہ کے سبب سے ہو' تو اس کے مرطبات کے استعمال کے ذریعہ دور کرنا آسان ہوتا ہے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ خشکی کی وجہ سے نسیان ہوگا تو نیند نہ آئے گی' ماضی کی باتیں یاد ہوں گی' مگر حالیہ باتیں یاد نہ رہیں گی اور اگر نسیان رطوبت کے سبب سے ہو تو اس کے برعکس ہوگا۔

بعض چیزیں خاص طور پر نسیان پیدا کرتی ہیں' جیسے گدی کے گڈھے پر پچھنا لگوانا' سبز

1۔ اس کو اصحاب سنن میں سے کسی نے بھی روایت نہیں کیا' یہ محض مولف رحمۃ اللہ کا وہم ہے۔ البتہ یہ حدیث مستدرک ۱۹۷/۷ میں مذکور ہے' یہ حدیث حسن ہے۔

دھنیا کا بکثرت استعمال' ترش سیب کھانا' رنج وغم کی کثرت' ٹھہرے ہوئے پانی میں دیکھنا اور اس میں پیشاب کرنا' سولی دیئے ہوئے شخص کی طرف دیکھنا' قبروں کی تختیوں کو بار بار پڑھنا اونٹ کی دو قطاروں کے درمیان چلنا' حوض میں جوں ڈالنا اور اسی طرح چوہے کا پسماندہ کھانا یہ ساری باتیں تجربہ کی بنیاد پر بیان کی گئی ہیں۔[1]

الغرض کندر دوسرے درجہ میں گرم اور پہلے درجہ میں خشک ہوتا ہے' اس میں معمولی قبض ہوتا ہے۔ اس کے فوائد بہت زیادہ ہیں' مضرت کم ہے' کندر خون بہنے اور خون آنے سے روکتا ہے' درد معدہ کو دور کرتا ہے۔ غذا ہضم کرتا ہے۔ دست آور دہے' ریاح کو دور کرتا ہے۔ آنکھ کے زخموں کو جلا بخشتا ہے' ہر قسم کے زخموں میں گوشت دوڑاتا ہے کمزور معدہ کو تقویت بخشتا ہے اور اس میں گرمی پیدا کرتا ہے' بلغم کو خشک کرتا ہے اور سینے کی رطوبات کو صاف کرتا ہے' کورچشمی کو دور کرتا ہے۔ خراب قسم کے زخموں کو پھیلنے سے روکتا ہے۔ اگر اس کو تنہا یا صعتر فارسی (پہاڑی پودینہ) کے ساتھ چبایا جائے تو بلغم کو خارج کرتا ہے' زبان کی بندش کو ختم کرتا ہے۔ ذہن کو بڑھاتا ہے اور اس کو تیز کرتا ہے اگر اس کی بھاپ کی دھونی دی جائے تو وباء میں مفید ہوتا ہے۔ ہوا کو آلائش سے صاف کر کے خوشگوار کرتا ہے۔

"حرف میم"

ماء (پانی): یہ زندگی کا مادہ اور مشروبات کا سردار ہے' عناصر اربعہ میں سے ایک بلکہ اس کا اصلی رکن ہے۔ اس لئے کہ آسمان اس کے بخاری سے پیدا کئے گئے اور زمین کی تخلیق اس کے جھاگ سے عمل میں آئی اور ہر جاندار چیزوں کو اللہ نے پانی ہی سے بنایا۔

پانی کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ غذا کا کام کرتا ہے۔ یا صرف غذا کے نفوذ کا ذریعہ ہے؟ اس سلسلے میں دو قول ہیں۔ جس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور ہم اس کی دلیل اور اس سے راجح قول کا ذکر بھی کر چکے ہیں۔ پانی سرد تر ہوتا ہے۔ حرارت کو ختم کرتا ہے' بدن کی رطوبات کا محافظ ہے اور جو رطوبات تحلیل ہو جاتی ہیں۔ اس کی تلافی کرتا ہے۔ غذا کو لطیف بناتا ہے اور اس کو بدن کی رگوں میں پہنچاتا ہے۔ پانی کی خوبی دس طریقوں سے معلوم کی جاتی

۱۔ یہ مسمریزم کا طریقہ علاج ہے' جو عوام میں مروج ہے اور وہم کے غلبہ کی شدت کی بنیاد پر لوگ اسے تجربہ قرار دیتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ مولف پر رحم فرمائے کہ بہت مدت تک ان جیسی چیزوں سے بچے رہے۔

ہے۔

۱۔ رنگ دیکھ کر معلوم کی جاتی ہے کہ وہ صاف ستھرا ہے۔

۲۔ بو سے معلوم ہوتی ہے کہ اس میں کوئی دوسری بو نہیں ہونی چاہیے۔

۳۔ ذائقہ سے معلوم پڑتی ہے کہ وہ شیریں اور لذیذ ہو جیسے نیل اور فرات کا پانی ہوتا ہے۔

۴۔ اس کے وزن سے جان لی جاتی ہے کہ وہ ہلکا ہو اور اس کا قوام لطیف ہو۔

۵۔ اس کی خوبی اس کی گزرگاہ سے معلوم ہوتی ہے کہ اس کا راستہ اور گزرگاہ عمدہ ہے۔

۶۔ منبع سے کہ اس کے پانی نکلنے کی جگہ دور ہے۔

۷۔ دھوپ اور ہوا کے اس پر گزرنے سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ زمین دوز نہ ہو جہاں دھوپ اور ہوا کا گزر نہ ہو سکے۔

۸۔ اس کی حرکت سے کہ وہ تیزی کے ساتھ بہتا ہے۔

۹۔ اس کی کثرت سے معلوم کی جاتی ہے کہ وہ اتنا زیادہ ہو کہ جو فضلات اس سے ملے ہوں' ان کو دور کر سکے۔

۱۰۔ اس کے بہاؤ کے رُخ سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ شمال سے جنوب کی طرف یا مغرب سے مشرق کی جانب جاری ہو۔

اگر ان خوبیوں کو دیکھا جائے تو یہ پورے طور پر صرف چار ہی دریا میں پائی جاتی ہیں دریائے نیل' دریائے فرات' سیحون اور جیحون۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ سے حدیث مروی ہے' انہوں نے بیان کیا۔

قَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ سَيْحَانُ وَجَيْحَانُ وَالنِّيْلُ وَالْفُرَاتُ كُلٌّ مِنْ اَنْهَارِ الْجَنَّةِ

''رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سیحون' جیحون' نیل اور فرات سب جنت کی نہروں میں سے ہیں''۔[1]

پانی کے ہلکے ہونے کا اندازہ تین طریقے سے کیا جاتا ہے:

۱۔ پانی سردی اور گرمی سے بہت متاثر ہو اور ان کو بہت جلد قبول کر لے' چنانچہ بقراط حکیم کا بیان ہے کہ جو پانی جلد گرم ہو جائے اور جلد ہی ٹھنڈا بھی ہو جائے وہی سب سے ہلکا ہوتا ہے۔

۱۔ امام مسلمؒ نے ۲۸۳۹ میں کتاب الجنة و صفة نعيمها کے باب ما في الدنيا من انهار الجنة کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔ مصنفؒ نے وہم کی بنیاد پر اس کو امام بخاریؒ کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ امام بخاریؒ نے اس کو روایت نہیں کیا ہے۔

۲۔ میزان سے اس کا اندازہ کیا جاتا ہے۔
۳۔ دو مختلف قسم کے پانی میں دو ہموزن روئی کے پھائے بھگوئے جائیں' پھر ان کو پورے طور پر خشک کر کے وزن کیا جائے تو جو سب سے ہلکا ہوگا۔ اس کا پانی بھی اسی طرح ہلکا ہوگا۔

پانی اگرچہ حقیقتاً سرد تر ہے مگر اس کی قوت کسی ایسے عارضی سبب سے متغیر و منتقل ہوتی رہتی ہے۔ جو اس کے تغیر کا موجب بنتا ہے۔ اس لئے کہ جس پانی کا شمالی حصہ کھلا ہوا اور دوسرے حصہ پر چھپا ہوا ہو وہ ٹھنڈا ہوتا ہے اور اس میں معمولی خشکی ہوتی ہے جو شمالی ہوا کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے' اسی طرح دوسری سمتوں کے پانی کا حکم ہے۔

اور کان سے نکلنے والا پانی اسی کان کی طبیعت کے مطابق ہوگا اور اسی انداز کا اثر بدن پر نمایاں ہوگا۔ شیریں پانی مریضوں اور تندرست لوگوں کے لئے مفید ہے۔ ٹھنڈا پانی اور بھی زیادہ مفید اور لذیذ ہوتا ہے۔ اس کو نہار منہ اور جماع کرنے کے بعد پینا مناسب نہیں' اسی طرح نیند سے بیدار ہونے کے بعد' جماع کے بعد اور تازہ پھل کھانے کے بعد اس کو پینا نہیں چاہئے۔ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

لیکن اگر کھانے کے بعد پانی کی ضرورت محسوس ہو تو متعین مقدار میں پینا چاہئے۔ اس میں کوئی مضائقہ نہیں' البتہ زیادہ پینا مضر ہے۔ اگر پانی کی چسکی لے تو یہ کبھی بھی نقصان نہیں کرے گا بلکہ معدہ کو تقویت بخشے گا اور شہوت کو ابھارے گا اور تشنگی ختم کرے گا۔

نیم گرم پانی اپھارہ پیدا کرتا ہے اور مذکورہ فوائد کے برخلاف اثرات دکھلاتا ہے' باسی نیم گرم پانی تازہ سے عمدہ ہوتا ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے اور آب سرد اندرونی طور پر خارجی طور پر استعمال کرنے کے مقابل زیادہ نافع ہے اور گرم اس کے برعکس ہوتا ہے۔ ٹھنڈا پانی عفونت دم میں زیادہ نافع ہے' اسی طرح بخارات کو سر کی طرف جانے سے روکتا ہے اور عفونت سے بچاتا ہے۔ یہ گرم مزاج' گرم مقام و موسم اور جوان العمر لوگوں کے لئے موزوں ہوتا ہے اور نضج اور تحلیل کی ضرورت میں بہر صورت نقصان دہ ہوتا ہے جیسے زکام' ورم وغیرہ اور بہت زیادہ ٹھنڈا پانی دانتوں کو نقصان پہنچاتا ہے اور ایسے پانی کا بکثرت استعمال خون کو پھاڑتا ہے اور نزلے کو حرکت دیتا ہے۔

بہت زیادہ ٹھنڈا یا گرم پانی دونوں اعصاب اور اکثر اعضاء جسمانی کو نقصان پہنچاتا ہے اس لئے کہ ان میں سے ایک محلل ہے اور دوسرا کثافت پیدا کرتا ہے' گرم پانی سے اخلاط ردیہ

کی سوزش ختم ہو جاتی ہے۔ نضج و تحلیل کا کام کرتا ہے' رطوبات ردیہ کو نکال پھینکتا ہے' بدن کو شاداب بناتا ہے اور اس میں گرمی پیدا کرتا ہے' اس کے پینے سے ہاضمہ خراب ہوتا ہے۔ غذا کے ساتھ استعمال کرنے سے یہ معدہ کی بالائی سطح پر تیرتا رہتا ہے اور اسے ڈھیلا کرتا ہے' تشنگی دور کرنے میں بھی زیادہ عمدہ نہیں ہے' بدن کو لاغر بناتا ہے' امراض ردیہ کا نقیب ہے' اکثر امراض میں مضر ہے البتہ بوڑھوں کے لئے موزوں ہے۔ اسی طرح مرگی' سردی کی وجہ سے سردرد کے مریضوں اور آشوب چشم کے بیماریوں کے لئے گرم پانی مناسب ہے۔ خارجی طور پر اس کا استعمال بہت زیادہ مفید ہے۔

آفتاب کی تمازت سے گرم شدہ پانی کے بارے میں کوئی حدیث یا اثر صحیح طور پر ثابت نہیں ہے اور نہ قدیم اطباء میں سے اس کو کسی نے خراب سمجھا اور نہ اس کو معیوب قرار دیا۔ بہت زیادہ گرم گردے کی چربی کو پگھلا دیتا ہے۔ حرف عین کے تحت بارش کے پانی کا بیان ہو چکا ہے۔ اس لئے یہاں اعادہ کی کوئی ضرورت نہیں۔

برف اور اولے کا پانی: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں نبی ﷺ سے روایت مذکور ہے کہ آپ نماز کے استفتاح میں یہ دعا فرماتے تھے۔

اَللّٰهُمَّ اغْسِلْنِیْ مِنْ خَطَايَایَ بِمَاءِ الثَّلْجِ وَالْبَرَدِ

"اے اللہ مجھے گناہوں سے برف اور اولے کے پانی کے ذریعہ دھو دے"[1]

برف میں ایک دخانی کیفیت و مادہ موجود ہے اور اس کا پانی بھی اسی کیفیت کا ہوتا ہے۔ برف کے پانی سے گناہوں کو دھونے کی درخواست کرنے میں جو حکمت مضمر ہے اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے کہ اس سے دل میں ٹھنڈک' مضبوطی اور تقویت تینوں چیزیں حاصل ہوتی ہیں اور اسی سے دلوں اور جسموں کے علاج بالغہ کی حقیقت منکشف ہوتی ہے اور بخوبی یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ بیماریوں کا علاج اس کے اضداد سے کس طرح کرنا چاہئے۔

اولے کا پانی برف کے مقابل زیادہ لذیذ اور لطیف ہوتا ہے۔ لیکن بستہ اور منجمد پانی تو وہ جیسا ہوگا' اسی حساب سے اس کی خوبیاں ہوں گی اور برف جن پہاڑوں یا زمینوں پر گرتی ہے ان کی ہی کیفیت سے ان میں اچھائی اور خرابی پیدا ہوتی ہے' حمام و جماع اور ورزش اور گرم کھانا کھانے کے بعد برف کا پانی پینے سے سختی سے پرہیز کرنا چاہئے۔ اسی طرح کھانسی کے

۱۔ اس حدیث کی تخریج گزر چکی ہے۔

مریضوں، سینے کے درد سے متاثر اور ضعف جگر کے مریض اور سرد مزاج کے لوگوں کو اس سے پرہیز کرنا چاہئے۔

کنویں اور نالوں کا پانی: کنویں کا پانی بہت کم لطیف ہوتا ہے اور زمین دوز نالوں کا پانی ثقیل ہوتا ہے، اس لئے کہ کنویں کا پانی گھرا ہوا ہوتا ہے۔ جس میں تعفن کا امکان ہوتا ہے اور نالوں کے پانی پر ہوا کا گزر نہیں ہوتا۔ اس کو نکال کر فوراً نہیں پینا چاہئے۔ بلکہ تھوڑی دیر رکھ دیا جائے تا کہ ہوا اپنا کام کر جائے اور اگر ایک رات گزرنے کے بعد اس کو استعمال کریں تو اور بہتر ہے اور جس پانی کا گزر سخت زمین سے ہو یا غیر مستعمل کنویں کا پانی ہو سب سے خراب ہوتا ہے۔ بالخصوص جب کہ اس کی مٹی بھی خراب ہو تو اور بھی زیادہ خراب اور دیر ہضم ہوتا ہے۔

آبِ زمزم: تمام پانیوں کا سردار، سب سے اعلیٰ، سب سے بہتر اور قابل احترام ہے۔ لوگوں کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ اور سب سے زیادہ بیش بہا ہے اور لوگوں کے نزدیک سب سے نفیس پانی ہے، یہ جبرئیل علیہ السلام کے پیر مارنے سے پیدا ہوا اور یہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی سیرابی کا ذریعہ بنا۔[1]

صحیح بخاری میں مرفوعاً حدیث مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے فرمایا جو کعبہ اور اس کے پردوں کے درمیان چالیس دن تک رہے اور ان کے پاس کھانے پینے کے لئے کچھ بھی نہ تھا۔ تو نبی ﷺ نے ان سے فرمایا کہ یہ (آب زمزم) مزیدار کھانا ہے۔[2] اور امام مسلم کے علاوہ دوسروں نے اپنی سند سے اس میں اتنا اضافہ کیا کہ یہ پانی بیماری کے لئے شفا

۱۔ دارقطنی نے ۲/۲۸۹ میں، حاکم نے ۱/۳۷۴ میں اس کو حدیث ابن عباسؓ سے محمد بن حبیب جارودی کے واسطہ سے بیان کیا ہے کہ محمد بن حبیب نے سفیان بن عیینہ سے، سفیان نے ابن نجیح سے اور انہوں نے مجاہد سے اور مجاہد نے عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کیا حافظ ابن حجر نے ''تلخیص'' میں بیان کیا کہ محمد بن حبیب جارودی صدوق ہے، مگر اس کی روایت شاذ ہے۔ اس کی اس حدیث کو تمام احفاظ اصحابہ عیینہ جیسے حمیدی، ابن ابی عمو غیرہ نے عن ابن عیینہ عن ابن ابی نجیح عن مجاہد عن ابن عباس کے طریق سے روایت کیا ہے اور حدیث میں لفظ ''ھزمة جبریل'' کا مفہوم ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے اپنا پیر زمین پر مارا تو پانی کا سوتا پھوٹ پڑا ''ھزمة'' سینے کے گڑھے کو کہتے ہیں اور تفاحہ میں مذکور ہے۔ اذا غمزتها بيدك یعنی جب تم اس کو اپنے ہاتھ سے اشارہ کرو۔ ''ھزمت البئر'' کنواں کھودنے کے معنی میں مستعمل ہے۔ حدیث کے لفظ وسقيا الله اسماعيل کا مفہوم ہے کہ اللہ نے اس کو ظاہر کیا تا کہ اس کے ذریعہ شروع میں حضرت اسماعیل کو سیراب کرنے پھر بعد کے لوگ بھی سیرابی حاصل کریں۔

۲۔ امام مسلم نے ۲۴۷۳ میں کتاب فضائل الصحابة کے باب من فضائل ابی ذرؓ کے تحت اس کو نقل کیا ہے۔

ہے۔[1]

سنن ابن ماجہ میں حضرت جابر بن عبداللہؓ سے مرفوعاً روایت مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔

مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شُرِبَ لَهُ[2]

''آب زمزم جس مقصد کے لئے پیا جائے اسی کے لئے مفید ہے''۔

اس حدیث کو عبداللہ بن موامل کی وجہ سے ایک جماعت نے ضعیف قرار دیا ہے' اس کو عبداللہ نے محمد بن منکدر سے روایت کی ہے اور ہم نے اس حدیث کو عبداللہ بن مبارک سے بایں طور روایت کیا ہے کہ جب وہ حج کے موقعہ پر آب زمزم پر پہنچے تو کہا کہ ابن ابی الموالی نے محمد بن منکدر عن جابر عن النبی کی سند سے اس کو روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا آب زمزم جس مقصد کے لئے پیا جائے' اسی کے لئے مفید ہے اور میں اس کو قیامت کے دن کی تشنگی دور کرنے کے لئے پیتا ہوں۔ ابن ابی موالی ثقہ ہے۔ لہٰذا یہ حدیث حسن ہے اور بعض ائمہ حدیث نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بعض نے اس کو موضوع بتلا دیا ہے حالانکہ یہ دونوں قول بے بنیاد ہیں۔

---

[1] بزار نے اور بیہقی نے ۱۴۸/۵ میں' طیالسی نے ۱۵۸/۲ میں' طبرانی نے الکبیر اور الاوسط میں اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند حسن ہے' جیسا کہ حافظ منذری نے الترغیب والترہیب ۱۳۳/۲ میں اور ہیثمی نے المجمع ۲۸۶/۳ میں لکھا ہے۔

[2] ابن ماجہ نے ۳۰۶۲ میں اور امام احمد نے ۱۴۸/۵ میں بیان کیا ہے اور عبداللہ بن مواقل اگرچہ ضعیف ہے لیکن منفرد نہیں بلکہ ابن ابی الموالی نے جس کا نام عبدالرحمٰن ہے اس کی متابعت کی ہے' اس کو مولف نے بیان کیا ہے اور بیہقی نے ۲۰۲/۵ میں باب الرخصة فی خروج ماء زمزم کے تحت ابراہیم بن طہمان عن الزبیر کے طریق سے عمدہ سند کے ساتھ اسے بیان کیا ہے لہٰذا یہ حدیث صحیح ہے' اس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔ اسی طرح منذری اور دمیاطی نے بھی اس کو صحیح کہا ہے اور حافظ ابن حجرؒ نے اس کو حسن قرار دیا ہے۔ امام ترمذی نے ۹۶۳ میں اور بیہقی نے ۲۰۲/۵ میں اس کو عائشہ سے یوں نقل کیا ہے۔ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْمِلُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ وَتُخْبِرُ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَحْمِلُهُ کہ وہ آب زمزم لے جاتی تھیں یہ بھی کہتی ہیں کہ خود رسول اللہ ﷺ بھی اس کو لاتے تھے۔ امام ترمذیؒ نے اس کو حسن کہا ہے۔ یہ حدیث حسن ہے' اس کو امام بخاری نے ''التاریخ الکبیر'' ۱۸۹/۳ میں بایں الفاظ نقل کیا ہے۔ أَنَّهَا حَمَلَتْ مَاءَ زَمْزَمَ فِي الْقَوَارِيرِ وَقَالَتْ حَمَلَهُ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ فِي الْأَدَاوِي وَالْقِرَبِ فَكَانَ يَصُبُّ عَلَى الْمَرْضَى وَيَسْقِيهِمْ یہ عائشہ آب زمزم شیشیوں میں لاتی تھیں اور یہ کہتیں کہ اس کو رسول اللہ ﷺ مشکوں اور مشکوں میں لاتے تھے اور اس سے مریضوں کو نہلاتے اور انہیں پلاتے تھے۔

میں نے اور دوسرے لوگوں نے بھی شفاء امراض کے بارے میں عجیب تجربہ کیا ہے اور خود مجھے متعدد امراض میں اس سے شفا حاصل ہوئی اور اللہ نے اس پانی کے ذریعہ مجھے شفا عطا فرمائی اور میں نے یہ بھی مشاہدہ کیا کہ بہت سے لوگوں نے پندرہ دنوں تک صرف اسی پانی کو نوش کیا اور یہ ان کو تغذیہ دیتا رہا اور انہیں بھوک کا احساس نہیں ہوتا تھا اور عام لوگوں کی طرح طواف کعبہ کرتے رہے' مجھے بعض لوگوں نے یہ بھی بتایا کہ چالیس روز تک اس پر گزارا کیا' اس کے باوجود اس میں بیوی سے جماع کرنے کی قوت پورے طور پر موجود رہی وہ مباشرت کرتے تھے اور روزہ رکھتے اور بار بار طواف کعبہ بھی کرتے تھے۔

دریائے نیل کا پانی: نیل جنت کی ایک نہر ہے یہ بلاد حبشہ کی وادی کے کنارہ میں واقع جبال قمر کے پیچھے سے نکلی ہے۔ یہاں بارش کا پانی ٹھہرتا ہے اور سیلاب آتے رہتے ہیں۔ پھر وہ سیلاب ایسے چٹیل میدانوں کی طرف رُخ کرتے ہیں' جہاں روئیدگی کا دور دور تک پتہ نہیں ہوتا۔ اس سے وہاں پر کھیتیاں لہلہا اٹھتی ہیں' ان کھیتیوں سے جانور اور انسان دونوں فیض یاب ہوتے ہیں چونکہ وہ زمین جہاں سے اس کا پانی کا گزر ہوتا ہے۔ بہت سخت ہوتی ہے۔[1] اگر عادت کے مطابق معمولی بارش ہوتی ہے تو نباتات کے اُگنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا اور اگر بہت زیادہ بارش ہو جاتی ہے تو مکانات اور باشندوں کو نقصان ہوتا ہے اور ذرائع معیشت و مصالح معطل ہو کر رہ جاتے ہیں' اس لئے بارش دور دراز علاقوں میں ہوتی ہے' پھر یہ بارش ان زمینوں کی طرف ایک بڑی نہر کی شکل میں آ جاتی ہے اور ان میں زیادتی بحکم الٰہی معلوم وقتوں میں اتنی ہی ہوا کرتی ہے' جس سے ان علاقوں میں شادابی آ جائے اور روئیدگی کے لئے کافی ہو۔ پھر جب یہ علاقے پورے طور پر سیراب ہو جاتے ہیں اور شادابی آ جاتی ہے۔ تو آہستہ آہستہ پانی کم ہو جاتا ہے اور نیچے چلا جاتا ہے کہ کھیتی پورے طور پر ہو سکے مصلحت و معیشت کی تکمیل ہو۔ اس پانی میں دس خصوصیات موجود ہیں' جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے چنانچہ نیل کا پانی بہت زیادہ لطیف ہلکا شیریں اور لذیذ ہوتا ہے۔

سمندر کا پانی: نبی کریم ﷺ سے یہ حدیث ثابت ہے' جس میں آپ ؐ نے سمندر کے بارے میں فرمایا:

1۔ طین الابلیز: اس مصری مٹی کو کہتے ہیں جسے دریائے نیل سیلاب کے بعد چھوڑ جاتا ہے۔

ھُوَ الطَّھُوْرُ مَائُوہ اَلحِلُّمَیْتَتُہ

''سمندر کا پانی پاک ہے' اور اس کا مردار حلال ہے''[1]

اللہ نے اس کا پانی نمکین شور' تلخ کھاری بنایا تا کہ روئے زمین پر بسنے والے انسانوں اور چوپایوں کی ضروریات کی تکمیل ہو سکے' اس لئے کہ یہ ہمیشہ ٹھہرا ہوا رہتا ہے' اس میں بکثرت حیوانات پائے جاتے ہیں۔ جو اسی میں مرتے ہیں اور ان کی قبریں نہیں تیار کی جاتیں' اگر سمندر کا پانی شیریں ہوتا تو ان جانوروں کے رہنے اور اس میں مرنے کی وجہ سے متعفن ہو جاتا اور ساری دنیا میں فساد عام ہو جاتا ہے اور بیماریاں پھیلتیں' چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ کے تقاضا کے تحت اس کو اتنا نمکین بنایا کہ اگر ساری دنیا کے مردار آلائشیں اور مردے ڈالے جائیں پھر بھی اس میں کسی قسم کا تغیر نہیں ہوگا اور ابتدائے آفرینش سے آج تک اس کے ٹھہراؤ اس میں کسی قسم کا تغیر نہیں ہونے دیا اور قیامت تک یہ اسی طرح رہے گا۔

سمندر کو نمکین و شور بنانے کی یہی حقیقی علت غائی ہے اور اس کا فاعلی سبب یہ ہے کہ زمین شور اور نمکین ہو جائے۔

بایں ہمہ سمندر کے پانی سے غسل کرنا ظاہر جلدی کی مختلف بیماریوں کے لئے سودمند ہے اور اس کا پانی جلد کے ظاہر و باطن دونوں کے لئے ضرر رساں ہے اس لئے کہ یہ مسہل ہوتا ہے اور لاغر بناتا ہے' اس کے پینے سے جلد پر خارش' داد پیدا ہوتی ہے۔ اس سے اپھارہ پیدا ہوتا ہے' نیز تشنگی مزید بڑھتی ہے اور جس کے لئے اس کو پینا ناگزیر ہو تو اس کو اس کی مضرت کو دور کرنے کے لئے مندرجہ ذیل طریقے اختیار کرنا چاہئے۔

پہلا طریقہ یہ ہے کہ پانی کو ہانڈی میں رکھا جائے اور ہانڈی کے اوپر نے رکھی جائے' جس پر نیا دھنا ہوا اون ہو اور ہانڈی کے نیچے آگ جلا کر اسے پکایا جائے یہاں تک کہ بخارات اٹھ کر اون تک پہنچ جائیں' جب زیادہ ہو جائیں تو اون کو نچوڑ لیں اس کو گرنے نہ دیں۔ یہاں تک کہ پانی کا صاف ستھرا حصہ نکل کر باہر آ جائے اور نمکین شور پانی' ہانڈی کی سطح زیریں میں باقی رہ جائے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ سمندر کے کنارے ایک بڑا گڑھا کھودا جائے' جس کی طرف سمندر کا پانی بہایا جائے' پھر اسی کے قریب دوسرا گڑھا بنا کر اس کی طرف پانی ڈالا جائے' پھر ایک تیسرا گڑھا بنائیں اور اس کی طرف پانی بہایا جائے غرض اسی طرح یہ عمل کیا جائے گا۔ جب تک کہ

---

[1] اس کی تخریج گزر چکی ہے' یہ حدیث صحیح ہے۔

پانی شیریں نہ ہو جائے' جب اس گدلے پانی کا پینا ناگزیر ہو تو اس کا استعمال کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں سنگریزے یا دیوار کی لکڑی کا ایک ٹکڑا یا شعلہ زن انگارہ اس میں ڈال دیں کہ اسی میں بجھ جائے' یا اس میں گل ارمنی یا گیہوں کا ستو آمیز کر لیں' تو اس کی کدورت و غلاظت نیچے بیٹھ جائے گی۔

مشک: صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً یہ حدیث منقول ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

اَطْیَبُ الطِّیْبِ الْمِسْکُ

''سب سے بہترین خوشبو مشک ہے'' [1]

اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عائشہ صدیقہؓ سے روایت ہے' وہ فرماتی ہیں:

کُنْتُ اُطَیِّبُ النَّبِیَّ ﷺ قَبْلَ اَنْ یُحْرِمَ وَیَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ اَنْ یَّطُوْفَ بِالْبَیْتِ بِطِیْبٍ فِیْهِ مِسْکٌ

''میں نے نبی کریم کو آپؐ کے احرام باندھنے سے پہلے اور یوم نحر کو خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے پہلے ایسی خوشبو لگاتی تھی' جس میں مشک کی آمیزش ہوتی تھی'' [2]

مشک تمام خوشبوؤں کی سرتاج ہے' سب سے بہتر اور خوشگوار ہوتی ہے' اس کو ضرب المثل کی حیثیت حاصل ہے' اسی سے دوسری خوشبو کی تشبیہ دیتے ہیں' لیکن اس جیسی کوئی خوشبو نہیں ہوتی اور جنت کے ٹیلے مشک کے ہوں گے' اس کا مزاج دوسرے درجہ میں گرم خشک ہے' نفس کو فرحت بخشتی ہے اور قوی کرتی ہے' اس کے پینے اور سونگھنے سے تمام باطنی اعضاء کو تقویت ملتی ہے اور ظاہری اعضاء پر جب اس کو لگایا جائے تو بوڑھوں اور سرد مزاج کے لوگوں کے لئے نافع ہے' بالخصوص موسم سرما میں تو اور بھی مفید ہے۔ بیہوشی اور خفقان کے لئے بہترین دوا ہے۔ اور ضعیف القوۃ میں حرارت غیریزی کو ابھارتی ہے۔ آنکھ کی سفیدی کو جلاء بخشتی ہے اور رطوبات چشم کو نکال پھینکتی ہے' جسم کے اعضاء سے ریاح کو خارج کرتی ہے۔ زہر کے اثر کے لئے تریاق ہے' سانپ کے ڈسنے پر مفید ہے' اسکے فوائد بے شمار ہیں' مفرحات میں اسے اعلیٰ ترین مفرح کا درجہ حاصل ہے۔

ا۔ امام مسلمؒ نے ۲۲۵۲ میں کتاب الالفاظ کے باب استعمال المسک کے تحت یوں نقل کیا ہے۔ انہ اطیب الطیب کہ یہ سب سے عمدہ ہوتی ہے۔

۲۔ امام بخاریؒ نے ۳/۳۱۵'۳۱۶ میں کتاب الحج کے باب الطیب عند الحرام کے تحت اس کو ذکر کیا ہے۔

مرز بخوش[1] (ایک قسم کی بوٹی کا نام ہے) اس کے متعلق ایک حدیث وارد ہے مگر اس کی صحت کی ہمیں واقفیت نہیں' حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

عَلَيْكُمْ بِالْمَرْزَنْجُوْشِ فَإِنَّهُ جَيِّدٌ لِلْخُشَامِ

''تم لوگ مرز بخوش استعمال کیا کرو اس لئے کہ یہ زکام کے لئے مفید ہے''[2]

یہ تیسرے درجہ میں گرم اور دوسرے درجہ میں خشک ہے' اس کو سونگھنا بارد سر درد کے لئے مفید ہے' اسی طرح بلغمی اور سوداوی سر درد کے لئے نافع ہے زکام اور ریاح غلیظہ میں سود مند ہے' دماغ اور نتھنوں میں پیدا ہونے والے سدوں کو کھولتا ہے اور اکثر اورام باردہ کو تحلیل کرتا ہے' اکثر مرطوب۔ بارد' درد اور ورم میں مفید ہے' اس کا حمول حیض آور ہے اور عورتوں کو حاملہ کرنے میں معاون ثابت ہوتا ہے اور اس کے خشک پتوں کو پیس کر خون جمی آنکھوں پر ٹکور کیا جائے تو خاصا فائدہ ہوتا ہے اور اگر بچھو کے ڈنک زدہ مقام پر اس کو سرکہ کے ساتھ آمیز کر کے ضماد کریں تو سود مند ہوتا ہے۔

اس کا روغن پشت اور گھٹنوں کے درد میں مفید ہے' تکان دور کرتا ہے' جو ہمیشہ اسے سونگھا کرے اس کو نزول الماء کی بیماری نہ ہوگی' اگر اس کے عرق کو تلخ بادام کے روغن کے ساتھ آمیز کر کے ناکوں میں چڑھائیں تو نتھنوں کے سدوں کھول دیتا ہے' نتھنوں اور دماغ میں پیدا ہونے والی ریاح کو توڑتا ہے۔

ملح: (نمک) ابن ماجہؒ نے اپنی سنن میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ذکر کی ہے' جس میں نبی ﷺ نے فرمایا:

سَيِّدُ إِدَامِكُمُ الْمِلْحُ...... ''اعلیٰ ترین سالن نمک ہے''[3]

نمک ہر چیز کا سرتاج' مصلح ہے اور ہر چیز کے ذائقہ کا دارومدار اسی پر قائم ہے۔ اکثر

۱۔ مرز بخوش: بہت زیادہ شاخوں والا ایک پودا ہے جو زمین سے اُگتے ہی زمین پر پھیل جاتا ہے اس کے پتے گول اور روئیں دار ہوتے ہیں۔ اس کی خوشبو بہت زیادہ عمدہ ہوتی ہے۔

۲۔ علامہ سیوطیؒ نے اس کو ''الجامع الصغیر'' میں بیان کیا ہے اور ابن سنی اور ابونعیم کی طرف اس کو منسوب کیا کہ ان دونوں نے اس کو کتاب الطب میں حدیث انس سے روایت کیا ہے اور اس کے ضعف کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔

۳۔ ابن ماجہؒ نے ۳۳۱۵ میں کتاب الاطعمۃ کے باب الملح کے تحت اس کو بیان کیا ہے' اس کی سند میں عیسیٰ بن ابی عیسیٰ حناط متروک الحدیث ہے۔ تقریب التھذیب میں اسی طرح مذکور ہے۔

سالن نمک کے ذریعہ ہی تیار کیا جاتا ہے چنانچہ مسند بزار میں مرفوع روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا۔

سَيُوْشِكُ اَنْ تَكُوْنُوْا فِيْ النَّاسِ مِثْلَ الْمِلْحِ فِيْ الطَّعَامِ وَلَا يَصْلُحُ الطَّعَامُ اِلَّا بِالْمِلْحِ

''عنقریب وہ دور آنے والا ہے' جس میں تم لوگ کھانے میں نمک کی طرح ہو گے اور کھانے کی اصلاح نمک کے ذریعہ ہی ہوتی ہے'' [1]

''علامہ بغویؒ نے اپنی تفسیر میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت نقل کی ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ اَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ الْحَدِيْدَ وَالنَّارَ وَالْمَاءَ وَالْمِلْحِ

''اللہ تعالیٰ نے آسمان سے زمین کی طرف چار برکتیں نازل فرمائی ہیں' لوہا' آگ' پانی اور نمک۔''

اس حدیث کا موقوف ہونا زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے۔

نمک سے تمام جسم انسانی و غذا انسانی کی اصلاح ہوتی ہے اور ہر آمیزش کی اصلاح کرتا ہے۔ جو کسی چیز میں پیدا ہو گئی ہو حتیٰ کہ سیم و زر کی آمیزش کی اصلاح اسی سے ہوتی ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایک ایسی قوت ہوتی ہے۔ جو سونے کی زردی اور چاندی کی سفیدی کو مزید بڑھاتی ہے اور چمک دمک پیدا کرتی ہے اور اس میں جلاء اور تحلیل کی بھی قوت موجود ہے۔ اسی لئے رطوبات غلیظہ کو ختم کرتا ہے اور اسے خشک کرتا ہے' بدن کو تقویت بخشتا ہے اور اسے فاسد اور متعفن ہونے سے روکتا ہے اور خارش کے زخموں کے لئے نافع ہے۔

اگر اس کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو آنکھ کے بد گوشت کو ختم کر دیتا ہے اور ناخنہ [2] کو جڑ سے ختم کرتا ہے۔ نمک اندرانی [3] سب سے عمدہ ہوتا ہے اور خراب زخموں کو پھیلنے سے روکتا ہے۔ پاخانہ نیچے لاتا ہے۔ اگر استسقاء کے مریضوں کے شکم پر اس کی مالش کی جائے تو ان کو آرام پہنچاتا ہے۔ دانتوں کو صاف شفاف بناتا ہے اور ان کی گندگی کو ختم کرتا ہے' مسوڑوں کو مضبوط کرتا ہے' علاوہ ازیں اس کے منافع و فوائد بے شمار ہیں۔

۱۔ ہیثمی نے ''المجمع'' ۱۰/۱۸ میں اس کو بیان کیا اور کہا کہ اس کو بزار اور طبرانی نے حدیث سمرہ سے روایت کیا ہے اور طبرانی کی اسناد حسن ہیں۔

۲۔ ظفرۃ: ناخنہ ایک زائد سفید گوشت ہوتا ہے جو آنکھ کی روشنی پر رفتہ رفتہ اثر انداز ہوتا ہے۔

۳۔ قاموس میں مذکور ہے کہ اندرانی یہ غلط ہے صحیح ذرآنی ہے' یہ نمک بہت زیادہ سفید ہوتا ہے۔

"حرف نون"

نخل (کھجور کا درخت): قرآن مجید میں نخل کا ذکر متعدد مقامات پر آیا ہے' صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث اس کے متعلق مذکور ہے' ابن عمر نے بیان کیا:

بَیْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰہِ ﷺ اِذْ اُتِیَ بِجُمَّارِ نَخْلَۃٍ فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ اِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَۃً مَثَلُھَا مَثَلُ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا یَسْقُطُ وَرَقُھَا اَخْبِرُوْنِیْ مَاھِیَ؟ فَوَقَعَ النَّاسُ فِیْ شَجَرِ الْبَوَادِیْ فَوَقَعَ فِیْ نَفْسِیْ اَنَّھَا النَّخْلَۃُ فَاَرَدْتُ اَنْ اَقُوْلَ ھِیَ النَّخْلَۃُ ثُمَّ نَظَرْتُ فَاِذَا اَنَا اَصْغَرُ الْقَوْمِ سِنًّا فَسَکَتُّ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ ھِیَ النَّخْلَۃُ فَذَکَرْتُ ذٰلِکَ لِعُمَرَ فَقَالَ لَاَنْ تَکُوْنَ قُلْتَھَا اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ کَذَا وَ کَذَا [1]

ہم صحابہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے۔ اسی وقت کھجور کا گابھ آپ کے پاس لایا گیا آپ نے فرمایا کہ درختوں میں ایسا درخت ہے' جو مرد مسلم کی طرح ہوتا ہے' اس کی پتیاں نہیں جھڑتیں بتاؤ وہ کون سا درخت ہے؟ لوگ جنگلی درختوں کو شمار کرنے لگے اور میرے دل میں یہ بات سمائی کہ یہ درخت کھجور ہے۔ چنانچہ میں نے ارادہ کرلیا کہ کہہ دوں یہ درخت کھجور ہے۔ پھر جب بزم پر نگاہ ڈالی تو میں سب سے کم عمر تھا' اس لئے میں نے خاموشی اختیار کرلی' چنانچہ خود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کھجور کا درخت ہے' یہ بات میں نے اپنے والد حضرت عمرؓ سے بیان کی انہوں نے فرمایا کہ عقلمند اگر تو نے کہہ دیا ہوتا تو بہت ہی اچھا ہوتا۔"

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ایک عالم اپنے ساتھیوں کے سامنے مسائل رکھ سکتا ہے اور ان کو سکھلا سکتا ہے اور ان کی ذاتی رائے کا امتحان لے سکتا ہے' اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مثال اور تشبیہ بیان کی جاسکتی ہے۔

اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اپنے اکابر کی عزت و تعظیم میں سکوت اختیار کرتے تھے اور ان کے سامنے گفتگو نہ کرتے تھے۔ بلکہ ان کا پاس ولحاظ کرتے تھے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسان اپنے بیٹے کی صواب دیدی اور راست گوئی کی توفیق سے کس قدر خوشی محسوس کرتا ہے۔

نیز اس بات کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے کہ بیٹا اپنے باپ کی موجودگی میں اگر کوئی بات

---

[1] امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۵۹/۴ میں کتاب الاطعمۃ کے باب برکۃ النخلۃ کے تحت اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۲۸۱۱' میں صفات المنافقین کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

جانتا ہو تو اس کو بیان کر سکتا ہے۔ خواہ باپ کو اس کا علم نہ ہو۔ اس میں کوئی بے ادبی کا پہلو نہیں ہے۔

مرد مسلم کو درخت کھجور سے تشبیہ دینے سے اندازہ ہوتا ہے کہ مسلمان میں کثرت خیر کھجور کے انداز کا ہوتا ہے۔ اس کا سایہ ہمیشہ رہتا ہے اور اس کا پھل خوشگوار ہوتا ہے اور اس کا وجود دائمی ہوتا ہے۔ اس کا پھل خشک و تر دونوں طرح سے استعمال کیا جاتا ہے' کچا پکا دونوں طرح سے کھایا جاتا ہے۔ یہ غذا اور دوا بھی ہے۔ روزی اور شیرینی بھی' مشروب اور پھل بھی ہے۔ کھجور کے تنے سے مکانات' آلات اور ظروف تیار کئے جاتے ہیں' اس کی پتیوں سے چٹائیاں' پیمانے' برتن اور پنکھے وغیرہ بنائے جاتے ہیں اور اس کی چھال سے رسیاں اور گدے دار بستر وغیرہ بنائے جاتے ہیں اور اس کی گٹھلی اونٹوں کیلئے چارہ کا کام دیتی ہے۔

سرمہ اور دواؤں میں اس کا استعمال ہوتا ہے۔ مزید برآں اس کے پھل کی خوبصورتی اس کے پودوں کا جمال اور دیدہ زیبی اور اس کی جاذب نظری' اس کے پھل کی حسن ترتیب اس کی شادابی' تازگی' یہ تمام چیزیں ایسی ہیں جن کو دیکھ کر دل کو فرحت حاصل ہوتی ہے اور اس کے دیدار سے اللہ خالق کون و مکاں کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اور اس کی صنعت کی ندرت اس کی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ کا نظارہ عیاں ہو جاتا اس درخت سے مرد مسلم کے علاوہ کون سی چیز زیادہ مشابہ ہو سکتی ہے۔ جب کہ مسلمان سراپا خیر ہوتا ہے اور ظاہر و باطن دونوں طور پر اس سے نفع مقصود ہوتا ہے۔

یہی وہ درخت ہے جس کا تنا رسول اللہ ﷺ کے فراق میں زار و قطار رویا تھا کہ اب قرب نبی نہیں رہا۔ آپ کے اقوال زریں کا سماع نہیں رہا اور اسی درخت کے نیچے مریم علیہا السلام ولادت عیسیٰ علیہ السلام کے موقعہ پر آئی تھیں چنانچہ اس کا ذکر ایک حدیث میں موجود ہے مگر اس حدیث کی سند قابل غور ہے۔

اَكْرِمُوْا عَمَّتَكُمُ النَّخْلَةَ فَاِنَّهَا خُلِقَتْ مِنَ الطِّيْنِ الَّذِىْ خُلِقَ مِنْهُ آدَمُ

''تم اپنے چچا درخت کھجور کی تعظیم کرو' اس لئے کہ اس کی تخلیق بھی اس مٹی سے ہوئی ہے' جس سے آدم علیہ السلام کی تخلیق عمل میں آئی تھی''۔ [1]

1۔ یہ حدیث صحیح نہیں ہے' علامہ سیوطیؒ نے ''الجامع الصغیر'' میں اس کو بیان کیا ہے اور اس کی نسبت ابو یعلیٰ اور ابن ابی حاتم اور عقیلی کی طرف کی کہ انہوں نے اس کو ''ضعفاء'' میں بیان کیا ہے اور ابن عدی نے ''الکامل'' میں اور ابن سنی اور ابو نعیم نے ''الطب'' میں حدیث علی سے ذکر کیا ہے سند میں مسرور بن سعید ضعیف ہے۔

لوگوں نے اختلاف کیا کہ کھجور کا درخت انگور کی بیلوں سے زیادہ افضل ہے۔ یا انگور کی بیلیں اس سے بہتر ہیں' اس سلسلہ میں دو قول ہیں۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں متعدد مقامات پر ان دونوں کو ایک ساتھ ذکر کیا ہے۔ لہٰذا ان میں کوئی دوسرے سے افضل و بہتر نہیں ہے اگرچہ ان دونوں میں سے ہر ایک اپنی اپنی جگہ بہتر اور عمدہ ہیں اور جو زمین اس کے لئے سازگار ثابت ہو وہی بہتر اور عمدہ ہے۔

نرجس (نرگس): اس سلسلہ میں ایک حدیث ہے' جو صحیح نہیں ہے۔ یہ بایں الفاظ مروی ہے۔

عَلَيْكُمْ بِشَمِّ النَّرْجِسَ فَإِنَّ فِي الْقَلْبِ حَبَّةَ الْجُنُوْنِ وَالْجُذَامِ وَالْبَرَصِ لَا يَقْطَعُهَا إِلَّا شَمُّ النَّرْجِسِ

''تم لوگ گل نرگس سونگھا کرو' اس لئے کہ دل میں جنون' جزام اور برص کا دانہ ہوتا ہے۔ جو گل نرگس کے سونگھنے سے ہی ختم ہو سکتا ہے۔''[1]

نرگس دوسرے درجہ میں خشک ہے' اس کی جڑ سے اعصاب کے گہرے حصوں کے زخم مندمل ہو جاتے ہیں' اس میں مواد ردیہ کو خشک کرنے اور خارج کرنے کی قوت موجود ہے۔ اگر اس کو پکا کر اس کا جوشاندہ پیا جائے یا اس کو ابال کر استعمال کیا جائے تو قے آتی ہے اور قعر معدہ سے رطوبات کو نکال باہر کرتا ہے اور اگر اس کو شہد اور گاؤدانہ کے ساتھ پکا کر استعمال کیا جائے تو زخموں کی آلائش کو صاف کرتا ہے اور ان پھوڑوں کو جو بدیر تیار ہوتے ہیں۔ اس کے منہ کھول کر مواد بہا دیتا ہے۔

اس کا پھول حرارت میں معتدل اور لطیف ہوتا ہے' زکام بارد میں نفع بخش ہے۔ اس میں زبردست قوت تحلیل ہوتی ہے' دماغ اور نتھنوں کے سدوں کو کھول دیتا ہے۔ مرطوب اور سوداوی سردرد کے لئے مفید ہے' گرم مزاج کے لوگوں کو سردرد پیدا کرتا ہے۔ اگر اس کے تنے کو صلیبی انداز میں چیر کر جلا دیا جائے پھر بویا جائے تو دوگنا چوگنا اگتا ہے اور جو کوئی موسم سرما میں اسے سونگھتا رہے تو وہ موسم گرما میں ذات الجنب کی بیماری سے مامون رہے گا۔ بلغم اور سوداء کی تیزی کے سبب سے ہونے والے سردرد کے لئے مفید ہے۔ اس میں ایک طرح کی عطرت ہوتی

ا۔ علامہ ابن جوزیؒ نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے۔

ہے۔ جو دل و دماغ کے لئے مقوی ہے۔ اسی طرح یہ بہت سے امراض کے لئے نفع بخش ہے۔

''تیسیر'' کے مصنف نے لکھا ہے کہ اس کے سونگھنے سے بچوں کی مرگی ختم ہو جاتی ہے۔

نورۃ (چونے کا پتھر): ابن ماجہؒ نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے:

اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ کَانَ اِذَا اطَّلٰی بَدَأ بِعَوْرَتِهٖ فَطَلَّاهَا بِالنُّوْرَةِ وَسَائِرِ جَسَدِهٖ اَهْلُهٗ

''نبی کریم ﷺ جب اس کو طلاء کرتے تو پہلے اپنی شرمگاہ سے شروع فرماتے' چنانچہ آپؐ نے تو شرمگاہ پر چونے کے پتھر سے طلاء کیا اور آپ کے باقی پورے جسم پر آپ کے گھر کے لوگوں نے طلاء کیا''۔[1]

اس بارے میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں مگر مذکورہ حدیث ان میں سب سے عمدہ اور قوی ہے۔

یہ بات مشہور ہے کہ سب سے پہلے شخص جو حمام میں داخل ہوئے اور جن کیلئے بال صفا پتھر تیار کیا گیا وہ حضرت سلیمان بن داؤد تھے' اس نسخہ کے اجزائے اصلیہ یہ ہیں کہ چونا آب نارسیدہ دو حصہ اور ہڑتال ایک حصہ لے کر دونوں کو پانی میں ملا لیا جائے اور دھوپ یا حمام میں اتنی دیر تک رکھ کر چھوڑ دیا جائے کہ وہ پک جائے اور اس کی نیلگونیت اور تیز ہو جائے پھر اس کی مالش کی جائے اور اس کو لگانے کے بعد تھوڑی دیر تک بیٹھے رہیں تاکہ وہ اپنا کام پورے طور پر کر جائے اس دوران پانی نہ لگنے پائے پھر اس کو دھو کر اس کی جگہ مہندی کا طلاء کریں تاکہ اس کی سوزش ختم ہو جائے۔

نبق (بیری کا پھل): ابو نعیمؒ نے اپنی کتاب الطب النبویؐ میں ایک مرفوع حدیث روایت کی ہے۔

اِنَّ آدَمَ لَمَّا اُهْبِطَ اِلَی الْاَرْضِ کَانَ اَوَّلَ شَیْءٍ اَکَلَ مِنْ ثِمَارِهَا النَّبِقُ

''حضرت آدم علیہ السلام جب جنت سے زمین پر اتارے گئے تو آپؑ نے زمین کے پھلوں میں سے سب پہلا پھل جو کھایا وہ بیر تھا''۔

بیر کا ذکر رسول اللہ ﷺ نے خود ایسی حدیث میں فرمایا ہے جس کی صحت مسلم ہے کہ آپ

۱۔ ابن ماجہؒ نے ۳۷۵۱ میں کتاب الادب کے باب الاطلاء بالنورۃ کے تحت اس کو بیان کیا ہے۔ اس حدیث کی سند انقطاع ہے۔ اس لئے کہ حبیب بن ابی ثابت نے ام سلمہ سے مرسل سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔

نے شب معراج میں سدرۃ المنتہیٰ کو دیکھا' جس کے بیر ہجر کے مٹکوں کی طرح بڑے بڑے تھے۔[1]

نبق: بیری کے درخت کا پھل ہے۔ بیر پاخانہ بستہ کرتا ہے' اسہال میں مفید ہے۔ معدہ کی دباغت کرتا ہے۔ صفراء کے لئے سکون بخش ہے۔ بدن کو غذائیت عطا کرتا ہے۔ بھوک کی خواہش کو ابھارتا ہے۔ مگر بلغم پیدا کرتا ہے۔ ذرب صفراوی کے لئے نافع ہے۔ دیر ہضم ہوتا ہے۔ اس کا سفوف احشاء کے لئے مفید ہے۔

صفراوی مزاج والوں کے لئے موزوں ہے' اس کی مضرت شہد کے ذریعہ ختم کی جاتی ہے۔
اس کے تر اور خشک ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس سلسلے میں دو قول ہیں' لیکن صحیح بات یہ ہے کہ تازہ بارد رطب ہوتا ہے اور خشک بیر سرد خشک ہوتا ہے۔

"حرف هاء"

هندبا (کاسنی): اس سلسلہ میں تین احادیث مروی ہیں لیکن ان میں سے کوئی بھی رسول اللہ ﷺ سے صحیح طور پر ثابت نہیں ہیں' بلکہ ہر ایک موضوع ہے حدیث یہ ہے:

كُلُوْا الْهِنْدِبَاءَ وَلَا يَنْفُضُوْهُ فَإِنَّهُ لَيْسَ يَوْمٌ مِنَ الْأَيَّامِ إِلَّا وَقَطَرَات مِنَ الْجَنَّةِ تَقْطُرُ عَلَيْهِ

"کاسنی کا استعمال کرو اور اس کو صاف نہ کرو۔ اس لئے کہ ہر روز اس پر قطرات جنت ٹپکتے رہتے ہیں"۔

دوسری حدیث بایں الفاظ مروی ہے:

مَنْ اَكَلَ الْهِنْدِبَاءَ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهَا لَمْ يَحِلَّ فِيْهِ سَمٌ وَلَا سِحْر

"جس نے کاسنی کھائی اور اسی حالت میں سو گیا تو اس پر جادو اور زہر میں سے کوئی اثر نہیں کرے گا"۔

تیسری حدیث یہ ہے' جس میں مذکور ہے کہ:

---

[1] امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری ۲/ ۲۱۸ اور ۲۰۰ میں کتاب بدء الخلق کے باب ذکر الملئکۃ کے تحت اس حدیث کو مالک بن صعصعہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

مَامِنْ وَرَقَةٍ مِنْ وَرَقِ الْهِنْدِبَاءِ إِلَّا وَعَلَيْهَا قَطْرَةٌ مِنَ الْجَنَّةِ

''کاسنی کے پتوں میں سے کوئی پتہ نہیں ہے جس پر قطرات جنت نہ گرتے ہوں'' [1]

بہرحال کاسنی کا مزاج بہت جلد متغیر ہو جاتا ہے۔ سال کے موسم کے ساتھ بدلتا رہتا ہے۔ چنانچہ موسم میں سرد تر رہتا ہے اور موسم گرما میں گرم خشک ہو جاتا ہے اور ربیع خریف کے موسم میں معتدل رہتا ہے اور اکثر حالات میں برودت کی طرف مائل رہتا ہے۔ اس میں قبض بارد ہوتا رہتا ہے۔ معدہ کے لئے عمدہ ہے اگر اس کو پکا کر سرکہ کے ساتھ آمیز کر کے استعمال کیا جائے تو دست بستہ کرتا ہے' خصوصا کاسنی بری تو معدہ کے لئے بہت زیادہ مفید ہے۔ اس میں قبض بہت زیادہ ہوتا ہے۔ ضعف معدہ کو دور کرتا ہے۔ اگر معدہ پر اس کا ضماد کیا جائے تو معدہ میں پیدا ہونے والی سوزش کو ختم کرتا ہے اور نقرس کی بیماری کے لئے مفید ہے۔ اسی طرح آنکھ کے گرم ورموں کے لئے نافع ہے۔ اگر بچھو کے ڈنک زدہ مقام پر اس کے پتے اور جڑ کا ضماد کیا جائے تو سوزش نیش کژدم جاتی رہتی ہے' یہ مقوی معدہ ہے' جگر میں پیدا ہونے والے سدوں کو کھول دیتا ہے اور جگر کے گرم و سرد دردوں میں بے حد مفید ہے اور طحال رگوں اور آنتوں کے سدوں کو کھولتا ہے اور گردے کے مجاری کو صاف کرتی ہے۔

کڑوی کاسنی جگر کے لئے بہت مفید ہے' اس کا نچوڑا ہوا عرق یرقان سدی کے لئے نافع ہے۔ بالخصوص جب کہ اس میں تازہ بادیان کے عرق کی آمیزش ہو اور اگر اس کے پتے کو پیس کر گرم ورم پر ضماد کی جائے تو اس کو سرد کر کے تحلیل کر دیتا ہے۔ معدہ کو جلا کرتا ہے خون اور صفراء کی حرارت کو ختم کرتا ہے۔ اس کو بغیر دھلے اور صاف کئے بغیر کھانا بہتر ہے' اس لئے کہ اگر اس کو دھو کر صاف کر دیا جائے گا' تو اس کی قوت ختم ہو جاتی ہے۔ اس میں ایک تریاقی قوت ہوتی ہے۔ جو ہر قسم کے زہر پر اثر انداز ہوتی ہے۔

اگر اس کے پانی کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو شبکوری [2] کے لئے نافع ہوتا ہے۔ تریاق میں اس کے پتے کا استعمال کیا جاتا ہے۔ نیش کژدم کے لئے مفید ہے اور ہر قسم کے زہر کے اثر کو ختم کرتا ہے اگر اس کے پانی کو نچوڑ کر اس پر روغن ڈالا جائے' پھر استعمال کیا جائے تو

---

[1] ملاحظہ کیجئے مولف کی کتاب ''المنار المنیف ص ۵۴ اور ملا علی قاری کی کتاب ''المصنوع فی معرفة الحدیث الموضوع'' ص ۴۷ اور علامہ شوکانیؒ کی کتاب ''الفوائد المجموعة'' ص ۱۶۵' ۱۶۶' ۱۶۷ اور ابن مفلح کی کتاب ''الاداب الشرعیة'' ۳/۶۵

[2] آنکھ سے دن اور رات میں دکھائی نہ دینا' روز کوری اور شبکوری دونوں یکساں طور پر مستعمل ہیں۔

بہت سی قاتل دواؤں کے اثر کو ختم کر دیتا ہے۔ اسی طرح سانپ کے ڈسنے اور بچھو کے ڈنک مارنے پر نفع بخش ہوتا ہے اور بھڑ کے ڈنک مارنے پر بھی نافع ہوتا ہے۔ اس کی جڑ کا دودھ آنکھ کی سفیدی کو جلا بخشتا ہے۔

''حرف واؤ''

ورس:[1] (ایک قسم کی گھاس ہے جو رنگنے کے کام آتی ہے)

امام ترمذیؒ نے اپنی جامع ترمذی میں زید بن ارقم کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ نبی ﷺ ذات الجنب کی بیماری کے لئے روغن زیتون اور ورس کو نافع قرار دیتے تھے' قتادہ اس کا ضماد کرنے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ جس جانب مریض کو شکایت ہو' اس پر اس کا ضماد کیا جائے۔[2]

ابن ماجہؒ نے اپنی سنن میں زید بن ارقم ہی سے حدیث روایت کی ہے۔ زید نے بیان کیا کہ:

نَعَتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ وَرْساً وَقُسْطاً وَزَيْتاً يُلَدُّ بِهِ

''رسول اللہ ﷺ نے ذات الجنب کے لئے ورس قسط اور روغن زیتون کے پلانے کو مفید بتایا۔''

ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث ثابت ہے انہوں نے بیان کیا کہ عورتیں ولادت کے بعد زچگی میں چالیس دن تک رکی رہتیں اور ہم سے بعض اپنے چہرے پر ورس کی مالش کرتیں تھیں تا کہ چھائیں سے نجات ملے۔[3]

ابو حنیفہ لغوی نے بیان کیا کہ ورس کی کاشت کی جاتی ہے۔ یہ بری پودا نہیں ہے اور سرزمین عرب کے علاوہ کہیں اور نہیں پائی جاتی اور عرب میں بھی صرف یمن کے علاقوں میں ہوتی ہے۔

۱۔ ورس: یہ نیل کے پودے کی طرح ایک زرد رنگ کا پودا ہے جس سے کپڑے وغیرہ رنگے جاتے ہیں اور خوبصورتی کے لئے چہرے پر اس کی مالش کی جاتی ہے۔

۲۔ امام ترمذیؒ نے ۹/ ۲۰۷ میں کتاب الطب باب ماجاء فی دواء ذات الجنب کے تحت اور امام ماجہؒ نے ۳۴۶۷ میں اس کو بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں میمون ابو عبداللہ بصری ضعیف راوی ہے۔

۳۔ امام احمدؒ نے ''المسند'' ۶/ ۳۰۰ میں اور ابو داؤد نے ۳۱۱' ۳۱۲ میں' ترمذی نے ۹/ ۱۳ میں اور دار قطنی نے ص ۸۲ میں حاکم نے ۱/ ۱۵۷ میں' بیہقی نے ۱/ ۳۴ میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ اسکی سند حسن ہے۔ اسکے بہت سے شواہد ہیں جن سے یہ قوی ہو جاتی ہے' حافظ زیلعی نے ''نصب الرایۃ'' ۱/ ۲۰۵' ۲۰۶ میں اسکو نقل کیا ہے۔

اس کا مزاج دوسرے ابتدائی درجہ میں گرم خشک ہے اور اس میں سب سے بہتر سرخ رنگ والی چھونے میں نرم اور کم بھوسی والی ہوتی ہے چہرے کی شکن' خارش اور جلد پر پیدا ہونے والی پھنسیوں کے لئے اس کا طلاء مفید ہے' اس میں قبض آوری کے ساتھ ہی رنگنے کی قوت بھی ہوتی ہے' برص کے لئے اس کا پینا نافع ہے' اس کی مقدار خوراک ایک درہم کے برابر ہوتی ہے۔

اس کا مزاج اور فوائد قسط بحری کی طرح ہیں' بدن کے سفید داغ' خارش پھنسیوں اور چہرے کے سرخی مائل سیاہ داغ کے لئے اس کا طلاء بہت زیادہ نفع بخش ہوتا ہے اور ورس سے رنگے ہوئے کپڑے استعمال کرنے سے قوت باہ میں غیر معمولی اضافہ ہوتا ہے۔

وسمۃ: نیل کے پتے کو کہتے ہیں یہ بالوں کو سیاہ بناتا ہے ہم نے ابھی اس سے پہلے کتم کے بیان میں سیاہ خضاب کے جواز اور عدم جواز کے اختلاف کی بحث میں اس کا ذکر کیا ہے۔

''حرف یاء''

یقطین: گول اور لمبے کدو کو کہتے ہیں' اگرچہ لفظ یقطین عربی زبان میں بالکل عام ہے کیونکہ لغت میں یقطین ہر اس درخت کو کہتے ہیں جو اپنی ڈنٹھل پر کھڑا نہ ہو جیسے تربوز' ککڑی کھیرہ وغیرہ ہوتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَاَنْۢبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّقْطِيْنٍ (صافات: ۱۴۶)

''اور ہم نے ان پر ایک بیل دار درخت بھی اُگا دیا تھا''۔

ممکن ہے یہ اعتراض پیدا ہو کہ جو درخت اپنی ڈنٹھل پر کھڑا نہیں ہوتا' اس کو تو نجم کہتے ہیں' اس کو شجر نہیں کہتے' کیونکہ شجر تو اس پودے کو کہتے ہیں' جو اپنی ڈنٹھل پر کھڑا ہو۔ اہل لغت اسی کے قائل ہیں' پھر ارشاد باری تعالیٰ (شَجَرَةً مِّنْ يَّقْطِيْنٍ) (ایک بیل دار درخت) میں شجرۃ خلاف لغت کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر شجرہ کے لفظ کو مطلق بولیں تو اس کا معنی ہوتا ہے کہ جو درخت اپنی ڈنٹھل پر کھڑا ہو مگر جب کسی خاص قید کے ساتھ اس کو مقید کر دیا جائے تو یہ بات نہیں رہ جائے گی۔ چنانچہ اسماء کے سلسلہ میں مطلق و مقید کی بحث ایک بہت اہم اور منفعت بخش باب ہے۔ صرف اہل لغت ہی اس کے مراتب و منافع سے پورے طور پر آشنا ہوتے ہیں۔

اور قرآن مجید میں یقطین کا جو ذکر ہے اس سے مراد کدو کا درخت ہے۔ اس کے پھل کو کدو اور لوکی کہتے ہیں اور اس کے درخت کو یقطین کہتے ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری مسلم میں حضرت انس بن مالک سے روایت ہے۔

کہ ایک درزی نے رسول اللہ ﷺ کو کھانے پر مدعو کیا' حضرت انس راوی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ میں بھی گیا' داعی نے آپ کی خدمت اقدس میں جو کی روٹی اور خشک گوشت اور کدو کا بنا ہوا سالن پیش کیا' حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کھانے کے دوران رسول اللہ کو دیکھا کہ آپ پیالے کے اردگرد سے کدو تلاش کر کے کھا رہے تھے۔ اسی روز سے میرے دل میں کدو کی رغبت پیدا ہوگئی۔[1]

ابو طالوت بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس آیا جب کہ وہ کدو کھا رہے تھے اور کہتے تھے کہ اے درخت تو بھی کیا چیز ہے۔ میں تجھے رسول اللہ ﷺ کے پسند کرنے کی وجہ سے سند کرتا ہوں۔

''غیلانیات'' میں ہشام بن عروہ نے اپنے باپ عروہ سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہؓ جب تم کوئی ہانڈی پکانے کے لئے تیار کرو تو اس میں زیادہ مقدار میں کدو ڈال لو اس لئے کہ کدو رنجیدہ دلوں کو مضبوط کرتا ہے۔

کدو سرد تر ہوتا ہے۔ معمولی غذا دیتا ہے۔ یہ معدہ سے جلد نیچے کی جانب چلا جاتا ہے اور اگر ہضم ہونے سے پہلے فاسد نہ ہو تو اس سے عمدہ خلط پیدا ہوتی ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ اس کو جس چیز کے ساتھ استعمال کیا جائے ہضم ہونے کے بعد اسی میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ اگر رائی کے ہمراہ اس کو استعمال کریں تو خلط حریف پیدا ہوگی اور اگر نمک کے ساتھ کھائیں تو نمکین خلط ہوگی اور اگر قابض چیز کے ساتھ تو قابض خلط میں تبدیل ہوگا اور اگر بہی کے ساتھ اس کو پکا کر استعمال کیا جائے تو بدن کو عمدہ غذائیت بخشتا ہے۔

کدو لطیف آبی ہوتا ہے' مرطوب بلغمی غذا فراہم کرتا ہے۔ بخار زدہ لوگوں کے لئے نافع ہے۔ یہ سرد مزاج لوگوں کے لئے راس نہیں آتا۔ اسی طرح بلغمی مزاج لوگوں کے لئے موزوں

۱۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری ۹/ ۴۸۸ میں کتاب الاطعمۃ کے باب المرق کے تحت اور امام مسلمؒ نے صحیح مسلم ۲۰۴۱ میں کتاب الاشربۃ کے باب جواز کل المرق و استحباب اکل الیقطین کے ذیل میں اس کو نقل کیا ہے۔

نہیں' اس کا پانی تشنگی کو دور کرتا ہے اور اگر اس کو پیا جائے یا اس سے سر کو دھویا جائے' تو گرم سر درد کو ختم کرتا ہے۔ پاخانہ نرم کرتا ہے' خواہ جس طرح بھی اس کو استعمال کریں۔ بخار زدہ لوگوں کے لئے اس جیسی یا اس سے زیادہ زود اثر کوئی دوسری دوا نہیں ہے۔ اگر گوندھے ہوئے آٹے کو اس پر لگا دیں اور چولہے یا تنور میں اس کو بھون کر اس کے پانی کو لطیف مشروب کے ساتھ استعمال کیا جائے تو بخار کی تیز قسم کی حرارت کو ختم کرتا ہے۔ تشنگی دور کرتا ہے اور عمدہ تغذیہ کرتا ہے اور اگر اس کی ترنجبین اور بہی کے مربہ کے ساتھ استعمال کریں تو خالص صفراء کا اسہال کرتا ہے۔

اگر کدو کو پکا کر اس کا پانی تھوڑے شہد اور سہاگا کے ساتھ پیا جائے تو صفراء اور بلغم دونوں کو ایک ساتھ خارج کرتا ہے' اگر اس کو پیس کر چندیا پر اس کو ضماد کریں تو دماغ کے اورام حارہ کے لئے مفید ہوتا ہے۔

اگر اس کے چھلکے[1] کو نچوڑ کر اس کا پانی روغن گل کے ساتھ آمیز کریں اور اس کو کان میں ٹپکائیں تو کان کے اورام حارہ کے لئے نافع ہے۔ اس کا چھلکا آنکھ کے گرم ورم کے لئے بھی مفید ہوتا ہے اور گرم نقرس کو بھی ختم کرتا ہے۔ گرم مزاج اور بخار زدہ لوگوں کے لئے یہ غیر معمولی طور پر نفع بخش ہے۔ اگر معدہ میں اس کا مقابلہ کسی ردی خلط سے ہو جائے تو یہ بھی اسی خلط ردی میں تبدیل ہو جاتا ہے اور بدن میں خلط ردی پیدا کر دے گا۔ اس کی مضرت سرکہ اور مری سے دور کی جا سکتی ہے۔[2]

حاصل کلام یہ کہ کدو لطیف ترین اور زود اثر دواؤں میں سے ہے' حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کثرت سے کدو کا استعمال فرماتے تھے۔

118۔ فصل

پرہیز و احتیاط (مچھلی انڈا)

میں اس کتاب کو پرہیز کے بارے میں چند سود مند' منفعت بخش فصلوں اور پورے طور پر

۱۔ یہاں مصنف کی مراد کدو کا چھلکا ہے۔ جراد ۃ کدو یا کسی بھی لکڑے کے چھلکے کو کہتے ہیں۔
۲۔ مری: ایک قسم کا سالن ہے' جیسے چٹنی ہوتی ہے۔

نفع بخش وصیتوں پر ختم کرنا مناسب سمجھتا ہوں' جس سے کہ اس کتاب کی منفعت کو چار چاند لگ جائے۔

ابن ماسویہ کی کتاب میں پرہیز واحتیاط کی بحث میں ایک فصل میری نظر سے گزری جس کو میں بلاکم وکاست ان ہی کے الفاظ میں نقل کر رہا ہوں۔

ابن ماسویہ بیان کرتے ہیں کہ جو چالیس روز تک پیاز کھائے اور اسے جھائیں ہو جائیں تو وہ خود کو ملامت کرے اور جس نے قصد کیا پھر نمک کھالیا جس کے سبب اس کو برص یا خارش لاحق ہوئی تو وہ خود کو ملامت کرے۔

جس نے مچھلی اور انڈا ایک ساتھ استعمال کیا اور وہ لقوہ یا فالج کا شکار ہو جائے تو خود کو قابل ملامت تصور کرے اور جو شکم سیر ہو کر حمام میں داخل ہوا اور اس پر فالج کا حملہ ہو جائے تو خود پر لعن طعن کرے۔

اسی طرح جس نے دودھ اور مچھلی ایک ساتھ کھائی اور اسے جذام' برص یا نقرس کی بیماری ہوگئی تو وہ اپنے آپ کو قصور وار سمجھے۔

جس نے نبیذ کے ہمراہ دودھ پی لیا جس کی وجہ سے وہ برص یا نقرس کی بیماری میں مبتلا ہو جائے تو تعجب کی بات نہیں۔

جس کو احتلام ہوا اس نے غسل کیے بغیر اسی حالت میں اپنی بیوی سے مباشرت کی جس سے مجنوں اور پاگل لڑکا پیدا ہوا تو کوئی بعید بات نہیں۔

جو شخص ابلا ہوا ٹھنڈا انڈا استعمال کرے جس سے امتلا ہو گیا تو اس کو دمہ کی بیماری ہونا متعین ہے۔

جس نے اپنی بیوی سے مباشرت کی اور پوری طرح اخراج منی نہیں کیا تو اس کو پتھری کی بیماری ہونی ممکن ہے۔

جو رات میں آئینہ دیکھے اور اسے لقوہ ہو جائے یا کوئی اور بیماری میں مبتلا ہو جائے تو کچھ عجب نہیں۔

119۔ فصل

پرہیز واحتیاط (صحت کا راز)

ابن بخت یشوع کا مقولہ ہے کہ انڈا اور مچھلی ایک ساتھ کھانے سے پرہیز کرو اس لئے کہ ان دونوں کو استعمال کرنے سے قولنج بواسیر اور داڑھ کے درد ہوتے ہیں۔

انڈے کا دائمی استعمال چہرے پر سیاہی زردی مائل جھائیں پیدا کرتا ہے نمک سود مچھلی، نمکین اور حمام کے بعد فصد کرنے سے خارش اور برص کی بیماری پیدا ہوتی ہے۔

بکری کے گردے کا دائمی استعمال بانجھ پن پیدا کرتا ہے اور تروتازہ مچھلی کھانے کے بعد ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے فالج پیدا ہوتی ہے۔

حائضہ عورت سے مباشرت کرنا جذام کے لئے پیش خیمہ ہے اور جماع کے بعد بغیر غسل کئے دوبارہ جماع کرنے سے پتھری پیدا ہوتی ہے۔ عورت کی شرمگاہ میں زیادہ دیر تک عضو مخصوص کو ڈالے رہنا شکم میں بیماری پیدا کرتا ہے۔

بقراط کا قول ہے کہ مضر چیزوں کی قلت نفع بخش چیزوں کی کثرت سے بہتر ہے اور صحت کی دائمی حفاظت تکان سے پیدا ہونے والی سستی سے بچنے اور بھرپور کھانے پینے سے پرہیز۔ کرنے سے ممکن ہے۔ بعض اطباء کا کہنا ہے کہ جو اپنی صحت برقرار رکھنا چاہے اسے عمدہ غذا استعمال کرنی چاہئے۔ پوری طرح پیٹ خالی ہونے کے بعد کھانا چاہئے اور غیر معمولی تشنگی کے وقت پانی پینا چاہئے۔ اس کے ساتھ ہی پانی کم مقدار میں پینا چاہئے۔ دوپہر کے کھانے کے بعد آرام اور شام کے کھانے کے بعد چہل قدمی کرنی چاہئے اور پیشاب و پاخانہ سے فراغت کے بعد سونا چاہئے۔ شکم سیری کی حالت میں حمام میں داخل ہونے سے بچنا چاہئے۔ موسم گرم میں ایک مرتبہ حمام کرنا موسم سرما کے دس مرتبہ حمام سے بہتر ہے اور خشک باسی گوشت رات میں کھانا موت کو دعوت دینے کے مترادف ہے۔ سن رسیدہ عورتوں سے مباشرت جوانوں کو بوڑھا بنا دیتی ہے اور صحت مند کو مریض بنا دیتی ہے۔ اسی روایت کی نسبت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف کی گئی ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ بلکہ یہ عرب کے مشہور طبیب حارث بن کلدہ ثقفی کا کلام ہے۔ یا اس کے علاوہ کسی دوسرے کا کلام

حارث کا قول ہے کہ جو زندہ رہنے میں خوش ہو حالانکہ زندگی کو دوام نہیں تو اسے دوپہر کا

کھانا علی الصباح کھالینا چاہئے۔ اور رات کو کھانا جلد ہی کھالینا چاہئے ہلکی چادر استعمال کرنی چاہئے اور عورتوں سے جماع کم کرنا چاہئے۔

حارث بیان کرتے ہیں کہ چار چیزوں سے صحت ختم ہو جاتی ہے شکم سیر ہونے کی حالت میں عورت سے جماع کرنا' شکم سیر ہو کر حمام میں داخل ہونا' خشک گوشت کھانا اور سن رسیدہ عورتوں کے ساتھ جماع کرنا۔

جب حارث کی موت کا وقت آیا تو لوگ اس کے پاس آئے اور کہا کہ ہم کو کوئی آخری نصیحت کیجئے کہ ہم اس پر عمل کرتے رہیں انہوں نے یہ نصیحت کی۔

صرف جوان عورتوں سے شادی کرو' پھل درخت پر پکا ہوا استعمال کرو اور اسی موسم میں کھاؤ' جب تک جسم میں قوت برداشت ہو دوا سے پرہیز کرتے رہو۔ ہر مہینہ معدہ کو صاف کر لیا کرو۔ اس سے بلغم صاف ہو جائے گا اور صفراء ختم ہو جائے گا اور گوشت پیدا ہوگا اور جب کوئی دوپہر کا کھانا کھائے تو اسے کھانے کے بعد ایک گھنٹہ آرام کرنا چاہئے اور شام کا کھانا کھانے کے بعد چالیس قدم چلنا ضروری ہے۔

بعض سلاطین نے اپنے معالج سے کہا' کہ آپ کی زندگی کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے مجھے کوئی ایسا نسخہ لکھ دو کہ میں اس پر عمل کر سکوں' اس پر معالج نے کہا کہ دیکھو صرف جوان عورت سے شادی کرنا' صرف جوان جانوروں کا گوشت استعمال کرنا' اور بغیر کسی بیماری کے کوئی دوا نہ پینا اور پختہ پھل استعمال کرنا اور اسے خوب چبا چبا کر کھانا' اگر دن میں کھانا کھا کر آرام کرلو تو کوئی مضائقہ نہیں اور رات میں کھانا کھانے کے بعد چہل قدمی کر لیا کرو پھر سو جاؤ۔ خواہ ۵۰ قدم ہی چل لیا کرو۔ کھانے کی خواہش کے بغیر کھانا نہ کھاؤ۔ عورت کو جماع کی خواہش نہ ہو تو زبردستی اس سے جماع نہ کرو۔ پیشاب نہ روک رکھنا حمام اس وقت کرو جب کہ اس سے تم کو نفع پہنچے اس وقت حمام نہ کرو جس سے تمہارے بدن کا کوئی حصہ فنا ہو جائے۔ کھانا معدہ میں موجود ہونے کی صورت میں ہرگز نہ کھانا ایسی چیز کھانے سے بچنا جس کو دانت چبانے کی استطاعت نہ رکھیں کیونکہ معدہ کو اس کے ہضم کرنے میں دشواری سے دوچار ہونا پڑے گا۔ ہر ہفتہ معدہ کو صاف کرنا ضروری سمجھو اور خون بدن کا بیش بہا خزانہ ہوتا' اس لئے اسے بلا ضرورت ضائع نہ کرنا اور حمام کیا کرو۔ کیونکہ یہ بدن کے اندرونی حصوں سے ان فضلات کو نکال باہر کرتا ہے۔ جن کو دوائیں خارج نہیں کر پاتیں۔

امام شافعی رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ چار چیزیں جسم کو قوی بناتی ہیں۔

گوشت خوری' خوشبو سونگھنا' جماع کے لئے بکثرت غسل کرنا' کتان کا تیار کردہ لباس زیب تن کرنا'

اور چار چیزیں بدن کو کمزور کرتی ہیں: (۱)۔ بکثرت جماع کرنا (۲)۔ ہمہ وقت رنج وغم کرنا (۳)۔ نہار منہ کافی مقدار میں پانی پینا (۴)۔ ترش چیزوں کا زیادہ استعمال

چار چیزوں سے نگاہ کو تقویت ملتی ہے: (۱)۔ کعبہ کے سامنے بیٹھنا (۲)۔ سونے کے وقت سرمہ استعمال کرنا (۳)۔ سرسبز وشاداب چیزوں کی طرف دیکھنا (۴)۔ نشست گاہ کو صاف ستھرا رکھنا۔

چار چیزیں نگاہ کو کمزور کرتی ہیں۔ (۱)۔ گندگی کو دیکھنا (۲)۔ سولی دیئے ہوئے شخص کی طرف دیکھنا (۳)۔ عورت کی شرمگاہ کو دیکھنا (۴)۔ قبلہ کی طرف اپنی پشت کر کے بیٹھنا۔

چار چیزوں سے قوت جماع بڑھتی ہے (۱)۔ گورے کا گوشت کھانا (۲)۔ اطریفل کا استعمال (۳)۔ پستہ (۴)۔ کسر گا وروٹی کا کھانا۔

چار چیزوں سے عقل بڑھتی ہے (۱)۔ غیر ضروری باتوں سے بچنا (۲)۔ مسواک کرنا (۳)۔ بزرگوں کی صحبت اختیار کرنا (۴)۔ علماء کی مجلس میں حاضر ہونا[1]

افلاطون کا قول ہے۔ پانچ چیزوں سے بدن کی کاہش ہوتی ہے بلکہ بعض اوقات موت سے بھی ہمکنار کر دیتی ہے۔

صنعت کار کا بیکار رہنا' دوستوں کی جدائی' غیظ وغضب کو پی جانا' نصیحت کو ٹھکرانا' جاہلوں کا عقلمندوں سے تمسخر واستہزاء۔

مامون کے معالج کا قول ہے کہ ایسے شخص کی عادتوں کو اختیار کرو جوان کی بخوبی رعایت کرتا ہو تو توقع ہے موت کے علاوہ کسی بیماری میں مبتلا نہ ہو گے البتہ موت تو بہر حال لا علاج ہے۔ معدہ میں کھانا موجود رہنے کی حالت میں مزید کھانا کبھی نہ کھانا۔ ایسی غذا کبھی نہ استعمال کرنا جس کے چبانے سے منہ تھک جائے کیونکہ ایسے کھانے کو معدہ ہرگز ہضم نہ کر پائے گا۔ بکثرت جماع کرنے سے پرہیز کرنا' اس لئے کہ یہ زندگی کے جلتے ہوئے دیپ کو بجھا دیتی ہے۔ سن رسیدہ عورتوں سے جماع نہ کرنا کہ اس میں اچانک موت کا اندیشہ ہوتا ہے۔ بلاضرورت فصد نہ کرانا' موسم گرما میں قے ضرور کرنا چاہئے۔

بقراط کا جامع کلام میں سے ہے کہ حرکت کثیر طبیعت کی دشمن ہے۔

۱۔ ملاحظہ کیجئے' آداب الشافعی ص ۳۲۳ "الآداب الشرعیۃ" ۲/ ۳۹۰ اور شرح القاموس ۷/ ۴۱۶

حکیم جالینوس سے دریافت کیا گیا کہ تمہارے بیمار نہ ہونے کا کیا راز ہے؟ اس نے جواب دیا کہ میں دو ردّی غذا یکجا نہیں کرتا' کبھی کھانے پر کھانا نہیں کھاتا اور نہ میں کسی ایسی غذا کو معدہ میں جگہ دیتا ہوں جو اس کے لئے تکلیف دہ ہو۔

120۔ فصل

پرہیز و احتیاط (کثرت جماع)

بدن کو چار چیزیں بیمار کرتی ہیں' کثرت گفتار' زیادہ سونا' زیادہ کھانا اور بکثرت جماع کرنا۔

کثرت گفتار سے دماغ کا مغز کم ہوتا ہے اور کمزور ہو جاتا ہے اور بڑھاپا جلد آ جاتا ہے۔

زیادہ سونے سے چہرے پر زردی آ جاتی ہے دل اندھا ہو جاتا ہے اور آنکھ میں ہیجان برپا ہو جاتا ہے اور کام کرنے میں سستی چھائی رہتی ہے اور جسم میں رطوبات زیادہ ہوتی ہیں۔

اور زیادہ کھانا معدہ کے منہ کو فاسد کرتا ہے جسم کو کمزور لاغر بناتا ہے' ریاح غلیظ اور مشکل بیماریوں سے دوچار کرتا ہے۔

بکثرت جماع کرنے سے بدن لاغر ہو جاتا ہے' قویٰ کمزور ہو جاتے ہیں اور بدن کے رطوبات خشک ہو جاتے ہیں یہ اعصاب کو ڈھیلا کرتا ہے' سدے پیدا کرتا ہے اور اس کے ضرر کا اثر سارے بدن کو پہنچتا ہے بالخصوص دماغ کو تو بہت نقصان پہنچتا ہے۔ اس لئے کہ روح نفسانی غیر معمولی طور پر تحلیل ہو جاتی ہے اور منی کے زیادہ اخراج کی وجہ سے اس میں اکثر کمزوری پیدا ہوتی ہے اور کثرت جماع سے جوہر روح کا اکثر حصہ اس سے نکل جاتا ہے۔

جماع کرنے کی بہترین صورت یہ ہے کہ جماع اس وقت کیا جائے جب کہ خواہش غیر معمولی طور پر ابھرے اور اسی لڑکی سے جماع کرنا مقصود ہو جو انتہائی جمیل و شکیل نوخیز ہو اور اسی کے ساتھ حلال بھی ہو اور جماع کرنے والے کے مزاج میں حرارت اور رطوبت پورے طور پر ہو اور اسی انداز پر عرصے سے چلا آ رہا ہو اور دل اغراض نفسانی سے بالکل خالی ہو۔ نہ افراط جماع ہو اور نہ امتلاء مفرط ہو جس کی وجہ سے ترک جماع مناسب ہو۔ نہ خالی پیٹ ہو اور نہ کسی استفراغ سے دوچار ہو اور نہ کوئی سخت محنت کی ہو اور نہ بہت زیادہ حرارت ہو اور نہ بہت زیادہ برودت ہو' جب کوئی شخص جماع کے وقت ان دس باتوں کو ملحوظ رکھے گا تو اس سے

بہت نفع حاصل ہوگا اور اگر ان میں سے کوئی ایک بات مفقود ہوگی تو ضرر بھی اسی حساب سے کم وبیش ہوگا' اگر اکثر یا تمام باتیں مفقود ہوں تو پھر ایسے جماع سے تباہی مقدر ہے۔

121۔ فصل

چند مفید احتیاطی تدابیر

بہت زیادہ پرہیز جس سے تخلیط مرض ہو' صحت کے لئے سود مند نہیں' بلکہ اعتدال کے ساتھ پرہیز مفید ہوتا ہے۔ حکیم جالینوس نے اپنے ہم نشینوں کو ہدایت کی کہ تین چیزوں سے بچتے رہو اور چار چیزوں کو اختیار کرلو پھر تم کو کسی معالج کی ضرورت نہ پیش آئے گی۔ گردوغبار' دھواں اور بدبودار گندگی چیزوں سے خود کو دور رکھو' چکنائی' خوشبو شیریں اور حمام کا استعمال کرو اور شکم سیری کی حالت میں کھانا نہ کھاؤ اور بادروج[1] اور ریحان کو ساتھ استعمال کرو اور شام کے وقت اخروٹ نہ کھانا اور جو زکام میں مبتلا ہو وہ چت نہ سوئے اور رنجیدہ شخص ترش چیز نہ کھائے اور فصد کرانے والا شخص تیز روی نہ اختیار کرے اس لئے کہ یہ موت کا پیش خیمہ ہے اور جس کے آنکھ میں تکلیف ہے وہ قے نہ کرے' موسم گرما میں زیادہ گوشت کا استعمال نہ کرو' سردی کی وجہ سے بخار کا مریض دھوپ میں نہ سوئے اور پرانے بیج دار بینگن کے قریب بھی نہ جاؤ۔ جو موسم سرما میں روزانہ ایک پیالہ گرم پانی پی لے تو وہ بہت سی بیماریوں سے محفوظ ہوگیا اور جس نے حمام کرتے وقت انار کے چھلکے سے اپنے جسم کو ملا وہ داد و خارش سے نجات پا گیا۔ جس نے سوسن کے پانچ دانے تھوڑی سی مصطگی رومی' عود خام اور مشک کے ہمراہ استعمال کرلیا زندگی بھر اس کا معدہ نہ کمزور ہوگا اور نہ فاسد ہوگا' اور جس نے تخم تربوز شکر کے ساتھ استعمال کیا' اس کا معدہ پتھری سے خالی ہوگا اور سوزش پیشاب سے نجات مل جائے گی۔

ا۔ ایک مشہور سبزی کا نام ہے جو دل کو بہت مضبوط کرتی ہے اور قبض پیدا کرتی ہے مگر فضلات کے ساتھ مل کر اسہال پیدا کرتی ہے (قاموس)

122۔ فصل

چار مفید و مضر چیزوں کا بیان

چار چیزوں سے جسم تباہ ہو جاتا ہے۔
(۱)۔رنج (۲)۔ غم (۳)۔ فاقہ کشی (۴)۔شب بیداری

چار چیزوں سے فرحت حاصل ہوتی ہے۔ (۱)۔سبز و شاداب چیزوں کی طرف دیکھنا (۲)۔ آب رواں کا نظارہ کرنا (۳)۔ محبوب کا دیدار (۴)۔پھلوں کا نظارہ کرنا

چار چیزوں سے آنکھ میں دھندلا پن پیدا ہوتا ہے (۱)۔ ننگے پاؤں چلنا (۲)۔ صبح و شام نفرت انگیز گراں چیز یا دشمن کو دیکھنا (۳)۔ زیادہ آہ و بکا کرنا (۴)۔ باریک خطوط کا زیادہ غور سے دیکھنا

چار چیزوں سے بدن کو تقویت ملتی ہے۔ (۱)۔ نرم و ملائم ملبوسات زیب تن کرنا (۲)۔اعتدال کے ساتھ حمام کرنا (۳)۔ مرغن اور شیریں غذا استعمال کرنا (۴)۔عمدہ خوشبو لگانا

چار چیزوں سے چہرہ خشک ہو جاتا ہے (۱)۔اس کی شگفتگی' شادابی اور رونق ختم ہو جاتی ہے۔(۲)۔ دروغ گوئی' بے حیائی (۳)۔ جاہلانہ طرز کے سوالات کی کثرت (۴)۔فسق و فجور کی زیادتی۔

چار چیزوں سے چہرے پر رونق اور شگفتگی آتی ہے (۱)۔ مروت (۲)۔ وفاداری (۳)۔ جود و سخاوت (۴)۔پرہیزگاری۔

چار چیزیں باہم نفرت و عداوت کا سبب بنتی ہیں' تکبر و گھمنڈ' دروغ گوئی اور چغل خوری۔

چار چیزوں سے روزی بڑھتی ہے۔نماز تہجد کی ادائیگی' صبح سویرے بکثرت اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی طلب' صدقہ کا باہم معاہدہ کرنا اور دن کے شروع اور آخرت وقت میں اللہ کا ذکر و اذکار۔

چار چیزوں سے روزی روک دی جاتی ہے۔صبح کے وقت سونا' نماز سے غفلت' سستی اور خیانت'

چار چیزیں فہم و ادراک کے لئے ضرر رساں ہیں۔ترش چیزوں اور پھلوں کا دائمی استعمال'

چت سونا اور رنج وغم۔

چار چیزوں سے فہم وادراک کی قوت میں اضافہ ہوتا ہے۔

فارغ البالی' کم خوری و کم آشائی' غذاؤں کا شیریں اور مرغن چیزوں سے عمدہ بنانے کا اہتمام اوران فضلات کا بدن سے خارج کرنا جو بدن کے لئے گراں ہوں۔

عقل کے لئے متعدد چیزیں ضرر رساں ہیں' ہمیشہ پیاز کھانا' لوبیا' روغن زیتون اور بیگن کا دائمی استعمال' جماع کی کثرت' خلوت نشینی' بے ضرورت افکار و خیالات' مے نوشی' بہت زیادہ ہنسنا اور رنج وغم کرنا' یہ تمام چیزیں عقل کو نقصان پہنچاتی ہیں۔

بعض دانشوروں کا مقولہ ہے کہ مجھے بحث و مناظرہ کی تین مجلسوں میں شکست اٹھانی پڑی۔ جس کا کوئی خاص سبب میری سمجھ میں نہ آسکا البتہ پہلی مجلس مناظرہ میں شکست کا یہ سبب معلوم ہوا کہ میں نے ان دنوں بکثرت بیگن کا استعمال کیا تھا اور دوسری مجلس میں شکست کا یہ سبب تھا کہ روغن زیتون کا بہت زیادہ استعمال کیا تھا اور تیسری مجلس میں شکست کا یہ راز معلوم ہوا کہ میں نے لوبیا کی ترکاری بہت کثرت سے کھائی تھی۔

123۔ فصل

طب نبوی ﷺ کی اہمیت وافادیت

ہم نے اس کتاب میں فن طب کے علمی و عملی اجزاء پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ غالباً قارئین کی علمی تشنگی اس کتاب کے مطالعہ سے ہی دور ہو جائے گی اور ہم نے طب نبوی اور شریعت اسلامی کے قریبی تعلق کو بھی وضاحت کے ساتھ آپ کے سامنے پیش کر دیا ہے اور یہ بات محقق ہو کر سامنے آ گئی ہے کہ طب نبوی موجودہ طب کے مقابل اسی حیثیت کی حامل ہے جو حیثیت موجودہ مدون فن طب کو فہموں کا رول اور کاہن گروں کے طب کے مقابل حاصل ہے۔

بلکہ اگر میں یہ کہوں کہ طب نبوی کا مقام اس سے کہیں بلند و بالا اور بڑھ چڑھ کر ہے جس کو ہم نے اس کتاب میں بیان کیا ہے تو بے جا نہ ہوگا ہم نے بہت اختصار سے کام لیا ہے لیکن یہ مسئلہ اپنی اہمیت کے اعتبار سے بہت تفصیل طلب ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے تفصیلی بحث کرنے کی توفیق نہیں عطا فرمائی اس کو کم از کم یہ بات تو ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ وہ قوت جس کی تائید اللہ کی طرف سے براہ راست وحی کے ذریعہ کی گئی ہے اور وہ علوم جن سے اللہ تعالیٰ نے

انبیاء کرام کو نوازا ہے اور وہ دانائی' زیر کی اور فہم و فراست جسے اللہ نے ان کو عطا کیا ہے۔ ان کا دوسرے لوگوں کے علوم اور فہم و فراست سے کیا مقابلہ ہو سکتا ہے۔

ممکن ہے کوئی یہ کہنے کی جسارت کرے کہ یہاں رسول اللہ ﷺ کی ہدایت کی کیا حیثیت ہے اور اس باب میں ان کا کیا تعلق' دواؤں کی قوت و تاثیرات' قوانین علاج اور حفظان صحت کی تدبیروں میں رسول اللہ ﷺ کے فرمودات کیا حیثیت رکھتے ہیں؟

مگر یہ ساری باتیں کم عقلی کی بنیاد پر ہیں کہ قائل نبی کریم ﷺ کے پیش کردہ طریقے آپ کی رشد و ہدایت اور بتائی ہوئی چیزوں کے سمجھنے سے قاصر رہا۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کے فرمودات و ہدایت کو سمجھنا ان جیسے ہزاروں کی سمجھ' عقل و خرد سے کہیں بالاتر ہے' آپ کی رشد و ہدایت' راہنمائی کو بخوبی سمجھ لینا یہ تو خاص باری تعالیٰ کا ایک عظیم عطیہ ہے' جو ہر ایک کو حاصل نہیں یہ اللہ کی دین ہے' وہ جس کو چاہے عطا کرے۔

ہم نے فن طب کے اصول ثلاثہ کا ذکر قرآن سے پیش کر دیا ہے پھر آپ کیسے اس کا انکار کر سکتے ہیں کہ شریعت جو دنیا آخرت کی بھلائی کے لئے دنیا میں آئی ہے۔ وہ اصلاح قلوب کے ساتھ بدن کی اصلاح بھی کرتی ہے اور صحت جسمانی کی نگہبان ہے اور کلی طور پر تمام جسمانی آفات کا دفاع کرتی ہے' اس شریعت کی تفصیل عقل صحیح اور فطرت سلیمہ کے سپرد کر دی گئی ہے کہ وہ قیاس' تنبیہ اور ارشادات سے کام لے کر حفظان صحت کا نظم برقرار رکھے جس طرح کہ اس عقل سلیم کے حاملین نے بہت سے فقہ کے فروعی مسائل پر قابو پانے کا حکم دیا ہے۔ اسی طرح کا اعتراض اور انکار حقیقت کر کے آپ بھی ان لوگوں میں شامل نہ ہوں جو کسی چیز کی حقیقت سے ناواقفیت کی بنیاد پر از راہ اعتراض کرنے کے خوگر ہوتے ہیں۔

اگر کسی بندے کو قرآن مجید اور احادیث نبویہ کے علوم کا وافر حصہ مل جائے اور نصوص و لوازم نصوص کی فہم کامل نصیب ہو جائے تو وہ دیگر تمام علوم سے مستغنی ہو جائے گا اور ان ہی علوم سے وہ تمام علوم صحیحہ کا استنباط کرے گا' لہٰذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ تمام علوم کے عرفان کا دارومدار معرفت الٰہی' امر باری اور خلق الٰہی پر ہے اور یہ تینوں چیزیں انبیاء و رسل کو ہی صرف حاصل ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام ہی سب سے بڑے عارف باللہ' عارف امر الٰہی عارف خلق الٰہی اور امر و خلق الٰہی میں اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ کے شناسا ہوتے ہیں۔ اس لئے ان انبیاء کرام کے پیروکاروں کا طریقہ علاج دوسرے تمام طریقہ سے زیادہ صحیح' مفید اور زود اثر ہوتا ہے۔ اور خاتم الانبیاء سید الرسل اور امام المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کے پیروکاروں کا طریقہ علاج ان انبیاء میں سب سے کامل سب سے بہتر اور نفع

بخش ہے اور اس حقیقت سے وہی آشنا ہو سکتا ہے' جس کو ان طریقہ ہائے علاج اور انبیاء کے طریقہ علاج کی معرفت حاصل ہو اور جو ان دونوں کے درمیان موازنہ کرنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہو' چنانچہ موازنہ کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان جو ظاہری فرق ہے واضح ہو جائے گا کہ انبیاء کرام علیہ السلام ہی امت میں عقل و فطرت اور علم کے اعتبار سے صحیح تر اور بڑھے ہوئے ہیں اور ان ہی لوگوں کو قرب الٰہی بھی پورے طور پر حاصل ہے۔ اس لئے کہ انبیاء کرام علیہ السلام اللہ کے برگزیدہ لوگ ہیں۔ جیسا کہ ان کا رسول بھی تمام انبیاء کرام میں سب سے برگزیدہ ہے اور انبیاء کرام کو جو علم' حکم و حکمت کا وافر حصہ عطا کیا ہے۔ اس کا مقابلہ کسی دوسرے سے کیا کیا جا سکتا ہے۔

چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمتہ اللہ نے اپنی مسند میں بہز بن حکیم سے روایت کی ہے جس کو بہزا نے اپنے والد حکیم سے اور ان کے والد ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اَنْتُمْ تُوَفُّوْنَ سَبْعِيْنَ اُمَّةً اَنْتُمْ خَيْرُهَا وَاَكْرَمُهَا عَلَى اللهِ

"تم لوگ ستر امتوں کے خاتمہ پر وجود میں آئے ہو تم لوگ اللہ کے نزدیک ان امتوں میں سب سے برگزیدہ اور افضل ہو"[1]

چنانچہ اس امت کی فضیلت و بزرگی کے اثرات ان کے علوم اور عقول کے ذریعہ دنیا کے سامنے نمایاں کر دیا اور یہ وہی لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے امم سابقہ کے علوم و عقول' اعمال و درجات ظاہر کر دیئے ہیں جن کو دیکھ کر یہ لوگ علم و عقل اور حلم و تدبیر سبھی چیزوں میں امم سابقہ سے سبقت لے گئے ہیں یہ محض اللہ کی عنایت اور باران رحمت الٰہی کا نتیجہ ہے۔

یہی وجہ ہے کہ امت محمدیہ کے دانشوروں کا مزاج دموی ہے اور یہود کا مزاج صفراوی ہے اور نصاریٰ کا مزاج بلغمی ہے۔ اسی وجہ سے نصاریٰ پر کند ذہنی' کم عقلی اور نادانی کا غلبہ رہا اور یہود رنج و غم حزن و ملال اور احساس کمتری کے ہمیشہ شکار رہے اور مسلمانوں کو عقل و شجاعت' زیرکی دانائی' مسرت و شادمانی عطا کی گئی۔

یہ اسرار و رموز اور مسلمہ حقائق ہیں' جن کو صرف وہی شخص سمجھ سکتا ہے جو بہتر فہم و فراست والا' روشن ذہن اور راسخ علم کا حامل ہوگا اور اس بات سے بھی واقف ہوگا کہ دنیا کے پاس اصل سرمایہ کیا چیز ہے؟ اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔

وَصَلَّى اللهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ وَآلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ وَسَلَّمَ تَسْلِيْماً كَثِيْراً

ا۔ اس حدیث کو امام احمدؒ نے ۵/۵ میں ترمذی نے ۳۰۰۱ میں اور ابن ماجہؒ نے ۴۲۸۸ میں بیان کیا ہے اسکی سند حسن ہے۔

خواتینِ اسلام سے رسول اللہ ﷺ کی باتیں

تالیف: مولانا محمد عاشق الٰہی بلند شہریؒ

جس میں اسلامی عقائد، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کے مفصل احکام مذکور ہیں۔ ذکر وتلاوت اور دعا کے فضائل دعا کے آداب اور مختلف موقع کی دعائیں درج ہیں۔ نکاح، طلاق، خلع، عدت وغیرہ کے مسائل تفصیل سے لکھے ہیں، اولاد کی دینی تعلیم وتربیت کی اہمیت، اسلامی معاشرہ کی تفصیل اور اس کی ضرورت بتائی گئی ہے۔ اسلامی آداب، اسلامی اخلاق کی تشریح کرتے ہوئے غیر اسلامی معاشرہ پر بھرپور تبصرہ کیا گیا ہے۔ آخر میں توبہ کا طریقہ اور زندگی گزارنے کا دستور العمل لکھ دیا گیا ہے۔ خواتین کی دینی زندگی بنانے کے لیے بہت جامع کتاب ہے جو سینکڑوں احادیث شریفہ کی روشنی میں لکھی گئی ہے۔

شمع بُک ایجنسی

8 یُوسُف مارکیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور 7232132

وَمَآ اٰتٰىكُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا

اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ تم کو دیں اس کو لے لو، جس سے منع کریں اس سے باز آجاؤ

مُسندِ امامِ اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ

اردو مُترجم

۵۲۳ احادیث نبوی کا ایمان افروز خزانہ جسے فقہ حنفی کے بانی حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رح نے مرتب فرما کر مسلمانانِ عالم پر احسانِ عظیم فرمایا ہے

نظر ثانی واصلاح

مولانا خورشید عالم صاحب اُستاذ دارُالعلوم دیوبند

شمع بُک ایجنسی

۸۔ یوسف مارکیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور